

شُبُهَات وِرْدُود
حول القرآن الكريم
الأستاذ محمد هادي معرفة



الصفحة 1

شُبُهَات وردود حول القرآن الكريم

تأليف :

الأستاذ محمد هادي معرفة

تحقيق :

مؤسسة التمهيد — قم المقدسة

الصفحة 2

مؤسسة التمهيد

الجمهورية الإسلامية الإيرانية .

جميع الحقوق محفوظة

الصفحة 3

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى مُحَمَّدٍ وآله الطاهرين

(ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ)

وبعد ، فقد صدق الله وعده إذ قال : (وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ * لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ) (1) .

كان القرآن منذ أول يومه ولا يزال موضع عناية ذوي الأحلام الراجحة ، والنفوس الطيبة ، من علماء ونُبهاء مُلئت بهم الآفاق ، كما كان مطمح غواية ذوي الأحقاد الرديئة والأنفس الخبيثة ، لم ترعهم شاكلة القرآن الوضيئة ، فطفقوا يناوئونه في محاولة مستمرة لغرض الحط من كرامته الرفيعة ، أو النقص من دعائمه القويمة وهيئات (وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورُهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ) (2) .

وكان من مضاعفات تلك المحاولات الفاشلة ، أن تراكت هناك (في غياهب النيه) شُبُهات ، هي ظلمات بعضها فوق بعض (وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ) (3) .

(1) فصلت 41 : 41 — 42 .

(2) التوبة 9 : 32 .

(3) النور 24 : 40 .

الصفحة 4

والشبهات حول القرآن – في قديمها أو الحديث منها – تتنوع إلى أنحاء :

1 – منها ما يعود إلى التشكيك في كونه وحياً مباشرياً ، تلقاه نبيُّ الإسلام من ملكوت أعلى ، إمّا لعدم إمكانه ؛ نظراً لعدم التوائم بين عالمين أحدهما أعلى لطيف والآخر أسفل كثيف ! وقد أجبنا على ذلك (1) بإمكان الاتصال بالجانب الروحاني – حقيقة الإنسان الذاتية – من الإنسان ، إذا كان قد بلغ الكمال واستعدّ روحياً للاتصال بالملأ الأعلى .

وإمّا لزعم أنّها مُلتقطات التقطها نبيُّ الإسلام من أفواه الرجال – أهل الكتاب – ، كان يلتقي برجال من أهل الديانات المعروفة في جزيرة العرب ، في رحلاته وأسفاره إلى مختلف البلاد ، بل وفي مكة والحجاز ممن آوى إليها من المعتنقين للمسيحية ، وأبناء اليهود . (قالوا أساطيرُ الأولين أكتبتهَا فهي تملَى عليه بُكرةً وأصيلاً) (2) .

أضف إليه ما كان يستلهم من صميم وعيه المُطعم بإحياءات البيئة التي كان يعيشها ، كان يستوحىها من داخل ضميره عندما يختلي بنفسه في غار حراء ، فكان يستصفي أحسن ما تلقاه ، ليُبديه وحياً من الله ، وقرآناً نازلاً من السماء .

هكذا فرضوا فيما زعموا من غير بُرهانٍ اتاهم وسنفضل الكلام في ذلك .

2 – ومنها زعمُ التأثير بالبيئة وثقافات جاهليّة كانت ساطية حينذاك .

حسبوا أنّ في القرآن الشيء الكثير من رسوم وعادات بائدة ، كانت قد تعارفها العرب ، وربّما البشريّة يومذاك ، وقد خضع لها القرآن في كثير من تعاليمه وبرامجه ، والتي منها ما يبدو غليظاً أو شديداً ، أو متجافياً للحكمة ويتعافاه العقل الرشيد ، فيما تقدّمت ركْبُ البشريّة فيما بعد ، وأخذوا من عقوبات الإسلام دليلاً على ذلك فيما وهموا !

3 – ومنها ما حسبوه متهافتاً من إيهام التناقض في القرآن ، ولو كان من عند الله لم يوجد فيه هذا الاختلاف ! ، هكذا حسبوا حسابهم لا عن مُدّاقَة !

4 – ومنها احتمال وجود اللحن في القرآن ، إمّا تأريخياً أو أدبياً ، أو متنافياً مع بداهة العلم ، فيما توهموا عبر الخيال !

(1) في الجزء الأول من التمهيد .

(2) الفرقان 25 : 5 .

الصفحة 5

5 – ومنها احتمال التحريف في نصّه الكريم ، والذي يُذهِبُ بحجّيته وإمكان الاستناد إليه ، فيما حسبه أهل الظاهر المقلّدة ، ممّن كانت تهمّم الرواية وتُعوزهم الدراية !

إلى غير ذلك من تساويل شيطانيّة ، حيكت حول هذا الكتاب الإلهي العزيز الذي (لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ) (1) .

ومنذ أمد غير قصير قُمنّا بجمع تلك السفاسف والأقاويل ، لنأتي عليها بما أوتينا من حول وقوّة (مَا تَذَرُ مِنْ شَيْءٍ أَتَتْ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلْتُهُ كَالرَّمِيمِ) (2) وهو توفيق ربّاني نحمده عليه .

ولننظر فيما سطرّوه بهذا الصدد تباعاً حسب الترتيب .

(1) فصّلت 41 : 42 .

(2) الذاريات 51 : 42 .

الصفحة 6

الباب الأول

هل للقرآن من مصادر ؟

(إِنَّ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى)

سؤالٌ أثارته شاكلة المستشرقين الأجانب

لكنّه رجع قول قد قاله رجال من قبلهم :

(قَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ اكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمْلَى عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا)

(الفرقان 25 : 5)

الصفحة 7

الوحي مصدر القرآن الوحيد !

(إِنَّ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى)

قال تعالى : (إِنَّ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى * عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى * ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَى * وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى * ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى * فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى * فَأَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ مَا أَوْحَى * مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى * أَفَتُمَارُونَهُ عَلَى مَا يَرَى) (1) .

كانت الدلائل على أنّ القرآن كله — بلفظه ونظمه ومحتواه جميعاً — كلام ربّ العالمين ، وافرةً وظاهرةً ، وقد تكفل عرضها مباحثُ الإعجاز القرآني باستيفاء وإحكام (2) .

كما وأصبحت سفاسف المعاكسين لذلك الاتجاه الناصع ، هباءً منثوراً تذروه عواصف الرياح .

والآن ، فلنشهد تجوالهم الحديث في هذا الميدان الرهيب :

وليُعلم أنّ عمدة مستند القول باستيحاء القرآن تعاليمه الدينيّة من زُبُر الأوّلين ، هو : تواجد

التوافق — نسبياً — بين شريعة الإسلام وشرائع سالفه .

لكن هذا لا يجدي نفعاً بعد اعترافنا بوحدة أصول الشرائع ، وأنها جميعاً مُستقاة من عين واحدة : (قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئاً وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضاً أَرْبَاباً مِنْ دُونِ اللَّهِ) (3) .

(1) النجم 53 : 4 — 21 .

(2) قد استوفينا البحث عنها في التمهيد ، ج 4 و 5 و 6 .

(3) آل عمران 3 : 64 .

الصفحة 8

هذا فضلاً عن وجود التّخالف الفاحش بين أقدار أحاطت بتلك الكتب على أثر التّحريف ، وقداسة زاكية حظي بها القرآن الكريم ، ولا يزال مصوناً في حراسته تعالى : (إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ) (1)

هذا إجمال الكلام في ذلك ولنخض في تفصيل الحديث :

كتب الكثير من الكتاب المستشرقين عن نبيّ الإسلام والقرآن ، حسب أساليبهم في التحقيق عن سائر الأديان ، حيث لا يرون لها صلة بوحى السماء ، فكان من الطّبيعي في عرفهم ، أن يلتمسوا من هنا وهناك مصادر ، غدت تلكم الشرائع في طول التّأريخ .

وحتى من تظاهر منهم بالمسيحية يعتنقونها شكلياً ، وليس عن صدق عقيدة .

غير أن المسيحية — ولو شكلياً — كانت من الدّوافع الحافزة للبغي على الإسلام ، ولتنظر إليه نظرة سوء ، وهذا ما يسمّى بالاستشراق الدّيني الذي قام به أبناء الفاتيكان ، كان أوّل رواده من رجال الكنيسة وعلماء اللاهوت ، حيث ظلّوا المشرفين على هذه الحركة ، والمُسيّرين لها طوال القرنين الأخيرين ، وكان الهدف من ذلك :

1 - الطعن في الإسلام وتشويه حقائقه .

2 - حماية النصارى من خطر الإسلام ، بالحيلولة بينهم ، وبين رؤية حقائقه الناصعة وآياته البيّنة اللّاحقة .

3 - محاولة تنصير المسلمين ، ولا أقلّ من تضعيف العقيدة في نفوسهم .

أضف إلى ذلك دوافع استعماريّة ثقافيّة وسياسيّة وتجاريّة ، تحول دون خلوص مهنة الاستشراق - استطلاع تاريخ الثقافة الشرقيّة بسلام - ومن ثمّ فقد أُسيء بهم الظنّ ، في كثير ما يبدونه من نظر .

جاء في قصّة الحضارة : وكان في بلاد العرب كثيرون من المسيحيّين ، وكان منهم عدد قليل في مكّة ، وكان مُحمّد على صلة وثيقة بواحد منهم على الأقلّ ، هو ورقة بن نوفل ابن عمّ خديجة ، الذي كان مُطلّعا على كُتب اليهود والمسيحيّين المقدّسة . وكثيراً ما كان مُحمّد يزور المدينة ، التي مات فيها والده عبد الله ، ولعلّه قد التقى هناك ببعض اليهود وكانوا كثيرين فيها .

(1) الحجر 15 : 9 .

الصفحة 9

وتدلّ كثير من آيات القرآن على إعجابه بأخلاق المسيحيّين ، وبما في دين اليهود من نزعة إلى التّوحيد ، وبما عاد على المسيحيّة واليهوديّة من قوّة كبيرة ؛ لأنّ لكلّيهما كتاباً مقدّساً تعتقد أنّه موحى من عند الله .

قال : ولعلّه قد بدا له أنّ ما يسود جزيرة العرب من شرك ، ومن عبادة للأوثان ، ومن فساد خلّقي ، ومن حروب بين القبائل وتفكّك سياسي ، نقول : لعلّه قد بدا له أنّ حال بلاد العرب إذا قورنت بما تأمر به المسيحيّة واليهوديّة حالٌ بدائيّة ، لا تُشرّف ساكنيها ، ولهذا أحسّ بالحاجة إلى دينٍ جديد .

ولعلّه أحسّ بالحاجة إلى دين يؤلّف بين هذه الجماعات المتباغضة المتعادية ، ويخلق منها

أُمَّةً قَوِيَّةً سَلِيمَةً ، دِينَ يَسْمُوا بِأَخْلَاقِهِمْ عَمَّا أَلْفَهُ الْبَدُو مِنْ شَرِيعَةِ الْعَنْفِ وَالْإِنْتِقَامِ ، وَلَكِنَّهُ قَائِمٌ عَلَى أَوْامِرٍ مُنْزَلَةٍ لَا يُنَازَعُ فِيهَا إِنْسَانٌ .

ولعلّ هذه الأفكار نفسها قد طافت بعقل غيره من الناس ، فنحن نسمع عن قيام عدد من المتنبيين في بلاد العرب في بداية القرن السابع ، وقد تأثر كثير من العرب بعقيدة المسيح المنتظر التي يؤمن بها اليهود ، وكان هؤلاء أيضاً ينتظرون بفارغ الصبر مجيء رسول من عند الله .

وكانت في البلاد شيعية من العرب تُدعى بالحنيفية أبت أن تقرّ بالإلهوية لأصنام الكعبة ، وقامت تنادي بإله واحد ، يجب أن يكون البشر جميعاً عبيداً له ، وأن يعبدوه راضين (هم : ورقة بن نوفل ، وعبيد الله بن جحش ، وعثمان بن الحويرث ، وزيد بن عمرو بن نفيل) ، كانوا قد أيقنوا أن ما هم عليه من الوثنية ليس بشيء ، ففترّقوا في البلاد يلتمسون الحنيفية دين إبراهيم (عليه السلام) ...

وكان مُحمّد — كما كان كلّ داعٍ ناجح في دعوته — النّاطق بلسان أهل زمانه والمعبر عن حاجاتهم وآمالهم ... (1) .

ويقول الأسقف يوسف درّة الحدّاد : (2) استفاد القرآن من مصادر شتّى أهمّها الكتاب المقدّس ولا سيّما كتاب موسى ، وذلك بشهادة القرآن ذاته :

(1) ول ديورانت : قصّة الحضارة ج 13 ، ص 23 و 24 ، ترجمتها العربية .

(2) مارس رتبة الكهنوتية في الكنيسة اللبنانية عام 1939 م ، ثمّ انقطع زهاء عشرين عاماً يبحث عن شؤون الإسلام والقرآن على أسلوبه الكهنوتي ، حاول التقارب والتقارب بين القرآن وكتب العهدين ، ليجعل الأخيرة منابع للقرآن ومصادره في كلّ ما ينسبه إلى وحي السماء. توفي سنة 1979 م .

الصفحة 10

(إِنَّ هَذَا لَفِي الصِّحْفِ الْأَوَّلَى * صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى) (1) .

(أَمْ لَمْ يُنَبِّأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى * وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى * أَلَّا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى) (2) .

(وَإِنَّهُ لَفِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ * أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ) (3) .

قال : فأية مُحَمَّدُ الْأَوَّلَى هي مطابقة قرآنه للكتب السابقة عليه .

وآيته الثانية استشهاده بعلماء بني إسرائيل وشهادتهم له بصحة هذه المطابقة .

ولكن ما الصلة بين القرآن وكونه في زُبُرِ الْأَوَّلِينَ ؟! هذا هو سرُّ مُحَمَّدٍ ! فيكون من ثمَّ أنه نزل في زُبُرِ الْأَوَّلِينَ بلُغَةً أَعْجَمِيَّةً يَجْهَلُوهَا ، ثُمَّ وَصَلَ إِلَى مُحَمَّدٍ بِوَاسِطَةِ عُلَمَاءِ بَنِي إِسْرَائِيلَ ، فَأَنْذَرَ بِهِ مُحَمَّدٌ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ .

فأصل القرآن مُنْزَلٌ فِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ ، وهذا يُوْحِي بِصِلَةِ الْقُرْآنِ بِمُصَدَّرِهِ الْكِتَابِيِّ زُبُرِ الْأَوَّلِينَ ، أي صُحُفِهِمْ وَكِتَابِهِمْ .

وأيضاً فَإِنَّ شَهَادَةَ عُلَمَاءِ أَهْلِ الْكِتَابِ بِصِحَّةِ مَا فِي الْقُرْآنِ ، لَمْ تَكُنْ إِلَّا ؛ لِأَنَّهُمْ كَانُوا شُرَكَاءَ هَذَا الْوَحْيِ الْمَوْلُودِ ؛ ذَلِكَ لِأَنَّ الْوَحْيَ التَّنْزِيلِيَّ أَمْرٌ شَخْصِيٌّ لَا يَعْرِفُهُ غَيْرُ صَاحِبِهِ فَحَسَبَ .

وَالْآيَةُ (وَمَنْ قَبْلَهُ كِتَابُ مُوسَى إِمَامًا وَرَحْمَةً وَهَذَا كِتَابٌ مُصَدِّقٌ لِّسَانًا عَرَبِيًّا) (4) فِيهَا صِرَاحَةٌ بِأَنَّهُ تَتْلُمُذْ لَدَى كِتَابِ مُوسَى وَجَعَلَهُ فِي قَالِبِ لِسَانِ الْعَرَبِ ، الْأَمْرُ الَّذِي يَجْعَلُ مِنَ الْقُرْآنِ نُسْخَةً عَرَبِيَّةً مُتَرَجِمَةً عَنِ الْكِتَابِ الْإِمَامِ .

(كِتَابٌ فُصِّلَتْ آيَاتُهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا) (5) التَّفْصِيلُ هُنَا يَعْنِي : النَّقْلَ مِنَ الْأَصْلِ الْأَعْجَمِيِّ إِلَى الْعَرَبِيِّ ، فَالْقُرْآنُ مَوْحِيٌّ ، وَالتَّفْصِيلُ الْعَرَبِيُّ لِلْكِتَابِ مَنْزَلٌ ؛ لِأَنَّ الْأَصْلَ وَحْيَ مَنْزَلٌ ... (6) .

وَعَلَى هَذَا الْغَرَارِ جَرَى كُلٌّ مِنْ (تَسْدَالِ) وَ (مَاسِيهِ) وَ (أَنْدَرِيهِ) وَ (لَامَنْزِ) وَ (جَوْلِدِ) وَ (نَوْلِدِيكَهِ) (7) إِلَى أَنَّ الْقُرْآنَ اسْتِفَادَ كَثِيرًا مِنْ زُبُرِ الْأَوَّلِينَ ، وَحَجَّتَهُمْ فِي ذَلِكَ

(1) الأعلى 87 : 18 و 19 .

(2) النجم 53 : 36 – 38 .

(3) الشعراء 26 : 196 و 197 .

(4) الأحقاف 46 : 12 .

(5) فصلت 41 : 3 .

(6) دروس قرآنية ليوسف درّة الحدّاد ، ج 2 ، ص 173 – 188 (القرآن والكتاب) بيئة القرآن الكتابيّة ، فصل 11 (هل للقرآن من مصادر ؟) منشورات المكتبة البوليسية – لبنان 1982م .

(7) آراء المستشرقين حول القرآن الكريم وتفسيره لعمر رضوان، ج1، صفحات 272 – 290 و335.

الصفحة 11

محضر التشابه بين تعاليم القرآن وسائر الصّحف .

فالقصاص والحكم في القرآن هي التي جاءت في كُتب اليهود ، وكذا قضايا جاءت في الأنجيل وحتى في تعاليم زرادشت والبرهمية ، في مثل حديث المعراج ، ونعيم الآخرة والجحيم ، والصراط والافتتاح بالبسملة ، والصلوات الخمس وأمثالها من طُقوس عباديّة وكذا مسألة شهادة كلّ نبيّ بالآتي بعده ، كلّها مأخوذة من كتب سالفة كانت معهودة لدى العرب .

زعموا أنّ القرآن صورة تلموديّة ، وصلت إلى نبيّ الإسلام عن طريق علماء اليهود ، وسائر أهل الكتاب ممّن كانت لهم صلة قريبة بجزيرة العرب ، فكان مُحمّد (صلّى الله عليه وآله) يلتقي بهم قبل أن يُعلن نبوّته ، ويأخذ منهم الكثير من أصول الشريعة .

يقول (ول ديورانت) : وجديرٌ بالذكر أنّ الشريعة الإسلامية لها شبه بشريعة اليهود... ثمّ جعل يسرد قضايا مشتركة بين القرآن والعهدَيْن ويعدّ منها مسألة التوحيد والنبوة ، والإيمان والإنابة ، ويوم الحساب والجنة والنار ، زاعماً أنّها من تأثير اليهوديّة على دين الإسلام .

وكذا كلمة التوحيد – لا إله إلاّ الله – مأخوذة من كلمة إسرائيليّة : ألا فاسمع يا إسرائيل

وحدك ، والبسملة مأخوذة أيضاً من تلمود ، ولفظة (الرحمان) معربة من (رحمانا) العبرية... إلى غيرها من تعابير جاءت في الإسلام منحدره عن أصل يهودي ، الأمر الذي جعل البعض يتصور أن محمداً كان عارفاً بمصادر يهودية وكانت هي مستقاه في تأليف القرآن...(1)

شرائع إبراهيمية منحدره عن أصل واحد

نحن المسلمون نعتقد في الشرائع الإلهية أجمع أنها منحدره عن أصل واحد ، ومنبعه من منهل عذب فارد ، تهدف جميعاً إلى كلمة التوحيد وتوحيد الكلمة ، والإخلاص في العمل الصالح والتحلي بمكارم الأخلاق ، من غير اختلاف في الجذور ولا في الفروع المتصاعدة . (شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً والذي أوحينا إليك وما

(1) – تاريخ التمدن (قصة الحضارة) الفارسية ، لمؤلفه ول ديورانت ، مجلد 4 ، ص 236 – 238 ، عصر الإيمان ، الفصل التاسع وراجع قصة الحضارة ، ج 13 ، ص 22 ، فيه إلمامة إلى ذلك .

الصفحة 12

وَصَيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ ... (1) .

إنّ ، فالدين واحد والشرعية واحدة ، والأحكام والتكاليف تهدف إلى غرض واحد وهو كمال الإنسان ، (إن الدين عند الله الإسلام) (2) ، يعني : أن الدين كله – من آدم فإلى الخاتم – هو الإسلام أي التسليم لله والإخلاص في عبادته محضاً .

(وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ) (3) .

الإسلام هو الدين الشامل ، فمن حاد عنه فقد حاد عن الجادة الوسطى ، وضل الطريق في نهاية المسير، وهكذا تأدب المسلمون بالإيمان بجميع الأنبياء من غير ما فارق : (قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى

وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ (4) .

وهذا منطق القرآن يدعو إلى كلمة التوحيد وتوحيد الكلمة وأن لا تفرقة بين الأديان مادام التسليم لله رب العالمين ؛ وبذلك يكون الاهتداء والاتحاد ، وفي غيره الضلال والشقاق ، (فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ) (5) .

وفي ذلك ردّ وتشنييع بشأن اليهود والنصارى ، أولئك الذين يدعون إلى الحياد والانحياز (وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا) (6) ، أي قالت اليهود كونوا منحازين على اليهودية لا غيرها حتى تهتدوا ! وقالت النصارى كونوا حياداً على النصرانية لا غيرها حتى تهتدوا !

والقرآن يردّ عليهم جميعاً ، ويدعو إلى الالتفاف حول الحنيفية الإبراهيمية : (قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ) (7) ، (صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً وَنَحْنُ لَهُ عَابِدُونَ) (8) .

نعم ، صِبْغَةَ اللَّهِ شاملة وكافلة للإسعاد بالبشرية جمعاء ، الأمر الذي يعتنقه المسلمون أجمع ، والحمد لله .

(1) الشورى 42 : 13 .

(2) آل عمران 3 : 19 .

(3) آل عمران 3 : 85 .

(4) البقرة 2 : 136 .

(5) البقرة 2 : 137 .

(6) البقرة 2 : 135 .

(7) البقرة 2 : 135 .

(8) البقرة 2 : 138 .

وحدة المنشأ هو السبب للتوافق على المنهج

وبعد ، فإنّ ائتلاف الأديان السماوية واتّحاد كلمتها ، لابدّ أن يكون عن سببٍ معقول ، وهذا
يحتمل أحد وجوه ثلاثة :

1 - إمّا لوحدة المنشأ ؛ حيثُ الجميع منبعث من أصلٍ واحد ، فكان التشابه في الفروع
المتصاعدة طبيعياً .

2 - أو لأنّ البعض مُتخذٌ من البعض ، فكان التشاكل نتيجة ذاك التبادل يداً بيد .

3 - أو جاء التماثل عن مصادفةٍ اتفاقيّة وليس عن علّةٍ حكيمة .

ولا شكّ أنّ الأخير مرفوض بعد مُضادة الصدفة مع الحكمة الساطية في عالم التدبير.

بقي الوجهان الأولان ، فلنتساءل القوم : ما بالهم تغافلوا عن الوجه الأوّل الرّصين ،
وتواكبوا جميعاً على الوجه الهجين ؟! إنّ هذا لشيءٌ مُريب !

هذا ، والشّواهد متضافرة ، تدعم الشكّة الأولى لتهدم الأخرى من أساس :

أولاً : صراحة القرآن نفسه بأنّه موحى إلى نبيّ الإسلام وحياً مباشرياً ، نزل عليه ليكون
للعالمين نذيراً ، فكيف الاستشهاد بالقرآن لإثبات خلافه ؟! إنّ هذا إلّا تناقضٌ في الفهم ، واجتهاد
في مقابلة النصّ الصريح !

ثانياً : معارف فخيمة قدّمها القرآن إلى البشريّة ، بحثاً وراء فلسفة الوجود ومعرفة الإنسان
ذاته ، لم يكد يدانيها أيّة فكرة عن الحياة كانت البشريّة قد وصل إليها لحدّ ذاك العهد ، فكيف
بالهزائل الممسوخة التي شُحنت بها كتب العهدين ؟!

ثالثاً : تعاليم راقية عرضها القرآن لا تتجانس مع ضالّة الأساطير المُسطرة في كتب العهدين ،
وهل يكون ذاك الرفيع مستقىً من هذا الوضع ؟!

إلى غيرها من دلائل سوف يوافيك تفصيلها .

القرآن يشهد بأنه موحى

وأما إن كنا نستنتق القرآن ، فإنه يشهد بكونه موحى إلى نبي الإسلام محمد (صلى الله عليه وآله) ، كما أوحى إلى النبيين من قبله : (إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَعِيسَى وَأَيُّوبَ وَيُونُسَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ وَآتَيْنَا دَاوُودَ زَبُورًا * وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا * رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا * لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَالْمَلَائِكَةُ يَشْهَدُونَ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا) (1)

(قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلِ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ لِأُنْذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ) (2) .

والآيات بهذا الشأن كثيرة ناطقة صريحة بكون القرآن إلى نبي الإسلام وحياً مباشراً ؛ لينذر قومه ومن بلغ كافة .

أما أنه (صلى الله عليه وآله) تلقاه (التقطه) من كتب السالفين وتعلمه من علماء بني إسرائيل فهذا شيء غريب ، يأباه نسج القرآن الحكيم .

القرآن في زُبر الأولين

وأما ما تذرّع به صاحبنا الأسقف درّة ، فلامح الوهن عليه بادية بوضوح :

قوله تعالى : (إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى * صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى) (3) .

هذا إشارة إلى نصائح تقدمت الآية (قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى * وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى * بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا * وَالْآخِرَةَ خَيْرٌ وَأَبْقَى) ، وذلك تأكيد على أن ما جاء به محمد (صلى الله عليه وآله) ، لم يكن بدعاً مما جاء به سائر الرسل (قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِنَ الرُّسُلِ) (4) ، فليس الذي جاء

به نبيّ الإسلام جديداً لا سابقة له في رسالات الله ، الأمر الذي يستدعيه طبيعة وحي السماء

(1) – النساء 4 : 163 – 166.

(2) – الأنعام 6 : 19.

(3) – الأعلى 87 : 18 و 19.

(4) – الأحقاف 46 : 9.

الصفحة 15

العام وفي كلّ الأدوار ، من آدم فإلى الخاتم ، فإنّ شريعة الله واحدة ، لا يختلف بعضها عن بعض ، فالإشارة راجعة إلى محتويات الكتاب ، توالى نزولها حسب توالي بعثة الأنبياء ، فالنصائح والإرشادات تكررت مع تكرّر الأجيال ، هذا ما تعنيه الآية لا ما زعمه صاحبنا الأسقف !

وهكذا قوله تعالى : (أَمْ لَمْ يُنَبِّأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى * وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى) (1) .

يعود الضمير إلى مَنْ وقف في وجه الدعوة مُستهزئاً ، بأنّ سوف يتحمّل آثام الآخرين ، إنّ لم يؤمنوا بهذا الحديث ، فيردّ عليهم القرآن : ألم يبلغهم أنّ كلّ إنسان سوف يكافىء حسب عمله ، ولا تزرّ وازرةٌ وزر أخرى ؟ فإنّ لم يعيروا القرآن اهتماماً فليعيروا اهتمامهم لما جاء في الصُحف الأولى ، وهلاًّ بلغهم ذلك وقد شاع وذاع خبره منذ حين ؟! ، وهكذا سائر الآيات تروم هذا المعنى لا غير !

(أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَآئِيلَ) (2)

وآية أخرى على صدق الدعوة المُحمّدية : أنّ الراسخين في العلم من أهل الكتاب ، يشهدون بصدقها ممّا عرفوا من الحقّ :

(لَكِنِ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ) (أي من أهل الكتاب) وَالْمُؤْمِنُونَ (أي من أهل الإسلام) يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ) (3) .

(وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ) (4) ، وهؤلاء هم القساوسة والرهبان الذين لا يستكبرون ؛ ومن ثمّ فهم خاضعون للحقّ أين وجدوه ، وبالفعل فقد وجدوه في حظيرة الإسلام .

(قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ) (أيها الكافرون بالقرآن) (وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ) (ممن آمن برسالة الإسلام) (عَلَى مِثْلِهِ فَأَمَنَ وَاسْتَكْبَرْتُمْ) (5) .

(1) النجم 53 : 36 و37.

(2) الشعراء 26 : 197.

(3) النساء 4 : 162.

(4) المائدة 5 : 83.

(5) الأحقاف 46 : 10.

الصفحة 16

الضمير في قوله (على مثله) يعود إلى القرآن ، يعني : أن من علماء بني إسرائيل من يشهد بأنّ تعاليم القرآن تماماً مثل تعاليم التّوراة التي أنزلها الله على موسى ؛ ولذا آمن به لما قد لمس فيه من الحقّ المتطابق مع شريعة الله في الغابرين .

وكثير من علماء أهل الكتاب آمنوا بصدق رسالة الإسلام فور بلوغ الدعوة إليهم ؛ حيث وجدوا ضالتهم المنشودة في القرآن فأمنوا به ، فكانت شهادة عملية إلى جنب تصريحهم بذلك علناً على الملأ من بني إسرائيل.

وهذا هو معنى شهادة علماء بني إسرائيل بصدق الدعوة ، حيث وجدوها متطابقة مع معايير الحقّ الذي عندهم ، لا ما حسبه صاحبنا الأسقف بعد أربعة عشر قرناً أنه مقتبس من كتبهم ومُتلقى من أفواههم هم !! الأمر الذي لم يقله أولئك الأنجاب وقد أنصفوا الحقّ الصريح ! (وَالَّذِينَ

آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ (1) (الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ
أَبْنَاءَهُمْ) (2) .

وهذه المعرفة ناشئة عن لمس الحقيقة في الدعوة ذاتها ، وفقاً لمعايير وافتهم على أيدي
الرسل من قبل ، وقد لمسها أمثال صاحبنا الأسقف اليوم أيضاً ولكن (وَجَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا
أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا) (3) كالذين من قبلهم (فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى
الْكَافِرِينَ) (4) ممن حاول إخفاء الحقيقة — قديماً وحديثاً — فضلوا وأضلوا وما كانوا مهتدين .

مقارنة عابرة بين القرآن وكتب سالفه مُحَرَّفة

معارف فخيمة امتاز بها الإسلام

والآن ، فلنقارن — شيئاً — بين ما جاء في القرآن من معارف وتعاليم ، كانت في قمة
الشموخ والعظمة ، وبين ما ذكرته سائر الكتب ، أو بلغت الفكر البشرية في قصور بالغ ،
وليكون برهاناً قاطعاً على أن هذا الهزيل ، لا يصلح لأن يكون مستنداً لذلك الفخيم !

(1) الأنعام 6 : 114.

(2) الأنعام 6 : 20.

(3) النمل 27 : 14.

(4) البقرة 2 : 89.

الصفحة 17

جلائل صفات الله في القرآن

جاء وصفه تعالى في القرآن ما يفوق الفكر البشري آنذاك ، بل ولولا القرآن لما تسنى للبشرية أن تبلغه على مدى الزمان . حيث أدق الوصف ما وصف الله نفسه في كلامه العزيز (القرآن الكريم وليس في غيره إطلاقاً) .

جاء في سورة الحشر : (هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ * هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ * هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ) (1) .

وفي سورة التوحيد : (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ * اللَّهُ الصَّمَدُ * لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ * وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ) (2) .

وفي سورة الرعد : (عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ) (3) .

وفي سورة الشورى : (فَاطَرُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَمِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا يَذُرُّكُمْ فِيهِ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ * لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) (4) .

وفي سورة البقرة : (اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ) (5) .

إلى غيرها من جلائل صفات زخر بها القرآن الكريم ، واختلى عنها سائر الكتب ، اللهم إلا النزر اليسير ، فيا ترى هل يصلح أن يكون هذا النزر اليسير منشأً لذلك الجم الغفير ؟!

وكل واحدة من هذه الصفات تنم عن حقيقة ملحوظة في الذات المقدسة هي منشأ

(1) الحشر 59 : 24 – 22 .

(2) الإخلاص 112 .

(3) الرد 13 : 9 .

(4) الشورى 42 : 11 و 12 .

(5) البقرة 2 : 255 .

الصفحة 18

لآثار وبركات فاضت بها سلسلة الوجود ، وقد شرحها العلماء الأكابر ملء موسوعات كبار .

وصفه تعالى كما في التوراة

وأدنى مراجعة لكتب العهدين تكفي للإشراف على مدى الوهن في وصفه تعالى ، بما يجعله في مرتبة أخس مخلوق ، ويتصرف تصرفات لا تليق بساحة قدسه الرفيع .

تلك قصة بدء الخليقة جاءت في سفر التكوين مشوّهة شائنة : تجد الإله الخالق المتعالي هناك ، إلهاً يخشى منافسة مخلوق له ، فيُدبر له المكائد في خداع فاضح .

جاء فيها : إنّ الربّ الإله لما أسكن آدم وزوجه حواء في جنة عدن ، رخص لهما الأكل من جميع شجر الجنة ، وأمّا شجرة معرفة الخير والشر فلا يأكلا منها ، وماكرهما في ذلك قائلاً : (لأنّك — خطاباً لآدم — يوم تأكل منها موتاً تموت) (1) .

وهي كذبة حاول خداعهما بذلك ؛ لئلاّ يُصبحا عارفين كالإله ويُنافسا سلطانه ، الأمر الذي صادقهما فيه إبليس وقال لهما : (لن تموتا ، بل الله عالم أنّه يوم تأكلان منه ، تنفتح أعينكما وتكونان كالله عارفين الخير والشر) ! (2)

وحيثما أكلا منها تبين صدق إبليس وكذب الإله — وحاشاه — ، فانفتحت أعينهما وشعرا بأنهما عريانان ، فجعللا يخططان لأنفسهما مآزر من ورق التين .

وفي هذا الأثناء جاء الإله يتمشّى بأرجله في الجنة ، إذ سمعا الصوت فاختبأ وراء شجرة ؛ لئلاّ يُفتضح أمرهما ، وناداهما الربّ : أين أنتما ؟ فقال آدم : ها نحن هنا فخشيت لأنّي عريان

فاختبأت !

فهنا عرف الربّ أنّهما أكلا من الشجرة ، وأصبحا عارفين للخير والشرّ فقال : هو ذا الإنسان قد صار كواحد منّا ، والآن لعلّه يمدّ يده ، ويتناول من شجرة الحياة ويحيا إلى الأبد ، فطردهما من الجنة وأقام حرساً عليها لئلاّ يقربا منها .

(1) سفر التكوين ، إصحاح 2 / 17 .

(2) المصدر : 3 / 4 و 5 .

الصفحة 19

هكذا إله التوراة يخشى منافسة مخلوق صنعه بيده ، فيُماكر و يُخاتل كي يصرفه عنها ، ويجهل ويكذب كذبةً عارمةً ، افتضحت لفورها على يد إبليس ، منافسه الآخر ! الأمر الذي يشفّ عن عجز وضعف ، مضافاً إلى الوهن في التدبير والعياذ بالله !

* * *

هذا ، والقرآن يعلّل المنع (من تناول الشجرة) بشقاءٍ (عناء في الحياة) سوف ينتظرهما لو أكلا منها ، منعاً إرشادياً لصالح أنفسهما : (فَلَا يُخْرِجَنَّكَمَا مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى) (1) ، أي تقع في مشاقّ الحياة بعد هذا الرّغد في العيش الهنيء .

وإبليس هو الذي ماكرهما وكذب كذبتة الفاضحة : (قَالَ مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ * وَقَاسَمَهُمَا إِنِّي لَكُمَا لَمِنَ النَّاصِحِينَ * فَدَلَاهُمَا بِغُرُورٍ فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ) (2) .

فالذي كذب وافتضح هو إبليس ، كما جاء في القرآن ، على عكس ما جاء في التوراة !

وفارق آخر : كان آدم وحواء متلبّسين بلباس يستر سوءاتهما ، قبل أن يغويهما الشيطان ، لينزع عنهما لباسهما ويريهما سوءاتهما (3) .

وهذا على عكس التّوراة (المُصطنعة) تفرضهما عُريانين من غير شُعور بالعراء ، حتّى إذا ذاقا الشجرة ، فعند ذلك شعرا بالعراء وحاولا التستّر بورق الجنة .

فكان الله قد خلقهما عُريانين من غير أن يشعرا بالخجل والحياء كسائر الحيوان ، فجاء إبليس ليخرجهما من العمّة إلى العقل الرشيد !

وفارق ثالث : القرآن يُمجّد الإله برحمته الواسعة على العباد ، وحتّى الذين أسرفوا على أنفسهم أن لا يقنطوا من رحمة الله (إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ) (4) .

وبالفعل فقد تاب الله على آدم واجتباها ، مع ما فرط منه من النسيان ومخالفة وصيّة الله (ثُمَّ

(1) طه 20 : 117 .

(2) الأعراف 7 : 20 – 22 .

(3) إشارة إلى الآية 27 من سورة الأعراف .

(4) الزمر 39 : 53 .

الصفحة 20

اجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى) ، (1) ووعدته الرّحمة المتواصلة ، والعناية الشاملة طول حياته ، وحياة ذراريه في الأرض (فَلَمَّا يَأْتِيََنَّكُم مِّنِّي هُدًى فَمَن تَبَعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ) (2) .

وهذا يُعطي امتداد بركات الله على أهل الأرض أبداً ، على خلاف ما ذكرته التوراة بامتداد سخطه تعالى على آدم ، وجعل الأرض ملعونة عليه ، وعلى زوجه وذراريهما عبر الحياة أبداً (ملعونة الأرض بسببك) (3) .

نعم كان الإله – حسب وصف القرآن – غفوراً ودوداً رؤوفاً بعباده ، وحسب وصف التوراة : حقوداً عنوداً شديد الانتقام !

فأين ذاك التوافق المزعوم ، ليجعل مصطنعات اليهود أصلاً تفرّع منه القرآن ؟!

الله يصول ويجول ضدّ بني آدم

ومسرحاً آخر تُرينا التوراة كيف حشّد الإله الربّ ، جموعه لمكافحة بني آدم : فرق شملهم وبلبل ألسنتهم ، فلا يجتمعوا ولا يتوازروا ، ولا يتعارف بعضهم إلى بعض ، ولا يتعاونوا في حياتهم الاجتماعية ... لماذا ؟ ؛ لأنّه كان — وحاشاه — يخاف سطوتهم فيثوروا ضدّ مطامع الإله !!

جاء في سفر التكوين : كان بنو الإنسان على لسان واحد متفرّقين على وجه الأرض ، فحاولوا التجمّع وبناء مدينة في أرض شنعار — بين دجلة والفرات من أرض العراق — (4) فنزل الربّ لينظر بناء المدينة والبرج — برج بابل — ولكن هابه ذلك وخاف سطوتهم ، فعمد إلى تدمير المدينة وتفرّيق الألسن ، فلا يستطيع أحدهم أن يجتمع مع الآخر ليتفاوض معه ، فبدّدهم الربّ من هناك على وجه الأرض ومنعهم من البنيان (5) .

(1) طه 20 : 122 .

(2) البقرة 2 : 38 .

(3) سفر التكوين ، إصحاح 3 / 17 .

(4) عرفت باسم بابل عاصمة الكلدانيين ممّا يلي الحلة الفيحاء .

(5) سفر التكوين ، إصحاح 11 .

الصفحة 21

هكذا تُبدي التوراة عداءه تعالى مع بني الإنسان !

هذا والقرآن يحثّ الأمم على الاجتماع دون التفرّق ، وعلى التعارف بعضهم مع بعضهم ؛ ليتعاونوا في الحياة دون التباعد والتباغض والاختلاف :

(يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا...) (1) .

(وَلَا تَتَّزَعُوا فِتْنَائِهِمْ وَتَذَهُبَ رِيحُهُمْ) (2) .

الإنسان سرّ الخليقة

الإنسان — كما وصفه القرآن — صفوة الخليقة وفلذتها ، وسرّها الكامن في سلسلة الوجود .

لا تجد وصفاً عن الإنسان وافياً ببيان حقيقته الذاتية التي جبله الله عليها — في جميع مناحيها وأبعادها المترامية — في سوى القرآن ، يصفه بأجمل صفات وأفضل نعوت ، لم ينعم بها أيّ مخلوق سواه ، ومن ثمّ فقد حظي بعناية الله الخاصة ، وحُبي بكرامته منذ بدء الوجود .

ولنُشر إلى فهرسة تلكم الصفات والميزات ، التي أهّلته لمثل هذه العناية والحِباء :

1 — خلقه الله ببيديه : (مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيَدَيَّ) (3) .

2 — نفخ فيه من روحه : (فَإِذَا سَوَّيْنَاهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ) (4) .

3 — أودعه أمانته : (إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ) (5) .

4 — علّمه الأسماء كلّها : (وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا...) (6) .

5 — أسجد له ملائكته : (وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا ...) (7) .

(1) الحجرات 49 : 13 .

(2) الأنفال 8 : 46 .

(3) ص 38 : 75 .

(4) الحجر 15 : 29 ، وص 38 : 72 ، وفي سورة السجدة 32 : 9 : (ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ) .

(5) الأحزاب 33 : 72 .

(6) البقرة 2 : 31 .

(7) البقرة 2 : 34 .

الصفحة 22

6 – منحه الخلافة في الأرض : (إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً) (1) .

7 – سخر له ما في السموات والأرض جميعاً : (وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً) (2) .

ومن ثم بارك نفسه في هذا الخلق الممتاز : (ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ) (3) .

مميزات سبع حظي بها الإنسان في أصل وجوده ، فكان المخلوق المفضل الكريم ، وإليك بعض التوضيح :

مميزات الإنسان الفطرية

امتاز الإنسان في ذات وجوده بمميزات لم يحظ بها غيره من سائر الخلق :

فقد شرفه الله بأن خلقه بيديه : (مَا مَنَعَكَ – خطاباً لإبليس – أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيْدِي) (4) والله خالق كل شيء ، فلا بد أن تكون هناك خصوصية في خلق هذا الإنسان تستحق هذا التنويه هي : خصوصية العناية الربانية بهذا الكائن ، وإبداعه نفخة – من روح الله – دلالة على هذه

العناية .

قال العلامة الطباطبائي : نسبة خلقه إلى اليد تشريف بالاختصاص كما قال : (وَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي) (5) وتثنية اليد كناية عن الاهتمام البالغ بخلقه وصنعه ؛ ذلك أنّ الإنسان إذا اهتم بصنع شيء استعمل يديه معاً عناية به (6) .

وهكذا نفخة الروح الإلهية فيه كناية عن جانب اختصاص هذا الإنسان — في أصل فطرته — بالملأ الأعلى ، حتّى ولو كان متّخذاً — في جانب جسده — من عناصر تربطه بالأرض ، فهو في ذاته عنصر سماوي قبل أن يكون أرضياً .

ولقد خلق الإنسان من عناصر هذه الأرض ، ثمّ من النفخة العلوية التي فرقت بينه

(1) البقرة 2 : 30 .

(2) الجاثية 45 : 13 .

(3) المؤمنون 23 : 14 .

(4) ص 38 : 75 .

(5) الحجر 15 : 29 .

(6) تفسير الميزان ، ج 17 ، ص 239 .

الصفحة 23

وبين سائر الأحياء ، ومنحته خصائصه الإنسانية الكبرى ، وأولها القدرة على الارتقاء في سلّم المدارك العليا الخاصة بعالم الإنسان .

هذه النفخة هي التي تصله بالملأ الأعلى ، وتجعله أهلاً للاتصال بالله ، وللتلقّي عنه ولتجاوز النطاق المادي الذي تتعامل فيه العضلات والحواسّ ، إلى النطاق التجريدي الذي تتعامل فيه

القلوب والعقول ، والتي تمنحه ذلك السرّ الخفيّ الذي يسرب به وراء الزمان والمكان ، ووراء طاقة العضلات والحواسّ ، إلى ألوان من المدركات وألوان من التصورات غير المحدودة في بعض الأحيان (1) .

وبذلك استحقّ إيداعه أمانة الله التي هي ودائع ربّانية لها صبغة ملكوتيّة رفيعة ، أودعت هذا الإنسان دون غيره من سائر المخلوق ، وتتلخّص هذه الودائع في قدرات هائلة يملكها الإنسان في جبلّته الأولى ، والتي أهّلته للاستيلاء على طاقات كامنة في طبيعة الوجود وتسخيرها حيث يشاء .

إنّها القدرة على الإرادة والتصميم ، القدرة على التفكير والتدبير ، القدرة على الإبداع والتكوين ، القدرة على الاكتشاف والتسخير ، إنّها الجرأة على حمل هذا العبء الخطير ، قال سيّد قطب : إنّها الإرادة والإدراك والمحاولة وحمل التبعة ، هي هي ميزة هذا الإنسان على كثير من خلق الله ، وهي هي مناط التكريم الذي أعلنه الله في الملائكة الأعلى وهو يُسجد الملائكة لآدم ، وأعلنه في قرآنه الباقي وهو يقول : (وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ) (2) .

فليعرف الإنسان مناط تكريمه عند الله ، ولينهض بالأمانة التي اختارها ، والتي عُرضت على السماوات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقنّ منها (3) .

إنّها أمانة ضخمة حملها هذا المخلوق الصغير الحجم ، الكبير القوَى ، القويّ العزم .

ومن ثمّ كان ظلوماً لنفسه ؛ حيث لم ينهض بأداء هذه الأمانة كما حملها ، جهولاً لطاقاته هذه الهائلة المودعة في وجوده وهو بعد لا يعرفها .

(1) من إفادات سيّد قطب ، راجع : في ظلال القرآن ، ج 14 ، ص 17 ، المجلد 5 ، ص 203 .

(2) الإسراء 17 : 70 .

(3) في ظلال القرآن ، ج 22 ، ص 47 ، المجلد 6 ، ص 618 .

وهكذا علّمه الأسماء : القدرة على معرفة الأشياء بذواتها وخاصيّاتها وآثارها الطبيعيّة العاملة في تطوير الحياة ، والتي وقعت رهن إرادة الإنسان ليُسخرها في مآربه حيث يشاء ، وبذلك يتقدّم العلم بحشده وجموعه في سبيل عمارة الأرض وازدهار معالمها ، حيث أراده الله من هذا الإنسان (هُوَ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا) (1) .

وبذلك أصبح هذا الإنسان – بهذه الميزات – خليفة الله في الأرض ، (2) حيث يتصرّف فيها وفق إرادته وطاقاته المودعة فيه ، ويعمل في عمارة الأرض وتطوير الحياة .

وإسجاد الملائكة له في عَرَصَةِ الوجود ، كناية عن إخضاع القوى النورانيّة برمتها للإنسان ، تعمل وفق إرادته الخاصّة من غير ما تخلف ، في مقابلة القوى الظلمانيّة (إبليس وجنوده) تعمل في معاكسة مصالحه ، إلّا مَنْ عصمه الله من شرور الشياطين (إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ وَكَفَى بِرَبِّكَ وَكِيلًا) (3) .

كما وأنّ تسخير ما في السماوات وما في الأرض جميعاً ، (4) كناية عن إخضاع القوى الطبيعيّة – المودعة في أجواء السماوات والأرض – لهذا الإنسان ، تعمل فور إرادته بلا فتور ولا قصور ، ومعنى تسخيرها له : أن الإنسان فطر على إمكان تسخيرها .

فسبحانه من خالق عظيم ، إذ خَلَقَ خَلْقاً بهذه العظمة والافتقار الفائق على كل مخلوق !

هذه دراستنا عن الإنسان على صفحات مُشرقة من القرآن الكريم ، فيا ترى أين يوجد مثل هذه العظمة والتبجيل لمخلوق هو في هدامه صغير وفي طاقاته كبير ، كبرياء ملاً الآفاق !

أترعم أنك جسمٌ i نصغير وفيك انطوى العالم الأكبر

فتبارك الله أحسن الخالقين بخلقه أحسن المخلوقين !

(1) هود 11 : 61 .

(2) راجع : البقرة 2 : 30 .

الصفحة 25

خلقتُ الأشياء لأجلك وخلقْتُك لأجلي !

حديث قدسيّ معروف (1) خطاباً مع بني آدم ، حيث كانوا هم الغاية من الخليقة ، كما كانت الذات المقدسة هي الغاية من خلقه الإنسان ، فكما وأنّ الأشياء برمتها — علواً وسفلاً — سخرها الله لهذا الإنسان ولتكون في قبضته فتتجلّى فيها قدرته الهائلة ، كذلك خلق الإنسان ؛ ليكون مظهراً تاماً لكامل قدرته تعالى في الخلق والإبداع .

ما من مخلوق — صغيراً أو كبيراً — إلّا وهو مظهر لتجلّي جانب من سمات الصانع الحكيم (وفي كلّ شيء له آية تدلّ على أنّه واحد) أمّا الإنسان فكان المرآة الصقيلة التي تتجلّى فيها جميع صفات الجمال والجلال .

فإذا سئلت : ما هي الغاية من خلق ما في السماوات وما في الأرض جميعاً ؟

قلت — حسب وصف القرآن — : هو الإنسان ذاته مُستودع أمانات الله وليكون خليفته في الأرض !

وإذا سئلت : ما هي الغاية من خلقه الإنسان ذاته ؟

قلت : هو الله الصانع الحكيم ؛ حيث الإنسان بقدرته على الخلق والإبداع أصبح مظهراً تاماً لكامل الأسماء والصفات ، فكان وجه الله الأكمل وعين الله الأتمّ .

فكان الإنسان غاية الخليقة ، وكان الله الغاية من خلق الإنسان ، فالله هو غاية الغايات وبذلك ورد : (كنتُ كنزاً مخفياً فأحببت أن أعرف ، فخلقت الخلق لكي أعرف) (2) .

حيث الإفاضة — وهي تجلّي الذات المقدسة — كانت بالخلق والإبداع ومظهره الأتمّ هو الإنسان .

الحفاظ على كرامة الأنبياء

يمتاز القرآن بالحفاظ على كرامة الأنبياء ، بينما التوراة تحط من كرامتهم .

(1) راجع : علم اليقين للفيض الكاشاني ، ج 1 ، ص 381 .

(2) حديث فُدسي معروف ، راجع : البحار ، ج 84 ، ص 199 ، وهامش عوالي اللآلئ ، ج 1 ، ص 55 ، وكتاب كشف الخفاء للعجاوني ، ج 2 ، ص 132 .

الصفحة 26

لم يأتِ ذكر نبيٍّ من الأنبياء في القرآن إلّا وقد أحاط بهم هالةٌ من التبجيل والإكرام ، كما ونزّههم عن الأدناس على وجه الإطلاق .

خذ مثلاً سورة الصافات جاء فيها ذكر أنبياءٍ عظامٍ مُرفَقاً بعظيم الاحترام .

(وَلَقَدْ نَادَانَا نُوحٌ فَلَنِعْمَ الْمُجِيبُونَ * وَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ * وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ * وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ * سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ * إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ * إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ) (1) .

(وَإِنْ مِنْ شِيعَتِهِ لِبَرَاهِيمَ * إِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ) وينتهي إلى قوله : (وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ * سَلَامٌ عَلَى إِبْرَاهِيمَ * كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ * إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ * وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ * وَبَارَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَى إِسْحَاقَ...) (2) .

(وَلَقَدْ مَنَّا عَلَى مُوسَى وَهَارُونَ * وَنَجَّيْنَاهُمَا وَقَوْمَهُمَا مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ * وَنَصَرْنَاهُمْ فَاكُونُوا هُمُ الْغَالِبِينَ * وَآتَيْنَاهُمَا الْكِتَابَ الْمُسْتَبِينَ * وَهَدَيْنَاهُمَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ * وَتَرَكْنَا عَلَيْهِمَا فِي الْآخِرِينَ * سَلَامٌ عَلَى مُوسَى وَهَارُونَ * إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ * إِنَّهُمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ) (3) .

(وَإِنَّ إِلْيَاسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ) إِلَى قَوْلِهِ : (وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ * سَلَامٌ عَلَى إِبْرَاهِيمَ *
إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ * إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ) (4) وهكذا كلما يُمرّ ذكرُ نبيّ تصحبه لمة
من الإجلال والتكريم .

وأما التوراة فلا تمرّ فيها بقصةٍ من قصص الأنبياء إلا وملؤها الإهانة والتحقير ، وربما بلغ
إلى حدّ الابتذال والتعبير ممّا لا يليق بشأن عباد الله المخلصين ، هذا نوح شيخ الأنبياء تصفه
التوراة : رجلاً سكيراً مستهتراً لا يرعوي شناعة حال ولا فضاة بال .

تقول عنه التوراة : إنّه بعد ما نزل من السفينة هو ومن معه ، غرس كرماً وصنع خمرًا
وشربها ، حتّى إذا سكر وتعرّى داخل خبائه إذ دخل عليه ابنه الصغير حام فرأى أباه

(1) الصفات : 75 – 81 .

(2) الصفات : 83 – 113 .

(3) الصفات : 114 – 122 .

(4) الصفات : 123 – 132 .

الصفحة 27

مكشوفاً عورته ، فاستحى ورجع ليخبر إخوته بذلك ، ولما صحا نوح وعلم بفضيع أمره دعا
على ابنه هذا ، ولعنه هو وذريته في الآخرين . فكان من أثر دعائه عليه أن كانت ذريته عبيداً
لذرية أخويه سام ويافت أبد الأبدين ! (1) .

يا لها من مهزلة نسجتّها ذهنيّة الحاقدين على أهل الدين ، فما شأن التوراة وثبتّ هكذا
سفاسف حمقانيّة تمسّ بكرامة شيخ الأنبياء !؟

وهذا إبراهيم خليل الرحمان وأبو الأنبياء وصاحب الشريعة الحنيفة والتي أورثها الأنبياء من
بعده ، نجده في التوراة رجلاً أرضياً يتاجر بزوجه الحسناء (سارة) ليفتدي بها لا لشيء ؛ إلا

ليَحْظَى بالحياة الدنيا على غرار سائر المُرابين ، يفعلون الفُجور للحصول على القليل من حطام الدنيا الدنيّة ! (2) .

وما هي إلاّ فرية فاضحة يُكذِّبها تأريخ حياة إبراهيم (عليه السلام) :

كانت سارة عندما صَحِبَتْ زوجها إبراهيم في سفره إلى أرض مصر قد طَعَنَتْ في السنّ من السبعينيّات ، وكان الدهر قد وَسَمَ على وجهها آثار الكُهولة والهرم ، ولم يَعهد من عادة الملوك الجبابرة وأصحاب الترف والبخ أن يطمعوا في هكذا نساء عجوزات !

كان إبراهيم عندما غادر (حاران) موطن أبيه (تارح) قاصداً بلاد كنعان قد بلغ الخامسة والسبعين من عمره ، واجتاز أرض (شكيم) ليبني هناك مَذْبَحاً (معبداً) ، وارتحل إلى الجبل : شرقي (بيت إيل) ، وهكذا تَدَاوَم في رحلته يجوب البلاد ويبني مذابح ، إلى أنْ حدث جَدْبٌ عَمَّ البلاد ، فاتحدر إلى أرض مصر لينتجع هناك .

ولم يَأْتِ في التوراة مدّة هذا التَّجوال والرحلات ، لكن جاء فيها : أنّ سارة لما وَهَبَتْ جاريتهما (هاجر) لإبراهيم كان قد مضى من مغادرتهم أرض مصر عشر سنين (3) ، فحبلت هاجر وولدت إسماعيل بعد ما انقضى مِنْ عُمُر إبراهيم ستّ وثمانون عاماً (4) ، فكان إبراهيم عند مقدّمه مصر قد تجاوز الستّ والسبعين، وبما أنّ سارة كانت أصغر من إبراهيم

(1) سفر التكوين ، إصحاح 18/9 – 24 .

(2) المصدر : 11/12 – 20.

(3) المصدر : 3/16 .

(4) المصدر : 16/16 .

الصفحة 28

بعشر سنين فقد كانت عند قدومها مصر قد ناهزت الستّ والستين وهو سنّ العجائز ! (1) .

إبراهيم، لم يكذب قط !

جاء في أحاديث العامة برواية أبي هريرة - وهي أشبه بالإسرائيليات - (أن إبراهيم) عليه السلام (كَذَبَ ثَلَاثَ كَذَبَاتٍ : ثَنَتَيْنِ فِي ذَاتِ اللَّهِ : قَوْلُهُ : (إِنْني سَقِيمٌ) (2) وقوله : (بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا) (3) ، والثالثة بشأن سارة : أَنَّهَا أُخْتُهُ) (4)

وفي حديث الشفاعة برواية أبي هريرة أيضاً : (أن أهل الموقف يأتون الأنبياء واحداً بعد واحد يستشفعون منهم، حتى يأتوا إبراهيم فيأبى معتذراً : إني كذبت ثلاث كذبات ولست هناك) (5)

وقد وصفت لجنة مشايخ الأزهر هذه الروايات بالصِّحاح ، وعارضت الأستاذ عبد الوهاب النجار استنكاره لهذه المفتريات (6) .

قلت : وحاشا إبراهيم الخليل - الداعي إلى الحنيفية البيضاء - أن ينطق بكذب ، وإنما كُذِّبَ عليه بلا ريب ، والرواية عامية الإسناد لا اعتداد بها في هكذا مجالات .

ولقد أجاد الإمام الرازي حيث قال : فلأن يُضَافَ الكَذِبُ إلى رواية هذا الخبر أولى من أن يُضَافَ إلى الأنبياء ، وأخذ في تأويل الموارد الثلاثة ، وأضاف قائلاً : وإذا أمكن حمل الكلام على ظاهره من غير نسبة الكذب إلى الأنبياء فحينئذ لا يحكم بنسبة الكذب إليهم إلا زندق (7) .

أمّا قوله : (إِنْني سَقِيمٌ) فعَلَهُ أراد وهن حالته الجسدية ممّا كان يرى قومه على عمه الغباء ، وقد أحسّ ألماً شديداً انتاب قلبه المرهف تجاه تلكم الجهالات العارمة .

وأمّا قوله (بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَسَأَلُوهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ) فقوله قالها مستهزئاً بهم

(1) المصدر : 17/17 .

(2) الصافات 37 : 89 .

(3) الأنبياء 21 : 63 .

(4) صحيح البخاري ، ج 4 ، ص 171 و ج 7 ، ص 7 : صحيح مسلم ، ج 7 ، ص 98 :
ومسند أحمد ، ج 2 ، ص 403 — 404 .

(5) جامع الترمذي ، ج 4 ، ص 623 و ج 5 ، ص 321 .

(6) راجع: هامش قصص الأنبياء للنجّار ، ص 86 .

(7) التفسير الكبير، ج 22 ، ص 185 و ج 26 ، ص 148 .

الصفحة 29

مستخفاً عقليتهم الكاسدة .

والكذب لا يكون إلا لغرض التمويه ، أمّا إذا كان السامعون عارفين بواقع الأمر ، وأنّ إبراهيم لم يقصد الحقيقة وإنّما أراد التسفيه من عقولهم محضاً فهذا لا يُعدّ كذباً ؛ لأنّ الكذب إخبار في ظاهر غير مطابق للواقع ، وهذا إنشاء لمحض التسفيه والهزء بهم ، والإنشاء لا يحتمل الصدق والكذب فتدبر .

وأما الثالثة — بشأن سارة أنّها أخته — فحديث خرافة يا أمّ عمرو !

قصة الطوفان في التوراة

جاءت قصة الطوفان في سفر التكوين (1) بصورة تفصيليّة ، تشبه أن تكون أساطيريّة ، وفيها ما ترفضه العقول وتأباه واقعيّة الحياة ، فضلاً عن منافاتها لأصول الحكمة المهيمنة على مظاهر الوجود .

جاء فيه : أنّ قوم نوح فسدوا وأفسدوا في الأرض ، فغضب الله عليهم وأنذرهم على لسان نوح بعذاب الاستئصال بإرسال الطوفان العارم ، فلم يعبأوا بذلك وظلّوا يعبثون ويعثون في البلاد .

ولمّا بلغ نوح من العمر ستمئة سنة أمره الله بصنع الفلك (في 300 ذراع طولاً و 50 ذراعاً عرضاً و 30 في الارتفاع) .

فجاء الطوفان ، وجُعِلَت ينابيع الأرض تتفجّر ، والسماء تمطر بغزارة أربعين صباحاً ، والماء يرتفع شيئاً فشيئاً على وجه الأرض كلّها ، حتّى بلغ قِمَمَ الجبال الشامخة في كل جوانب الأرض ، وارتفع على أشمخ قَمّة من الجبال بخمس عشرة ذراعاً ؛ وبذلك هلك الحرث والنسل ، ومات كلّ ذي حياة على وجه الأرض من الدوابّ والبهائم والدبّابات والزحّافات ، وحتّى الطير في السماء .

ودام الطوفان مئة وخمسين صباحاً ، يحوم نوح بأهله وذويه وما حمّله معه في الفلك على وجه الماء ، حتّى أخذ الماء ينحطّ ويغور فاستقرّت

(1) سفر التكوين ، إصحاح 9 – 6 .

الصفحة 30

سفينة على جبل (آارات) بأرمينية ، فنزلوا من السفينة وعاش نوح بعد ذلك ثلاثمئة وخمسين عاماً ، فكان كلّ أيام نوح تسعمئة وخمسين سنة ، على ما جاء في الإصحاح التاسع عدد 28 .

وكان الذي حمّله نوح معه في السفينة – غير أهله وذويه – أزواجاً (ذكراً وأنثى) من كلّ أنواع الحيوانات ؛ لئلاّ ينقرض نسلها وتبيد من الوجود (من جميع البهائم والطيور ذكراً وأنثى ، لاستبقاء نسلها على وجه كلّ الأرض) (1) .

وهذا يعنى : أنّ جميع الأحياء هلكوا على أثر الغرق (فما كلّ ذي جسد كان يدبّ على الأرض من الطيور والبهائم والوحوش ، وكلّ الزحّافات التي كانت تزحف على الأرض وجميع الناس ، كلّ ما في أنفه نسمة روح الحياة فيما في اليابسة مات) (2) ؛ وذلك أنّ الماء غمر وجه الأرض كلّها ، وغطى على أعالي الجبال الشامخة في كلّ أكناف الأرض (وتعاضمت المياه كثيراً جداً على الأرض ، فتغطّت جميع الجبال الشامخة التي تحت كلّ السماء خمس عشرة ذراعاً في الارتفاع فتغطّت كلّ الجبال) (3) .

وحاشا القرآن أن يساير التوراة (المتداولة) في سرد أقاصيص أسطورية واهية ، وإنما هي الواقعية ينتقيها وينبذ الأوهام الخرافية والتي أهدقت بها على أثر طول العهد .

وإليك الحادث على ما جاء في سورة هود :

(حَتَّى إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ (4) قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ وَمَنْ آمَنَ وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ * وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ مَجْرَاهَا وَمُرْسَاهَا إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ * وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ وَنَادَى نُوحٌ ابْنَهُ وَكَانَ فِي مَعْزِلٍ يَا بُنَيَّ ارْكَبْ مَعَنَا وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ * قَالَ سَاوِي إِلَى جَبَلٍ يَعْصِمُنِي مِنَ الْمَاءِ قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا

(1) المصدر : 4/7 .

(2) المصدر : 21/7 .

(3) المصدر : 19/7 .

(4) كلمة أعجمية وتطلق في كلام العرب على مفجر المياه ، جاء في القاموس : التنور كل مفجر الماء .

الصفحة 31

مَنْ رَحِمَ وَحَالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُغْرَقِينَ * وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكَ وَيَا سَمَاءُ أَقْلِعِي وَغِيضَ الْمَاءَ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَاسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ (1) وَقِيلَ بُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ * وَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ * قَالَ يَا نُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فَلَا تَسْأَلْنِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنِّي أَعِظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ * قَالَ رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمْنِي أَكُنَ مِنَ الْخَاسِرِينَ * قِيلَ يَا نُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَى أُمَمٍ مِمَّنْ مَعَكَ وَأُمَمٌ سَنُمَتِّعُهُمْ ثُمَّ يَمَسُّهُمْ مِنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ (2) .

مواضع عبر أغفلتها التوراة

جاءت القصة في التوراة كسائر الأحداث التاريخية القديمة مشوهة في خضم من خرافات بائدة ، ومن غير أن تتأكد على مواضع العبر منها، بل وأغفلتها في الأكثر ، أما القرآن ؛ فبما أنه كتاب هداية وعبر نراه يقتطف من أحداث التأريخ عبرها ، ويجتني من شجرة حياة الإنسان السالفة يانع ثمرها ، فليتمتع الإنسان بها في حياته الحاضرة في شغف وهناء .

وقد أغفلت التوراة جانب زوجة نوح وابنه اللذين شملهما العذاب بسوء اختيارهما ، إنها عبرة كبرى ، كيف يغفل الإنسان أوفر إمكانيات الهداية والصلاح ؟ وينجرف بسوء اختياره مع تيار الضلالة والفساد ، وفي النهاية الدمار والهلاك !!

ذكر السيد ابن طاووس : أنه كان لنوح زوجان إحداهما وفيّة وأخرى غبيّة ، فركبت الصالحة مع أبنائها السفينة ، وهلك الأخرى الطالحة مع الآثمين (3) .

قال الله تعالى عنها وعن زوج لوط : (ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأةَ نُوحٍ وَامْرَأةَ لُوطٍ كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحِينَ فَخَانَتَاهُمَا فَلَمْ يُغْنِيَا عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَقِيلَ ادْخُلَا النَّارَ مَعَ الدَّٰخِلِينَ) (4) .

(1) قال أبو مسلم الإصبهاني : الجودي كل جبل وأرض صلبة .

(2) هود 11: 40 – 48 .

(3) راجع : سعد السعود لابن طاووس ، ص 239 ، وبحار الأنوار ، ج 11 ، 342 .

(4) التحريم 66 : 10 .

الصفحة 32

وكانت خيانتُهما هي المُسايرة مع الكافرين ، ونبذ معالم الهداية التي كانت في متناولهما

القريب .

وابن نوح يقول عنه تعالى : إنه ليس من أهله ، لا يصلح للانتساب إليه بهذا العنوان الفخيم (أهل نوح) ؛ لأنه عملٌ غير صالح ، إنه حصيلة أعماله غير الصالحة ، ومن ثمَّ فاتَّه كان يعيش خارج الإطار الذي كان يعيشه نوح وأهله .

وهذا أيضاً من أعظم العبر ، كيف ينحدر الإنسان من أعلى قمم الهداية والتوفيق لينخرط مع البائسين الحيارى لا يهتدون سبيلاً ؟!

أما وكيف ابتغى نوح نجاة ابنه هذا وهو يعلم ما به من غواية الضلال ؟ فهذا يعود إلى حنان الأبوة ورحمة العطفة التي كان يحملها نوح (عليه السلام) لا سيما مع ما وعده الله بنجاة أهله ، فلعلَّه شملته العناية الربانية وأصبح من المرحومين ومن ثمَّ جاءت الإجابة باليأس ، وأنه لا يصلح أن يكون أهلاً له وكان محتماً عليه أن يمسي من المرجومين .

هل عمّ الطوفان وجه الأرض ؟

صريح التوراة أن الطوفان عمّ وجه الأرض ، وأهلك الحرث والنسل وحتى الطير في السماء .

وليس في القرآن دلالة ولا إشارة إلى ذلك ، بل على العكس أدلّ ، وأن الطوفان إنما عمّ المنطقة التي كان يعيشها قوم نوح ولم يتجاوزها .

جاء في سورة الأعراف : (لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ) إلى قوله (فَكَذَّبُوهُ فَأَنْجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفُلِّ وَأَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ) (1) .

فالذين كان يخاف عليهم عذاب يومٍ عظيم ممّن كذبوه وكانوا قوماً عمين ، كانوا هم المغرقين .

الصفحة 33

ولا دلالة فيها على غرق آخرين من أقوام لو كانوا مُبعثرين عائشين في سائر أقطار الأرض ممن لم تبلغهم دعوة نوح ، ولم يكن مرسلًا إليهم .

هذا فضلاً عن سائر الحيوان من الزحافات والدبابات المنتشرة في وجه الأرض ، وكذا الطير في الهواء ، مما لا شأن لها ورسالات الأنبياء ، ولا وجه لأن يعمّها العذاب ، وهو عقاب على معصية لا مساس لها بغير الإنسان .

الأمر الذي يؤخذ على التوراة أشدّ الأخذ ! ولا سيّما بذاك الوصف الذي وصفته : غمر الماء وجه الأرض كلها وارتفع حتّى غمر قمم الجبال الشامخات وعلاهنّ بخمس عشرة ذراعاً (سبعة أمتار) !

نقض فرضية الشمول

يقول (ولتر) – الكاتب الناقد الفرنسي (1694 – 1778 م) بصدد تسخيف أسطورة الطوفان على ما وصفته التوراة – : كان يجب لمثل هذا التضخم من الماء المتراكم على وجه الأرض أن تضمّ اثنا عشر بحراً ، كلّ في سعة البحر الأطلانتي المحيط ، بعضها فوق بعض ليكون الأعلى في حجم أكبر بأربع وعشرين ضعفاً ، وهكذا حتّى تجتمع في مثل هذا الماء المتراكم ليغمر شامخات الجبال !

ويزيد – مستخفاً عقليّة مسطرّ هذه الأساطير وناقماً على الذين اعتنقوها باعتبارها وحياً من السماء (وحاشاه) – : يكفي بذلك معجزة خالدة لا حاجة معها إلى سائر المعاجز ، حيث لا مثيل لها في خرق نواميس الكون !!.

ويقول آخر : إنّ المحاسبات العلميّة الدقيقة تُعطينا : أنّ الأبخرة المنبثّة في أجواء الأرض لو تكثّفت جميعاً وهطلت أمطاراً لما كانت تكفي لأن تغمر وتعلو عن وجه الأرض بأكثر من بضع

ساتني مترات ، فكيف بجبال شامخات ؟!

يقول الدكتور (شفا) : لو كانت السماء تهطل بأمطارها أربعين صباحاً – كما هو نصّ التوراة – لما كاد أن يغمر هضبة ما بين النهرين – على صغرها – فكيف بغمر وجه الأرض

الصفحة 34

وأن يعلو قمم الجبال ؟! وجبل (آارات) يرتفع عن سطح البحر بأكثر من خمس كيلو مترات ما يكاد أن يغمره ، فكيف بسائر الجبال الشامخة ؟! (1) .

الطوفان ظاهرة طبيعية حيث أرادها الله

نعم ، كان حادث الطوفان ظاهرة طبيعية وعلى ما وصفه القرآن ممّا لا يكاد الغمز فيه .

كان قد مرّ على حياة الأرض في أدوارها الأولى كثير من تغيّرات جوّية مفاجئة ، كان وجه الأرض مسرحاً لتناوب هطول أمطار غزيرة ، وسيول هائلة منحدره من أعالي الجبال كادت تغمّ الهضاب والوديان والمناطق المنخفضة من سطح الأرض .

وكان طوفان نوح إحدى تلكم الظواهر الكونية حدثت بإذن الله (فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَمَرٍ * وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ) (2) ، فاندحرت سيول هائلة على سفوح الجبال ، وتفجّر ينابيع الأرض المُشبعة بالأمطار ، وهكذا أحاط الماء الهائم بقوم نوح وسدّ عليهم طرق النجاة ، وحتّى ابن نوح حاول اللجوء إلى أعالي المرتفعات لولا أن جابهته سيول هائلة لتصرعه إلى حيث مهوى الهلاك ، بل وحتّى لم يجد فرصة التريث فيما كان ينصحه أبوه ، وحال بينهما الموح فکان من المغرقين .

وفي تواريخ الأمم ما يُسجّل حدوث طوفانات هائلة جرّفت بقسط من الحياة ؛ ولعلّه لتراكم الفساد والشرّ في تلكم البقاع ، فمن قدماء الفرس : أنّ طوفاناً هائلاً غمّ أرض العراق إلى حدود كردستان ، وهكذا رُوي عن قدماء اليونان ، والهنود أثبتوا وقوع الطوفان سبع مرّات شمل شبه الجزيرة الهندية ، ويروى تعدّد الطوفان عن اليابان والصين والبرازيل والمكسيك وغيرهم ،

ويُروى عن الكلدانيين — وهم الذين وقع طوفان نوح في بلادهم — :

أنّ المياه طغت على البلاد وجرفت بالحرث والنسل . فقد نقل عنهم (برهوشع) و

(1) راجع : ما كتبه الدكتور شجاع الدين شفا في كتابه (تولّدي ديكر) ، ص 285 منتقداً
قصة الطوفان على ما وردت في الكتب الدينية .

(2) القمر 54 : 11 و 12 .

الصفحة 35

(يوسيفوس) : أنّ (زيزستروس) رأى في الحلم بعد موت أبيه (أوتيرت) أنّ المياه
ستطغى وتغرق الناس كلّهم — ممّن كان يعيش هناك طبعاً — فأمر بصنع سفينة يعتصم فيها هو
وذووه ففعل ، وقد كان هناك جبابرة طغوا في البلاد وأكثروا فيها الفساد فعاقبهم الله بالطوفان
والاستئصال .

وقد عثر بعض الإنجليز على ألواح من الآجر نُقشت فيها هذه الرواية بالحروف المسمارية
في عصر (آشور بانيبال) من نحو (660) سنة قبل ميلاد المسيح ، وأنها منقولة من كتابة
قديمة من القرن السابع عشر قبل الميلاد أو قبل ذلك ، ومن ثمّ فهي أقدم من كتابة سفر التكوين (
يرجع تدوينه إلى عام 536 قبل الميلاد بعد الرجوع من سبي بابل) .

ويروي اليونان خبراً عن الطوفان أورده (أفلاطون) وهو : أنّ كهنة مصر قالوا للحكيم
اليوناني (سولون) أنّ السماء أرسلت طوفاناً غير وجه الأرض مراراً ، فهلك الناس — ممّن
عمروا البلاد في المنطقة — وانمحت آثارهم ولم يبق للجيل الجديد شيء من تلكم الآثار والمعارف .

وأورد (مانيتيون) خبر طوفان حدث بعد (هرمس) الأوّل — الذي كان بعد (ميناس) الأوّل
— ، وهو أقدم من تأريخ التوراة أيضاً (1) .

وهكذا جاء خبر الطوفان في (أوستا) كتاب المجوس (2) .

وجاء في كتاب (تأريخ الأدب الهندي) الجزء الأول المختصّ بالثقافة الوثنيّة الهنديّة ، للسيد أبي نصر أحمد الحسيني البهوبالي الهندي (مخطوط) ص 42 و 43 ، في الباب الخامس ، وعنوانه (برهمانا وأوبانبشاء) :

ومما يلفت النظر في (ساتا بانا برهمانا) قصّة الطوفان ، التي بُيّنت في ضمن الضحايا ، والقصّة وإن اختلفت من وجوه كثيرة عمّا في القرآن والتوراة ، وإن لم توجد شواهد قاطعة تربط القصّة الهنديّة مع الساميّة ، توجب الاهتمام ..

ففي هذه القصّة البرهمانيّة يقوم (مانو) بدور نبيّ الله نوح (عليه السلام) في القرآن وفي

(1) راجع : تفسير المنار لمُحمّد عبده ، ج 12 ، ص 105 .

(2) في ترجمتها الفرنسيّة . راجع : الميزان للطباطبائي ، ح 10 ، ص 267 .

الصفحة 36

التوراة ، و (مانو) اسم نال التقديس والاحترام في أدب الثقافة بأسره من الوثنيين ، فهو : ابن الله ، ومصدر جميع الناس وجدّهم الأسطوري .

وخلاصة القصّة : أنّه بينما كان (مانو) يغسل يديه إذ جاءت في يده سمكة ، ومما اندهش به (مانو) أنّ السمكة كلّمته وطلبت إنقاذها من الهلاك ، ووعدته جزاءً عليه أنّها ستنقذه في المستقبل من خطر عظيم ، والخطر العظيم المُحدق الذي أنبأت به السمكة كان طوفاناً سيجرف جميع المخلوقات ؛ وعلى ذلك حفّظ (مانو) السمكة في (المرتبان) ، فلما كبرت السمكة أخبرته (مانو) عن السنة التي سيأتي فيها الطوفان ، ثمّ أشارت عليه أن يصنع سفينة كبيرة ، ويدخل فيها عند طغيان الماء ، قائلةً : أنا أنقذك من الطوفان ، فمانو صنع السفينة ، والسمكة كبرت أكثر من سعة (المرتبان) ؛ لذلك ألقاها (مانو) في البحر . ثمّ جاء الطوفان كما أنبأت السمكة ، وحين دخل (مانو) السفينة ، عامت السمكة إليه ، فربط السفينة بقرن على رأس السمكة ، فجرتّها إلى الجبال الشماليّة ، وهنا ربط (مانو) السفينة بشجرة ، وعندما تراجع الماء وخفّ بقي (مانو) بوحدته (1) .

فذلّكة الكلام : إنّ ففما أنبأت به الأمم وحدثت به الأجلال من حوادث جوىّة خطيرة ، داهمت الحفاة البشريّة الأولى وكان ففها الهلاك والدمار ومنها حادث الطوفان فف كرات ومرّات ، لفشرف بالاطمننان على تحقّق الحادث إجمالفاً ، ولو لم فكن بذلك الشكل الأساطفرى المنقول ، شأن سائر القصص البائدة حكّت حولها مخراف ، الأمر الذى لا فوجب إنكارها من رأس ، ولا سفما أنّ مثل حادث الطوفان كان طفبعفاً أنّ فهاجم حفاة الإنسان ، ففواجهه بالنكبات فف الأيام الأولى بكثرة ، ولا فزال فنتاب وجه الأرض بعد ففن وآخر .

وربما كان من أعظمها وأشملها طوفان نوح ، عمّ المنطقة ودمر وأباد ، هذا شفاء لا مساغ لإنكاره ، بعد كونه طفبعفاً وأخبر به الصادق الأمفن .

(1) راجع : قصص الأنفباء للنجلار ، ص 46 – 47 .

الصفحة 37

أمّا الزفادات التى جاءت فف الأساطفر القفدفة ونقلتها التوراة على علّاتها فهذا شفاء نستخلص منه وننبذه ، كما نبذه القرآن واستخلص الحادث صاففاً جلفاً ، الأمر الذى اختصّ به القرآن وكان نبأ غفبفاً لا فعلمه أى إنسان ذلك الففن (تَلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحفها إِلفك ما كُنْتَ تَعْلَمُها أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا) (1) .

أف لا تعلمها بهذا الخلوّص والجلء ، أمّا صورتها المشوّهة فكان ففداول بها أقوام جاهلون بحقفة الأمر .

لا شاهد على شمول الطوفان

لا شكّ أنّ شواهد الطفبفة لا تدع مجالاً لاحتمال شمول الطوفان ، ولا سفما بذلك الارتفاع الهائل ! كما لا موجب لتناول الإعجاز لمثل هذا الحدّ ففر الضرورى قطعفاً .

بقى ظاهر النصّ (التعابفر الواردة فف القرآن الكرفم) ممّا حسبه البعض ذا دلالة أو إشارة

إلى ذلك ، فضلاً عن قرائن أخرى :

قال الشيخ محمد عبده : وأما مسألة عموم الطوفان في نفسها فهي موضوع نزاع بين أهل الأديان ، وأهل النظر في طبقات الأرض ، وموضوع خلاف بين مؤرخي الأمم .

أما أهل الكتاب وعلماء الأمة الإسلامية فعلى أن الطوفان كان عاماً لكل الأرض ، ووافقهم على ذلك كثير من أهل النظر ، واحتجوا على رأيهم بوجود بعض الأصداف والأسماك المتحجرة في أعالي الجبال ؛ لأن هذه الأشياء مما لا تتكون إلا في البحر ، فظهورها في رؤوس الجبال دليل على أن الماء صعد إليها مرة من المرات ، ولن يكون ذلك حتى يكون قد عم الأرض (2) .

وقال السيد الطباطبائي : الحق ، أن ظاهر القرآن الكريم — ظهوراً لا ينكر — أن الطوفان كان عاماً للأرض ، وأن من كان عليها من البشر أغرقوا جميعاً ...

ومن شواهد الآيات التي استند إليها قوله تعالى — حكاية عن نوح — (رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَيَّ)

(1) هود 11 : 49 .

(2) تفسير المنار ، ج 12 ، ص 1 08 .

الصفحة 38

الأرض من الكافرين دياراً (1) وقوله : (لا عاصم اليوم من أمر الله) (2) وقوله : (وجعلنا ذريته هم الباقين) (3) .

قال : ومن الشواهد من كلامه تعالى على عموم الطوفان ما ذكر في موضعين من الأمر بأن يحمل من كل زوجين اثنين ، (4) ومن الواضح أنه لو كان الطوفان خاصاً بالمنطقة — أرض العراق كما هو معروف — لم تكن حاجة إلى ذلك (5) ؛ نظراً لإمكان تداوم النسل بسائر أفراد النوع المنبثة في أقطار الأرض حينذاك .

لكن وجود الفسائل وبقايا متحجرة لحيوانات مائية وهكذا آثار الردم المشاهد في أعالي بعض الجبال لا يصلح شاهداً لصعود الماء إليها ؛ إذ لا يكفي لحدوث هذه الآثار ووجود هذه البقايا صعود الماء أياماً معدودة ولفترة قصيرة ، بل ومن المحتمل القريب أنها من بقايا رسوبية كانت يوماً ما تحت البحر وعلى ضفافه ، غير أنّ التغيرات الجيولوجية والتمعّجات الحاصلة على قشرة الأرض على أثر الزلازل وغيرها هي التي أوجبت تغييراً في وجه الأرض ، فمنها ما ارتفع بعدما كان مغموراً ، أو انغمر بعد ما كان عالياً ، وهكذا تعرجات حدثت على الأرض ولا سيما في الفترات الأولى على أثر انخفاض حرارة سطح الأرض .

قال الشيخ محمد عبده : إنّ وجود الأصداف والحيوانات البحرية المتحجرة في قُلل الجبال لا يدلّ على أنها من أثر ذلك الطوفان ؛ بل الأقرب أنّه كان من أثر تكوّن الجبال وغيرها من اليابسة في الماء . فإنّ صعود الماء إلى الجبال أياماً معدودة لا يكفي لحدوث ما ذكر فيها (6) .

(1) نوح 71 : 26 .

(2) هود 11 : 43 .

(3) الصافات 37 : 77 .

(4) راجع : سورة هود 11 : 40 والمؤمنون 23 : 27 .

(5) راجع : تفسير الميزان ، ج 10 ، ص 272 و 274 ووافقه على ذلك الدكتور محمد الصادقي في تفسيره الفرقان ، ج 12 ، ص 316 – 317 .

(6) تفسير المنار ، ج 12 ، ص 108 .

الصفحة 39

(رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ) (1) .

أخذوا من هذه الآية دليلاً على عموم الطوفان وشموله لوجه الأرض كلها .

قال الشيخ محمد عبده : ليست الآية نصاً في أن المراد بالأرض هذه الكرة كلها ، فإن المعروف في كلام الأنبياء والأقوام وفي أخبارهم أن تذكر الأرض ويراد بها أرضهم ووطنهم ، كقوله تعالى حكاية عن خطاب فرعون لموسى وهارون : (وَتَكُونُ لَكُمْ الْكِبْرِيَاءُ فِي الْأَرْضِ) (2) يعني أرض مصر ، وقوله : (وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّوكَ مِنَ الْأَرْضِ لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا) (3) فالمراد بها مكة ، وقوله : (وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ) (4) والمراد ديار فلسطين ، والشواهد على ذلك كثيرة .

قال : وظواهر الآيات تدلّ بمعونة القرائن والتقاليد الموروثة عن أهل الكتاب على أنه لم يكن في الأرض كلها في زمن نوح إلا قومه – (وهو في أوليات حياة البشر) – وأنهم هلكوا كلهم بالطوفان ، ولم يبق بعده فيها غير ذريته ، وهذا يقتضي أن يكون الطوفان في البقعة التي كانوا فيها من الأرض سهلها وجبالها لا في الأرض كلها ، إلا إذا كانت اليابسة منها في ذلك الزمن صغيرة ؛ لقرب العهد بالتكوين وبوجود البشر عليها .

فإن علماء التكوين وطبقات الأرض (الجيولوجية) يقولون : إن الأرض كانت عند انفصالها من الشمس كرة نارية ملتهبة ثم صارت كرة مائية ، ثم ظهرت فيها اليابسة بالتدريج (5) .

وبذلك ظهر عدم دلالة الآية (وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ) (6) على شمول الطوفان لعامة وجه الأرض ، بعد فرض محدودية نطاق النسل البشري آنذاك (في عهد بعيد جداً) وعدم الانتشار في أقطار الأرض ، ولا نسل بما حدّته التوراة من التأريخ القريب ولا مستند لها .

(لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ)

شاهد آخر التمسوه دليلاً على عموم الطوفان .

قال تعالى : (وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ وَنَادَى نُوحٌ ابْنَهُ وَكَانَ فِي مَعَزٍ يَا بَنِيَّ

(1) نوح 71 : 26 ،

(2) يونس 10 : 87 .

(3) الإسراء 17 : 76 .

(4) الإسراء 17 : 4 .

(5) تفسير المنار ، ج 12 ، ص 106 .

(6) الصافات 37 : 77 .

الصفحة 40

ارْكَبْ مَعَنَا وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ * قَالَ سَاوِي إِلَى جَبَلٍ يَعْصِمُنِي مِنَ الْمَاءِ قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ وَحَالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُغْرَقِينَ (1) .

في هذه الآية موضعان يمكن الاستناد إليهما تدليلاً على شمول الطوفان :

1 - التعبير بالموج الهائل كالجبال ، مما لا يحدث إلا في متسع من خضم الماء المتراكم .

2 - محاولة ابن نوح للصعود إلى جبل يعصمه من الماء ، ولكن نوحاً أنذره أن لا عاصم اليوم ، ومعنى ذلك : أن الماء سيغطي الجبال أيضاً ولا يذر موضعاً يأوي إليه ، وهكذا ابتلعه الموج الهائم فكان من المغرقين .

لكن لا شك أن هضبة كبيرة واسعة الأرجاء إذا ازدحمت عليها المياه ، واكتنفتها السيول العارمة من كل جانب ، وفاضت ينابيع الأرض فإن الماء ليجول ويصول في ساحتها ، وربما ارتفعت إلى عشرات الأمتار ، وفي مثل هذا الخضم من الماء الهائم - والذي في عرضة الطوفان - وهبوب رياح عاصف لابد أن تحصل أمواج عالية وعاتية تلوي على كل شيء .

ولابد أن ابن نوح كان واقفاً على مرتفع من الأرض ليرى تجوال السفينة على وجه الماء ، وحينما كلمه أبوه - وهو راكب في السفينة - لم يعبا بنصح أبيه ، وأنه سوف يأوي إلى أعالي الجبال ، لكنه غافل أن السيول الهائلة المنحدرة على سفوح الجبال سوف تلوي به إلى أعماق الغرق ، وبالفعل نزلت به النازلة وحال بينه وبين أبيه الموج فكان من الهالكين .

وليس في ذلك دلالة على أنّ الماء سوف يرتفع على قمم الجبال الشامخة في كلّ مناحي الأرض .

وهكذا رجّح العلامة الشعراني أنّ الماء لم يرتفع في أرض الطوفان (هضبة ما بين النهرين) أكثر من عشرين أو ثلاثين متراً ، ممّا لا يمكن غشيانه قلل جبال رفيعة كقُلّة آارات من سلسلة جبال جودي (2) .

(1) هود 11 : 42 و 43 .

(2) معجم لغات القرآن للعلامة أبي الحسن الشعراني (ملحق تفسير أبي الفتوح الرازي ، ج 11 ، ص 144) .

الصفحة 41

(قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ) (1) .

شاهد ثالث أخذوه دليلاً على عموم الطوفان :

قال العلامة الطباطبائي : هذا كالنصّ في أنّ الطوفان عمّ البقاع اليابسة من الأرض جميعاً أو معظمها الذي هو بمنزلة الجميع ، قال : ولو كان الطوفان خاصاً بصُقع من أصقاع الأرض وناحية من نواحيها – كالعراق على ما قيل – لم يكن أيّ حاجة إلى أنّ يحمل في السفينة من كلّ جنس من أجناس الحيوان زوجين اثنين (2) .

وهذا المعنى قائم على أساس ما حسبه المفسّرون في سبب حمل زوجين من كلّ جنس من الحيوان ؛ لعلّة استبقاء نسلها لئلا تنقرض ، قال صاحب المنار : والتقدير – على قراءة حفص [بتكوين كلّ] – : احمل فيها من كلّ نوعٍ من الأحياء أو الحيوان زوجين اثنين ذكراً وأنثى ؛ لأجل أنّ تبقى بعد غرق سائر الأحياء ، فتتناسل ويبقى نوعها على الأرض (3) .

وعامة المفسّرين على ذلك ، ولعلّهم متأثرون بنصّ التوراة وتوارد الإسرائيليات بهذا المعنى ، جاء في سفر التكوين : ومن جميع البهائم الطاهرة تأخذ معك سبعة سبعة ذكراً وأنثى ، ومن

البهائم غير الطاهرة اثنين ذكراً وأنثى ، ومن طيور السماء أيضاً سبعة سبعة ذكراً وأنثى ؛ لاستبقاء نسل على وجه كل الأرض (4) وهكذا ورد في الإسرائيليات (5) .

ولكن ما قَدَّر السفينة حتَّى يُحمل فيها مثل هذا العدد الجَمَّ من أنواع الحيوان الأهلية والوحشية والحشرات والطيور ؛ لئلاَّ ينقرض نسل الأحياء ، بل وفي هذه الروايات : حَمَل الأزواج من أنواع النبات والشجر والأعشاب ، وهو من الغرابة بمكان !!

وبحقَّ قال سيّد قطب : ومرة أخرى تتفرّق الأقوال حول (مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ) .

وتشيع في الجوِّ رائحة الإسرائيليات قويّة .

وتعقّبه بقوله : أمّا نحن فلا ندع الخيال يلعب بنا ويشتطّ حول النصّ (اَحْمَلُ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ) ممّا يملك نوح أنْ يُمسك ، وأنْ يَستصحب من الأحياء ، وما وراء ذلك خبط عشواء (6) .

(1) هود 11 : 40 ، المؤمنون 24 : 27 .

(2) تفسير الميزان ، ج 10 ، ص 274 .

(3) تفسير المنار ، ج 12 ، ص 76 .

(4) سفر التكوين ، إصحاح 7 / 2 - 3 .

(5) راجع : الدرّ المنثور للسيوطي ، ج 4 ، ص 423 فما بعد .

(6) في ظلال القرآن، ج 12 ، ص 62 ، مجلّد 4 ، ص 548 .

الصفحة 42

وهذا هو الرأي الصحيح ، فقد رخص الله لنوح أنْ يَحْمِل معه ما يملكه من الحيوانات الأهلية بقَدَر ما يحتاج إليه من زادٍ وراحلة ، ولا يُثقل حِمْلَه حتَّى تعود الأحوال إلى أوضاعها الأولى ،

وأما سائر الأحياء الأهلية والوحش فتتشرّد لوجهها ، ولا تبقى في المنطقة المصابة بالحدث ، كما هو مألوف ، هذا ما يدلّ عليه نصّ القرآن لا أكثر .

والزوجان — في الآية — يراد به المتعدّد في تشاكل ، أي من كلّ جنس عدداً يفي لتأمين الحاجة بها .

وهذا نظير قوله تعالى : (وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا) (في الأرض) زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ (1) أي من كلّ نوع في أشكال وألوان متقاربة ومتنوعة ، كالتفاحة في أشكالها وألوانها ، وهكذا الليمون والرمان ، وسائر الفواكه من كلّ نوع فيها أزواج متشابهة ، كما قال تعالى : (وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُشْتَبِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ) (2) أي مُتَشَاكِلًا وغير متشاكل .

وجاء في وصف فواكه الجنة : (فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ زَوْجَانِ) (3) أي صنفان متشاكلان ، والمراد المتعدّد في أشكال وأصناف ، كما قال : (وَأَتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا) (4) أي متشاكلاً .

ومن الواضح أنّ الثمرة — وهي الفاكهة — ليس فيها ذكر ولا أنثى ولا تزواج لقاح ، وإنما ذاك في بذور الأزهار لا في الفواكه والثمار .

على أنّها لغةً دارجة : أن يُراد بالمتنّى الشّيع في الجنس لا الاثنان عدداً ، قال أبو علي : الزوجان في قوله : (مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ) يراد بهما الشّيع ، وليس يراد بهما عدد الاثنين ، كما قال الشاعر :

فاعمد لما يعلو فمالك ii بالذي لا تستطيع من الأمور يدان

يريد : الأيدي والقوى الكثيرة حتّى يستطيع التغلب بها على الأمور .

قال : ويبيّن هذا المعنى أيضاً قول الفرزدق :

وكلُّ رفيقي كلّ رحلٍ وإن ii هما تعاطى القنا قوماهما أخوان (5)

(1) الرعد 13 : 3 .

(2) الأنعام 6 : 141 .

(3) الرحمان 55 : 52 .

(4) البقرة 2 : 25 .

(5) تعاطى مخفف تعاطياً ، حذف اللام للضرورة ، جامع الشواهد ، ص 324 .

الصفحة 43

إذ رفيقان اثنان لا يكونان رفيقي كل رجل ، وإنما يُريد الرفقاء كل واحد مع صاحبه يكونان رفيقين .

وأما وصف الزوجين بالاثنين ؛ فلإرادة التأكيد والتشديد في المتبوع ، كما قال تعالى : (لا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ) (1) خطاباً مع المشركين ، نهى عن اتخاذ الآلهة ، ومع ذلك جاء تأكيداً بالاثنين ، زيادةً في المبالغة (2) ، ومن ثمّ عقبه بقوله : (إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَإِذَا يَفِرُّ الْفِرَاقُ) .

وإنما جاء بالثنائية باعتبار اتخاذ إله آخر معه سبحانه ، أي لا تتخذوا مع الله إلهاً آخر ، والمعنى : النهي عن التعدّد في الآلهة وإن كان في صياغة المثنى (3) وقد بحثنا عن إرادة الشّيعاء من المثنى بتفصيل فليُرجع إليه (4) .

(وَاسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ) (5)

يقال : إنّه تعريب (جورداي) اليونانية ، اسم لسلسلة جبال تمتدّ من شماليّ العراق فإلى تركيا ، وبلاد أرمينية ذات قمة رفيعة (5175 متراً) عُرفت بـ (آراراط) شاع عند الأرامنة – القاطنين في المنطقة – أنّها مرسى سفينة نوح ، وأخذ عنهم العرب من غير تحقيق .

ويرجع هذا الشّيعاء إلى عهد متأخّر (منذ القرن العاشر بعد الميلاد) حيث تُرجمت عبارة التوراة : (رست السفينة على جبل الأكراد) بجبل آراراط .

ولم تكن الأرامنة تعرف لذلك الوقت مرسى متعيّناً للسفينة ، حتى شوّهت عليهم هذه الترجمة الخاطئة ، وجعلت الأوهام تحيك حولها أساطير .

جاء في دائرة المعارف الإسلامية : والمُحَقَّق من كتابات كثير من المؤلفين الأرمن وغيرهم من الكُتَّاب أنَّ جبل (آراراط) لم يكن له حتَّى القرن العاشر صلةً ماَّ بحادث الطوفان .

(1) النحل 16 : 51 .

(2) راجع : مجمع البيان للطبرسي ، ج 5 ، ص 161 .

(3) المصدر : ج 6 ، ص 365 .

(4) فيما يأتي في البحث عن آية (وَمَنْ كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ) فيما توهم من المخالفة مع العلم .

(5) هود 11 : 44 .

الصفحة 44

فالرواية الأرمنية القديمة لا تعرف — على التحقيق — شيئاً على جبل استقرت عليه فلُك نوح ، فلما أن جاء ذكرُ جبلٍ في المؤلفات الأرمنية المتأخرة تبين أن ذلك كان بتأثير الكتاب المقدس المتزايد في هذه المؤلفات ، والكتاب المقدس هو الذي يقول : إنَّ السفينة استقرت على جبال آراراط ، وأعلى هذه الجبال وأشهرها جبل (ماسك) (ماسيس) ومن ثمَّ فلا بدَّ أنَّ نوحاً قد حطَّ بسفينته على هذا الجبل .

أما المرحلة الثانية من نموِّ هذه الرواية الأرمنية فتردُّ إلى الأوربيين ، الذين أطلقوا اسم آراراط (بالأرمنية : إيراراط) وهو اسم ناحية على جبل ماسك ، استناداً على تفسير خاطئ لسفر التكوين (1) .

وإنَّما أخذت الرواية القائلة بأنَّ (ماسك) هو الجبل الذي استقرت عليه السفينة ، تجد مكاناً في المؤلفات الأرمنية في القرنين الحادي عشر والثاني عشر ، وتذهب التفسيرات الدينية السابقة على هذا في الزمن ، إلى أنَّ الجبل المعروف الآن بجبل (الجودي) أو جبال (جورديين) (بالسرانية : قردو ، وبالأرمنية : كُردُخ) — كما تقول المصادر النصرانية — هو المكان الذي

رست عليه سفينة نوح .

والمُحَقَّق أنَّ هذا التحديد للمكان الذي استقرَّت عليه السفينة — وهو التحديد الذي ذُكر حتّى في الترغوم (الترجمة الكلدانيّة للعهد القديم) — يُسند إلى الرواية البابليّة ، وقد نشأ من الاسم البابلي (برسوس) .

زد على ذلك أنَّ جبل (نصر) الذي ذُكر في قصّة الطوفان في الكتابات المسماريّة يصحّ أيضاً أن يُحدّد مكانه في جبال (جورديين) بالمدلول الواسع لهذا الاسم ، وقد أخذ النصارى بالرواية البابليّة اليهوديّة القديمة ، وعرفها العرب منهم عندما وصلوا بفتوحاتهم إلى إقليم (بهستان) (بلاد أرمينية) ، وأطلق العرب اسم الجودي — الوارد في القرآن — في غير تثبّت على جبل (قردو) المعروفة بذلك منذ أقدم الزمن .

(1) المصدر : 4 / 8 .

الصفحة 45

وما زالت المنطقة المحيطة بجبل الجودي إلى يومنا هذا حافلة — بالمنطقة المحيطة بجبل آراراط — بالأساطير والذكريات المتّصلة بقصّة الطوفان وحياة نوح بعد إذ غادر السفينة (1) .

* * *

وهكذا نرى الجغرافيّ الكبير ياقوت الحموي (ت 626) متأثراً بتلكم الأساطير المسطّرة ، يقول : الجوديّ جبل مُطلّ على جزيرة (ابن عمر) في الجانب الشرقي من دجلة من أعمال الموصل ، عليه استوت سفينة نوح (عليه السلام) .

ثمّ يذكر نصّ التوراة — مُستشهداً به — : (... واستقرّت السفينة على الجودي في شهر كذا ويوم كذا ... ويقول : هذا تعريب التوراة حرفاً حرفاً) (2) .

ما ندرى ماذا كان الأصل حتّى ترجمه إلى ذلك ؛ ولعلّه لقّن بذلك — وهو روميّ الأصل — من بعض الأرامنة المسيحيّين ، وهكذا لقّن أبناء الإسلام بأوهام جاءتهم من قبل أهل الكتاب !

هذا ، ومن ورائهم زرافات من المفسرين سواء في الغابر والحاضر — مع الأسف — من غير
تريث ولا تحقيق ، وكم له من نظائر في مواضع من التفسير ، أشهرها وأشنعها تفسيرهم ذا
القرنين بالإسكندر الكبير !

ومن مضاعفات هذا الزعم — كما نبّه عليه المحقق الشعراني — (3) القول بعموم الطوفان
المستحيل (4) إذ لازمه أن يكون الماء قد غمر رؤوس الجبال الشامخات ، حيث رست السفينة —
بعد ما أخذت المياه في النضوب — على قمة جبل ترتفع خمس كيلو مترات !

ومما يجدر التنبيه له : أن القوم حسبوا من كلمة (الجودي) — باعتبارها اسم جبل — أنها
أعجمية معربة ، فراحوا يجوبون البلاد عليهم يعثروا على ذلك الأصل أهو (جورداين) أو (
جورداي) أو (قوردو) أو غيرها ؟

(1) راجع : دائرة المعارف الإسلامية المترجمة إلى العربية ، ج 7 ، ص 161 — 163 (
الجودي) .

(2) معجم البلدان ، ج 2 ، ص 179 .

(3) معجم لغات القرآن للشعراني ، ج 11 ، ص 144 .

(4) عادة في الطبيعة ، ولا ضرورة تدعو إلى مثل هذا الإعجاز !

الصفحة 46

لكن لا مبرر لهذا الحُسبان بعد أن كان لهذه الكلمة أصل عربي خالص ، ولها سابق التعبير
في جاهلية العرب .

قال أمية بن أبي الصلت :

سبحانه ثمّ سبحاناً يعود إليه وقبله سبح الجودي والجُمْدُ

الجودي — من الجود — : الرّبوّة من الأرض تجود بنباتها إذا أصابها وابلٌ آتت أكلها ضعفين

، والجُمْدُ : الحَزَنَةُ من الأرض تجمدُ بنباتها وتبخلُ سواء أصابها وابلٌ أو ظلٌّ .

قال أبو مسلم الإصبهاني : الجودي اسم لكلِّ جبلٍ وأرضٍ صُلبَةٍ (1) ، في مقابلة الرَّخْوَةِ ، أي استقرَّت على مرتفعٍ من الأرض غير ذاتٍ وحلٍ ، وكانت ذاتُ بركةٍ عليه حينما نزل بها .

(قِيلَ يَا نُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَى أُمَمٍ مِمَّنْ مَعَكَ) (2) فأولُّ مفاتيح البركات نزوله بأرضٍ ذاتِ بركةٍ .

وأين هذا من حُسبان نزوله في أعالي جبالٍ شامخاتٍ ترتفع عن الأرض السَّهْلَةَ بخمس كيلو مترات ؟!

وهل كان نزوله حينذاك بسلام وبركاتٍ أم بشقاءٍ وعناء ؟!

(حَتَّى إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ) (3)

هذه العبارة (وفار التنور) إمّا كناية عن فورةٍ سخطةٍ تعالى بمعنى : وثار غضبُ الربِّ ، كما يقال : فار فائرةٌ إذا اشتدَّ غضبه ، وبنو فلان تفور علينا قُدْرُهُم أي يشتدَّ غضبُهُم علينا .
قال الشاعر :

تفورُ علينا قُدْرُهُم فنُديمها ونفثوها عَنَّا إذا حميها غلا (4)

وهكذا فار تنورهم أي احتدَّ سخطهم وثارَت نائرتهم ، فمعنى (فار التنور) : حمى

(1) مجمع البيان ، ج 5، ص 165 .

(2) هود 11 : 48 .

(3) هود 11 : 40 .

(4) أساس البلاغة للزمخشري ، ج 2 ، ص 217 . وفثأ القدر — بالشاء المثلثة — : إذا صبَّ

الصفحة 47

غضبُ الربِّ ، وإمّا أن نأخذ التعبير على حقيقته ليكون التنّور مَفْجَر الماء .

غير أنّ التنّور — في أصله — اسم لما يخبز فيه ، والكلمة فارسيّة واستعملتها العرب بلا تحوير .

قال ابن دريد : التنّور فارسيّ معرّب . لا تعرف العرب له اسماً غير هذا ؛ فلذلك جاء في التنزيل ؛ لأنّهم خوطبوا بما يعرفون .

وقال ابن قتيبة : روي عن ابن عبّاس أنّه قال : التنّور بكلّ لسان ، عربيّ وعجمي (1) .

واستعير لمَفْجَر الماء ، والتنانير : ينابيع الماء ، حيث تفور كما يفور التنّور بالنار .

قال الفيروز آبادي : التنّور : كلّ مَفْجَر ماء ، ومحفل ماء الوادي أي مجتمعه ، وتنانير الوادي محافله (مواضع تجتمع فيها المياه) وهي الوهاد والمستنقعات في البراري .

ومعنى الآية على ذلك : وفارت تنانير الأرض أي فاضت ينابيعها وثارَت .

وهكذا جاء التعبير في سورة القمر : (فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَمِرٍ * وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ * وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ الْأَوَاحِ وَدُسِّرَ) (2) .

(فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا) (3)

وهل يعيش إنسان في مثل هذا العمر الطويل ؟ الأمر الذي لم يكد يكون معروفاً وحتى في القرون الماضية ، هؤلاء الفراعنة في مصر نجد أجسامهم كأجسام أهل هذه الأيام وأعمارهم لم تختلف عن أعمارنا ، وقد مرّ لهم أربعون قرناً أو أكثر ، فكيف يكون ذلك ؟

يقول الأستاذ عبد الوهاب النجار : لا مانع من أن يعمر آدم ومن قُرب منه أعماراً طويلة ؛

لأنّ النوع الإنساني كان في بدء نشأته لم يحمل هموماً ، ولم تتعثره الأمراض المختلفة ، ولم تُنهك قوّته الأطعمة التي لا يقدر على هضمها ، فكان من المعقول أن يعيش طويلاً ، وأمّا نحن وأمثالنا – ممّن كانوا قبل أربعين قرناً – فقد جئنا بعد أن أنهكت النوع

(1) المعرّب لأبي منصور الجواليقي ، ص 213 ، راجع : جمهرة اللغة لابن دريد ، ج 3 ، ص 502 ، وج 2 ، ص 14 ، وأدب الكاتب لابن قتيبة ، ص 384 .

(2) القمّر 54 : 11 – 13 .

(3) العنكبوت 29 : 14 .

الصفحة 48

الإنساني الأمراض وطحنته الأدوية ، فالواحد منّا عَصارة لآلاف الأمراض التي انتابت آباءه وأمهاته ، فلم تعد قوّانا تتحمّل العمر الطويل .

وعند العلماء بالطبّ والأحوال الاجتماعيّة أنّ الإنسان قُواه محدودة والحياة العريضة تستنفدها بسرعة ، بخلاف الحياة الضيقة فإنّها تكون طويلة ؛ لقلة ما يُستنفد من قُوى الأجسام بتلك الحياة ، فنحن الآن لا نعيش عيشة البساطة التي كان يعيشها آدم ومن قُرب منه ، بل نتفنّن في أنواع الطعام ولذائد المعيشة بما يُنهك قوّانا ، فلا غرابة أن تكون أعمارنا قصيرة ، وقد اجتمعت عليها الأمراض المتوارثة والتبسيط في العيش .

ويقول بعض الأطباء الألمان : إنّ إنسان هذا الزمان يمكن أن يعيش ثلاثمئة سنة إذا اتّبع نظاماً خاصاً (1) .

وهكذا ذكر الشيخ محمد عبده في إمكان إطالة الأعمار في عهد كانت الحياة غير موسّعة الأطراف ، والمعيشة على بساطتها الأولى غير معقّدة الجوانب ، ولا كانت مُزدحم الأمراض والأدواء والشدائد والآلام حيث كانت طبيعة العمران ومعيشة الإنسان الفطريّة أسلم للأبدان (2) .

(وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ) (3)

دلّت الآية على أنه لم يبقَ بعد الطوفان سوى نوح وبنيه وذراريه ، وحتى الذين ركبوا معه في الفلّك ممّن آمن به ونجوا من الغرق هلكوا وانقرضوا بلا عَقْب ، هكذا جاءت في الروايات الإسلامية عن ابن عباس وقتادة ، قال الكلبي : (لما خرج نوح من السفينة مات من كان معه من الرجال والنساء إلّا ولده ونساءهم) (4) ؛ ومن ثمّ كان نوح (عليه السلام) هو الأب الثاني لكافة البشر بعد آدم (عليه السلام) .

لكنّه يتنافى وقوله تعالى خطاباً لبني إسرائيل : (ذُرِّيَّةَ مَنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ) (5) .

(1) قصص الأنبياء للنجّار ، ص 48 .

(2) تفسير المنار ، ج 12 ، ص 104 .

(3) الصافات 37 : 77 .

(4) مجمع البيان ، ج 7 ، ص 447 .

(5) الإسراء 17 : 3 .

الصفحة 49

والموصول عامّ يشمل من ركّب مع نوح من المؤمنين ، ولا يخصّ ولدَ صُلْبِه — كما قيل — ؛ إذ لا شاهد عليه في ظاهر تعبير القرآن العامّ .

والقول بتشعب البشر من ولد نوح الثلاثة (سام ، حام ، يافث) رواية إسرائيلية بحثة ذكرتها التوراة : (ومن هؤلاء تشعب كلّ الأرض) (1) .

غير أنّها ذكرت أيضاً أنّ الذين ركبوا مع نوح هم بنوه وأزواجهم فحسب (2) ؛ ليكون غيرهم لم يؤمنوا به إطلاقاً ممّا يبدو غريباً جداً ، أو كانوا آمنوا ولكنهم بقوا ؛ ليكونوا مع المغرّقين ، وهذا أبعد وأغرب !

فالصحيح ما ذكره القرآن : (قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ وَمَنْ آمَنَ وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ) (3) فقد ركب معه من المؤمنين جماعة وإن كانوا في قلة بالنسبة إلى قومه الأكثرين ، وقد ذكر المفسرون أنهم كانوا ثمانين نفساً (4) .

فلا بد أن هؤلاء الذين ركبوا معه ونجوا كانوا معه وهبطوا جميعاً بسلام (قِيلَ يَا نُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَى أُمَمٍ مِمَّنْ مَعَكَ وَأُمَمٌ سَنُمَتِّعُهُمْ ثُمَّ يَمَسُّهُمْ مِنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ) (5) .

والتعبير بالأمم ممن معه يُعطي تناسل الأمم منهم ، منهم المؤمنون كآبائهم ومنهم الفاسقون ، وهذا أيضاً مطلق شامل لكل من ركب معه وهبط إلى الأرض بسلام .

فالخطاب — مع بني إسرائيل — بأنهم ذرية من حملنا مع نوح (يعني الذين آمنوا به) يشمل الجميع .

ثم لو كان المراد ذرية ولدنوح الذين ركبوا معه لكان التعبير بذرية نوح أولى ، من غير ضرورة تدعو إلى هذا الالتواء في التعبير الموهم !

والوجه فيما ذكره الكلبي وغيره ؛ أنه تأثر بروايات إسرائيلية وينبو عنه ظاهر تعبير القرآن .

بقي قوله تعالى : (وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ) (6) يظهر منه أن البشرية أصبحت جميعاً

(1) سفر التكوين ، إصحاح 9 / 18 .

(2) المصدر : 7 / 8 .

(3) هود 11 : 40 .

(4) مجمع البيان ، ج5 ، ص 164 .

(5) هود 11 : 48 .

(6) الصافات 37 : 77 .

من ذرية نوح ولم يُعقّب الآخرون .

لكن في رواية أبي الجارود عن الإمام محمد بن علي الباقر (عليه السلام) في قوله تعالى :

(وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ) قال : (الباقون بالحقّ والنبوة والكتاب والإيمان في عقبه ، قال : وليس كلّ مَنْ في الأرض من بني آدم ، من ولد نوح) واستشهد (عليه السلام) بالآية من سورة هود : (ذُرِّيَّةٌ مِّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ) (1) .

وهو تأويل وجيه يدعمه قوله تعالى : (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ) (2) وهذا هو معنى البقاء (وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ) (3) . يعني إبراهيم (عليه السلام) وقال تعالى : (فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُو بَقِيَّةٍ يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ...) (4) .

فالبقية الباقية في مصطلح القرآن هم الذين ورثوا الكتاب والنبوة والإيمان ، يأمرهم بالمعروف وينهون عن المنكر ، هذا هو البقاء وفي غيره الفناء ، الأمر الذي تحقق في ذرية نوح وإبراهيم (عليهما السلام) .

قال الحسن البصري : هلك المتمتعون في الدنيا ؛ لأنّ الجهل يغلب عليهم والغفلة فلا يتفكرون إلا في الدنيا وعمارتها وملاذها... (5)

قال الإمام أمير المؤمنين عليه صلوات المصلين : (هَلَكَ خَزَائِنُ الْأَمْوَالِ وَهُمْ أَحْيَاءُ وَالْعُلَمَاءُ بَاقُونَ مَا بَقِيَ الدَّهْرُ) (6) .

نوح (عليه السلام) بعد الهبوط

قال تعالى : (قِيلَ يَا نُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَى أُمَمٍ مِّمَّنْ مَعَكَ وَأُمَّمٌ سَنُنَتُّهُمْ ثُمَّ يَمْسُهُمْ مِنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ) (7) .

دلّت الآية على أنّ نوحاً هبط بسلام وبركات ، فقد أسّس أمةً وبنى حضارةً من

(1) تفسير القُمي ، ج 2 ، ص 223 .

(2) الحديد 57 : 26 .

(3) الزخرف 43 : 28 .

(4) هود 11 : 116 .

(5) مجمع البيان ، ج 5، ص 168 .

(6) نهج البلاغة ، قصار الكلم ، رقم 147 ، في كلامه (عليه السلام) مع كميل بن زياد النخعي عليه الرحمة ، ص 496

(7) هود 11 : 48 .

الصفحة 51

جديد وعمرّ الأرض وأحيى البلاد ، وسعى في إعلاء كلمة الله في الأرض على بنيانٍ مرصوص .

فقد أخذ من تجارب ماضية دليلاً هادياً له إلى تأسيس معالم جديدة تُتّير درب الإنسان إلى حيث سعادته الخالدة ، وكان التوفيقُ حليفه في هذا الشطر من حياته الكريمة ، وصار قدوةً لمن جاء بعده من الأنبياء ، وحتى أنّ إبراهيم الخليل (عليه السلام) أصبح من شيعته ، (إِذْ جَاءَ رَبُّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ) (1) .

قال تعالى : (وَلَقَدْ نَادَانَا نُوحٌ فَلَنِعْمَ الْمُجِيبُونَ * وَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ * وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ * وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ * سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ * إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ * إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ * ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخَرِينَ * وَإِنَّ مِنْ شِيعَتِهِ لِإِبْرَاهِيمَ * إِذْ جَاءَ رَبُّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ) (2) .

وكم عاشَ نوح بعد الطوفان ؟ القرآن ساكت عنه ، وفي الروايات اختلاف ، خمسين إلى خمسمئة عام (3) أو أكثر مما لا اعتداد به .

والدُ إبراهيم (عليه السلام) تارَح أو آزر ؟

ذكرت التوراة : أن والد إبراهيم (عليه السلام) هو (تارَح) بِراءٍ مفتوحةٍ وحاءٍ مهملة (4)

وجاء في القرآن : (وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ آزَرَ ...) (5) .

قال الزجاج : لا خلاف بين النسّابين أن اسم والد إبراهيم (عليه السلام) تارَح ، ومن المُلحِدة من جعل هذا طعناً في القرآن ، وقال : هذا النسب — الذي جاء في القرآن — خطأ وليس بصواب .

وحاول الإمام الرازي الإجابة عن ذلك ، بأنه من المحتمل أن والد إبراهيم كان مسمّى باسمين ، ففعلَ اسمه الأصلي آزر ، وجعل تارَح لقباً له ، فاشتهر هذا اللقب وخفي الاسم ، والقرآن ذكره بالاسم (6) .

ويتأيّد هذا الاحتمال بأنّ (تارَح) بالعبريّة يُعطي معنى الكسول المتقاعس في

(1) الصّافّات 37 : 84 .

(2) الصّافّات 37 : 75 — 84 .

(3) راجع : كمال الدين للصدوق ، ص 134 ، رقم 3 ، وبحار الأنوار ، ج 11 ، ص 289 .

(4) سفر التكوين ، إصحاح 11 / 27 .

(5) الأنعام 6 : 74 .

الصفحة 52

العمل (1) .

أما (آزر) فهو النشيط في العمل ؛ لأنه من (الأزر) بمعنى القوة والنصر والعون .

ومنه (الوزير) أي المعين ، قال تعالى حكاية عن موسى بشأن هارون : (اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي) (2) وهذا المعنى قريب في اللغات السامية ، ومن ذلك عازر وعزير في العبرية ، وجاءت المادة بنفس المعنى في العربية ، قال الله تعالى : (فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ) (3) ، ومعلوم أن العين والهمزة يتعاوران في اللغتين العبرية والعربية (4) .

فلعل اسمه الأصلي كان (آزر) بمعنى النشيط ، لكنهم رأوا منه كسلاً وفشلاً في العمل والهمة فلقبوه بتارح ، وكما اشتهر نبي الله يعقوب بلقب (إسرائيل) .

* * *

أما مفسرو الشيعة الإمامية فيرون أن (آزر) هذا لم يكن والد نبي الله إبراهيم (عليه السلام) وإن كان إبراهيم يدعوهُ أباً ؛ لأن (الأب) أعم من الوالد ، فيطلق على الجد للأب ، وعلى المربي والمعلم والمرشد ، وعلى العم أيضاً ، حيث جاء إطلاق الأب عليه في القرآن ، فقد حكى الله على أولاد يعقوب قولهم : (نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ) (5) ، وإسماعيل كان عمّاً ليعقوب .

قال الشيخ أبو جعفر الطوسي : والذي قاله الزجاج يُقَوِّي ما قاله أصحابنا : أن آزر كان جد إبراهيم لأمه ، أو كان عمّه ؛ لأن أباه كان مؤمناً ، لأنه قد ثبت عندهم أن آباء النبي (صلى الله عليه وآله) إلى آدم كلهم كانوا موحدين لم يكن فيهم كافر ، ولا خلاف بين أصحابنا في هذه المسألة .

قال : وأيضاً روي عن النبي (صلى الله عليه وآله) أنه قال : (نَقَلَنِي اللَّهُ مِنْ أَصْلَابِ الطَّاهِرِينَ إِلَى أَرْحَامِ الطَّاهِرَاتِ ، لَمْ يُدْنِسْنِي بِدَنَسِ الْجَاهِلِيَّةِ) . وهذا خبر لا خلاف في صحته (6)

، فَبَيَّنَ النَّبِيُّ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ) أَنْ

(1) جاء في قاموس الكتاب المقدس (بالفارسيّة) ص 241 : (تارح : تنبل) أي الكسلان .

(2) طه 20 : 31 .

(3) الأعراف 7 : 157 .

(4) راجع : قصص الأنبياء للنجّار ، ص 70 .

(5) البقرة 2 : 133 .

(6) ورد في تأويل قوله تعالى : (وَتَقَلَّبَكَ فِي السَّاجِدِينَ) ، الشعراء 26 : 219 ، بطرق الفريقين أحاديث متضاربة أنّه (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ) قال : (لَمْ أَزَلْ أَنْقَلُ مِنْ أَصْلَابِ الطَّاهِرِينَ إِلَى أَرْحَامِ الطَّاهِرَاتِ) . راجع : التفسير الكبير ، ج 13 ، ص 39 ، والدر المنثور ، ج 6 ، ص 332 ، مجمع البيان ، ج 7 ، ص 207 .

الصفحة 53

الله نقله من أصلاب الطّاهرين ، فلو كان فيهم كافر لما جاز وصفهم بأنهم طاهرون ؛ لأنّ الله وصف المشركين بأنهم أنجاس : (إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ) (1) .

قال : ولهم في ذلك أدلة لا نطوّل بذكرها الكتاب ؛ لنلّا يخرج عن الغرض (2) .

* * *

وللإمام الرازي هنا بحث طويل وحُجج أقامها دعماً لما يقوله مفسّرو الشيعة ، وأخيراً يقول : فتثبت بهذه الوجوه أنّ (آزر) ما كان والد إبراهيم (عليه السلام) بل كان عمّاً له ، والعمّ قد يُسمّى بالأب ، كما سمّى أولاد يعقوب إسماعيل أباً ليعقوب ، وقال النبي (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ) بشأن عمّه العباس حين أسر : (رَدُّوا عَلَيَّ أَبِي) .

قال : وأيضاً يُحتمل أن (آزر) كان والد أم إبراهيم ، وهذا قد يقال له الأب ، والدليل عليه قوله تعالى : (وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُودَ وَسُلَيْمَانَ — إلى قوله — وَعِيسَى) (3) ، فجعل عيسى من ذرية إبراهيم ، مع أنه (عليه السلام) كان جدّاً لعيسى من قبل الأم (4) .

* * *

ولسيّدنا الطباطبائي تحقيق بهذا الشأن ، استظهر من القرآن ذاته أن (آزر) الذي خاطبه إبراهيم بالأبوة وجاء ذلك في كثير من الآيات لم يكن والده قطعياً .

وذلك أن إبراهيم في بداية أمره حين كان بين أظهر قومه من أرض كلدان ، وكان تحت كفالة آزر ، وقد حاجّ قومه وحاجّ أباه كثيراً وفي فترات ومناسبات مؤاتية ، وكان أبوه آزر يطارده ويؤنبه على جرأته على آلهة قومه : (وَادْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا * إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا * يَا أَبَتِ إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا * يَا أَبَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا * يَا أَبَتِ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا * قَالَ أَرَأَيْتَ أَنْتَ عَنْ آلِهَتِي يَا إِبْرَاهِيمَ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ لَأَرْجُمَنَّكَ وَاهْجُرْنِي مَلِيًّا * قَالَ سَلَامٌ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي إِنَّهُ كَانَ بِي

(1) التوبة 9 : 28 .

(2) تفسير التبيان للطوسي ، ج 4 ، ص 175 . وراجع : أيضاً مجمع البيان ، ج 4 ، ص 322 .

(3) الأنعام 6 : 84 و 85 .

(4) التفسير الكبير ، ج 13 ، ص 40 .

الصفحة 54

حَفِيًّا (1) .

فإبراهيم هنا قد وعد أباه أن يستغفر له ، وبالفعل وفي بوعده : (رَبِّ هَبْ لِي حُكْماً وَالْحَقْنِي
بِالصَّالِحِينَ * وَاجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ * وَاجْعَلْنِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ * وَاعْفُ لِي لِأَبِي
إِنَّهُ كَانَ مِنَ الضَّالِّينَ) (2) .

لكن سرعان ما رجع عما كان قد رجا في أبيه خيراً ، ومن ثم تبرأ منه حين لم يرج فيه
الصلاح ويئس منه ، قال تعالى : (وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا
تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ) (3) .

هذا في بداية أمره قبل مغادرة بلاده وقومه قاصداً البلاد المقدسة ، والدليل على ذلك أنه يبدأ
الدعاء بقوله : (رَبِّ هَبْ لِي حُكْماً وَالْحَقْنِي بِالصَّالِحِينَ... الخ) .

* * *

وبعد ذلك يأتي دور مغادرته إلى الأرض المقدسة ، ويبتهل إلى الله أن يرزقه أولاداً صالحين
: (فَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَسْفَلِينَ * وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَيَّهْدِي * رَبِّ هَبْ لِي مِنْ
الصَّالِحِينَ) (4) .

وهنا يجيب الله دعاءه : (وَنَجَّيْنَاهُ وَلُوطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ * وَوَهَبْنَا لَهُ
إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً وَكُلًّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ) (5) .

ثم إنه لما كبر ابنه إسماعيل وبنى البيت الحرام نراه يدعو لوالديه ويستغفر لهما : (وَإِذْ قَالَ
إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ) إلى قوله : (رَبَّنَا اغْفِرْ لِي
وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ) (6) .

قال العلامة الطباطبائي : والآية بما لها من السياق والقرائن المحتفة بها خير شاهدة على أن
والده الذي دعا له واستغفر له هنا غير أبيه آزر الذي تبرأ منه في سالف الأيام ، فقد تحصل أن
آزر الذي جاء ذكره في تلك الآيات لم يكن والد إبراهيم ولا أباه الحقيقي ،

(1) مريم 19 : 41 – 47 .

(2) الشعراء 26 : 83 – 86 .

(3) التوبة 9 : 114 .

(4) الصافات 37 : 98 – 100 .

(5) الأنبياء 21 : 71 و 72 .

(6) إبراهيم 14 : 35 – 41 .

الصفحة 55

وإنما صحَّ إطلاق الأب عليه لوجود عناوين تسوِّغ اللغة مثل هذا الإطلاق كالجدِّ للأُمِّ والعمِّ ، وزوج الأمِّ ، وكلَّ مَنْ يتولَّى شأنَ صغير ، وكذا كلَّ كبيرٍ مُطاع ، ونحو ذلك ، وليس مثل هذا التوسُّع في إطلاق لفظ الأب مختصاً بلغة العرب ، بل هو جارٍ في سائر اللغات أيضاً (1) .

الذبيح هو إسماعيل وليس بإسحاق !

جاء في سفر التكوين ، الإصحاح 22 :

1 – وحدث بعد هذه الأمور أنّ الله امتحن إبراهيم ، فقال له : يا إبراهيم ، خذ ابنك وحيدك الذي تحبّه إسحاق واذهب إلى أرض المريّا وأصعده هناك .

9 – فلما أتيا إلى الموضع وربّط الحطب وربط إسحاق ابنه ووضع على المذبح فوق الحطب .

10 – ثمّ مدّ إبراهيم يده وأخذ السكين ليذبح ابنه .

11 – فناداه ملاك الربّ من السماء .

12 – فقال : لا تمدّ يدك إلى الغلام ولا تفعل به شيئاً ؛ لأنّي الآن علمت أنّك خائف الله ، فلم تمسك ابنك وحيدك عني .

13 – فرفع إبراهيم عينيه ونظر وإذا كبش وراءه مُمْسِكاً في الغابة بقرنيه ، فذهب إبراهيم وأخذ الكبش وأصعده محرقة عوضاً عن ابنه .

15 – ونادى ملاك الرب إبراهيم ثانيةً من السماء ، وقال : بذاتي أقسمتُ يقول الرب : إني من أجل أنك فعلت هذا الأمر ولم تمسك ابنك وحيدك ، أباركك مباركةً ، وأكثر نسلك تكثيراً كنجوم السماء وكالرمل الذي على شاطئ البحر ، ويرث نسلك باب أعدائه ، ويتبارك في نسلك جميع أمم الأرض ؛ من أجل أنك سمعت لقولي .

* * *

بطل هذه القصة عند اليهود هو إسحاق ، ولعل لفظ إسحاق حُشِرَ حُشراً في غضون القصة ؛ وذلك حرصاً من بني إسرائيل على أن يكون أبوهم هو الذبيح الذي جاء بنفسه في طاعة ربه ، وبُورِكَ للعالمين في نسله .

(1) راجع : تفسير الميزان ، ج 7 ، ص 168 – 171 .

الصفحة 56

غير أن التعبير بـ (ابنك وحيدك) – دليلاً على سخاء نفس إبراهيم بولده الوحيد يذبحه امتثالاً لأمر ربه – مما يتنافى وكون الذبيح هو إسحاق ، الذي كان أصغر من أخيه إسماعيل بأربعة عشرة عاماً .

فالابن الوحيد الذي جادت نفس إبراهيم بذبحه ليس سوى إسماعيل .

وقرينة أخرى : إن الذي بُورِكَ العالمون بنسله وأفاض نسله بالبركات على العالمين هو إسماعيل ، دون إسحاق الذي كان ولا يزال نسله (بنو إسرائيل) نكبةً في العالمين ، ومفجراً الفساد بين العباد ، والعيث في البلاد .

وفي القرآن إشارة إلى ذلك ، حيث يقول تعالى (فَبَشِّرْنَاهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ * فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ * وَنَادَيْنَاهُ أَنْ يَا إِبْرَاهِيمُ * قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ * إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ

* وَقَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ * وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ * سَلَامٌ عَلَى إِبْرَاهِيمَ * كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ *
إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ * وَبَشَرْنَاهُ إِسْحَاقَ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ * وَبَارَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَى إِسْحَاقَ وَمَنْ
ذُرِّيَّتَهُمَا مُحْسِنٌ وَظَالِمٌ لِنَفْسِهِ مُبِينٌ (1) .

فالتبشير الأول بـ غلامٍ حلِيم يُنبئ عن أن إبراهيم لم يكن صاحب ولدٍ لحينذاك ؛ حيث بشره
بـ غلام .

والتبشير الثاني جاء تصريحاً باسم إسحاق نبياً من الصالحين ، فيدلّ على أن التبشير الأول
كان بغير إسحاق ، وهو إسماعيل .

وفي الإصحاح 21 من سفر التكوين :

إِنَّ الرَّبَّ بَشَّرَ إِبْرَاهِيمَ بِنَسْلِ فِي وَكَلَهُ إِسْحَاقَ ، وَبَنَسِلَ فِي وَكَلَهُ إِسْمَاعِيلَ ، وَلَكِنْ يَجْعَلُ مِنْ
نَسْلِ إِسْمَاعِيلَ أُمَّةً .

جاء في العدد 12 : لَأَنَّهُ بِإِسْحَاقَ يُدْعَى لَكَ نَسْلٌ .

(1) الصافات 37 : 101 – 113 .

الصفحة 57

وفي العدد 13 : وابن الجارية أيضاً سأجعله أُمَّةً ؛ لَأَنَّهُ نَسْلُكَ .

ومن ذلك يُعرف أن البركة العامّة الشاملة التي جُعِلَتْ في نسل الذبيح خاصّة بولد إسماعيل ،
فقد أصبحوا أُمَّةً هيمنت ببركتها ما بين الخافقين .

قصة لوط مع ابنتيه كما هي في التوراة

جاء في الإصحاح 19 من سفر التكوين :

30 – وصعد لوط من صُوغَرَ وسكن في الجبل وابنتاه معه ؛ لَأَنَّهُ خَافَ أَنْ يَسْكُنَ فِي صُوغَرَ ، فسكن في المغارة هو وابنتاه .

31 – وقالت البكر للصغيرة : أبونا قد شاخ وليس في الأرض رجلٌ ليدخلَ علينا كعادة كلِّ الأرض .

32 – هَلَمْ نَسْقِي أَبَانَا خَمْرًا ونضطجعُ معه ، فنُحْيِي من أبينا نسلًا .

33 – فَسَقَتَا أَبَاهُمَا خَمْرًا في تلك الليلة ، ودخلت البكر واضطجعت مع أبيها ، ولم يعلم باضطجاعها ولا بقيامها .

34 – وحدث في الغد أَنَّ البكر قالت للصغيرة : إِنِّي قد اضطجعتُ البارحة مع أبي ، نَسْقِيهِ خَمْرًا الليلةَ أيضًا ، فادخلي اضطجعي معه ، فنُحْيِي من أبينا نسلًا .

35 – فَسَقَتَا أَبَاهُمَا خَمْرًا في تلك الليلةَ أيضًا ، وقامت الصغيرة واضطجعت معه ، ولم يعلم باضطجاعها ولا بقيامها .

36 – فجعلت ابنتا لوط من أبيهما .

37 – فولدت البكر ابنًا ودعت اسمه مؤاب ، وهو أبو المؤابيين إلى اليوم .

38 – والصغيرة أيضًا ولدت ابنا ودعت اسمه بن عمي ، وهو أبو بني عمّون إلى اليوم .

* * *

هذا ، ولكنَّ القرآنَ يأبى أَنْ تتلوَّثَ ساحةُ قُدسِ نبيٍّ من أنبيائه بِمِثْلِ هَذَا تَلَوِّثٍ فُضِيعٍ ، فقد نزلت بشأنه ورفعة مقامه آياتٌ تتلى ؛ ولتكون شهادةً من الله بنزاهة ساحةِ قُدسِ أوليائه الكرام :

الصفحة 58

قال تعالى : (وَلَوْ طَأَّ أَتْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ تَعْمَلُ الْخَبَائِثَ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ فَاسَقِينَ * وَأَدْخَلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ) (1) .

(وَإِنْ لَوْطاً لَمَنِ الْمُرْسَلِينَ * إِذْ نَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ * إِلَّا عَجُزاً فِي الْغَابِرِينَ) (2) .

يعقوب ينتهب النبوة من أخيه عيسو !

لم تتوان اليهود في الحطّ من كرامة الأنبياء حتّى ولقد مدّوا يد التدنيس إلى حياة أبيهم يعقوب ليجعلوه مُتزوّراً ، لبسَ الأمرَ على أبيه إسحاق لينتهب النبوة من أخيه — عيسو — ؛ حيث كان مُرشحاً لها من قبل أبيه ، فأغفل يعقوب أباه إسحاق واستغلّ عَمَاه ليتصوّر أنّه عيسو فيبارك له بالنبوة ! في مثل هذا التلاعب الصبباني تذكر التوراة حادث انتقال النبوة من إسحاق إلى يعقوب ، يا لها من مهزلة حمقانيّة وإساءة أدب إلى ساحة أنبياء الله العظام ! (3)

(1) الأنبياء 21 : 74 و 75 .

(2) الصافات 37 : 133 — 135 .

(3) جاء في الإصحاح 27 من سفر التكوين :

وَحَدَّثَ لَمَّا شَاخَ إِسْحَاقُ وَكَلَّتْ عَيْنَاهُ أَنَّهُ دَعَا عَيْسُو ابْنَهُ الْأَكْبَرَ وَقَالَ : أَخْرِجْ إِلَى الْبَرِيَّةِ وَتَصِيدْ لِي صَيْدًا ، وَاصْنَعْ لِي أَطْعَمَةً حَتَّى تَبَارِكَكَ نَفْسِي قَبْلَ أَنْ أَمُوتَ ، وَكَانَتْ رَفَقَةً (زَوْجَةً إِسْحَاقُ وَأُمَّ يَعْقُوبَ) سَامِعَةً إِذْ تَكَلَّمَ إِسْحَاقُ مَعَ عَيْسُو ابْنِهِ ، فَكَلَّمَتْ يَعْقُوبَ ابْنَهَا بِمَا قَالَ أَبُوهُ ، قَالَ : فَلَا أَنْ يَا بَنِي أَذْهَبَ إِلَى الْغَنَمِ وَخُذْ جَدِيَّيْنِ جَدِيَّيْنِ مِنَ الْمَعْرَى ، فَاصْنَعِيهِمَا أَطْعَمَةً لِأَبِيكَ كَمَا يُحِبُّ ، فَتَحَضَّرَهَا إِلَيْهِ لِأَكْلٍ وَبَارَكَكَ قَبْلَ وَفَاتِهِ ، فَذَهَبَ يَعْقُوبُ وَأَخَذَ وَأَحْضَرَ لَأُمِّهِ ، فَصَنَعَتْ أَطْعَمَةً كَمَا كَانَ يُحِبُّ أَبُوهُ ، وَأَخَذَتْ رَفَقَةً لِبَاسِ عَيْسُو الْفَاخِرَةِ وَالْبَسْتَهَا ابْنَهَا يَعْقُوبَ ، وَالْبَسَتْ يَدَيْهِ وَمَلَأَتْهُ عُنْقَهُ جُلُودَ جَدِيَّيْنِ الْمَعْرَى — لِأَنَّ عَيْسُو كَانَ أَشْعَرَ وَيَعْقُوبُ كَانَ أَمْلَسَ — صَنَعَتْ ذَلِكَ تَلْبِيسًا عَلَى إِسْحَاقَ ، وَأَعْطَتْهُ الْأَطْعَمَةَ فِي يَدِ يَعْقُوبَ ، فَدَخَلَ إِلَى أَبِيهِ وَقَالَ : يَا أَبِي فَقَالَ : هَا أَنَا ذَا ، مَنْ أَنْتَ يَا بَنِي ؟ فَقَالَ يَعْقُوبُ : أَنَا عَيْسُو بِكَرِّكَ ، قَدْ فَعَلْتُ كَمَا كَلَّمْتَنِي ، قُمْ اجْلِسْ وَكُلْ مِنْ صَيْدِي لِكِي تَبَارِكَنِي نَفْسُكَ ، فَقَالَ إِسْحَاقُ : مَا هَذَا الَّذِي أَسْرَعْتَ ؟ فَقَالَ : إِنَّ الرَّبَّ إِلَهُكَ قَدْ يَسَّرَ لِي . فَقَالَ إِسْحَاقُ : تَقَدَّمَ لِأَجْسُكَ يَا بَنِي ، أَنْتَ هُوَ ابْنِي عَيْسُو أَمْ لَا ؟ فَتَقَدَّمَ يَعْقُوبُ ، فَجَسَّهَ وَقَالَ : الصَّوْتُ صَوْتُ يَعْقُوبَ ، وَلَكِنْ الْيَدَيْنِ يَدَا عَيْسُو ، وَلَمْ يَعْرِفْهُ ؛ لِأَنَّ يَدَيْهِ كَانَتَا مُشْعِرَتَيْنِ كَيْدِي

عيسو أخيه ، فباركه وقال : هل أنت هو ابني عيسو ؟ فقال : أنا هو ؛ فدعا له إسحاق وقال
لِيُسْتَعْبَدَ لَكَ شَعُوبٌ ، وَتَسْجُدَ لَكَ قَبَائِلُ ، كُنْ سَيِّدًا لِأَخَوَتِكَ وَلِيَسْجُدَ لَكَ بَنُو أُمِّكَ ، وعندما فرغ
إسحاق من بركة يعقوب وخرج من عنده جاء عيسو وأتى بالصيد ليبارك له أبوه فارتعد إسحاق
ارتعاداً عظيماً جداً ، واتّضح الأمر ، فصرخ عيسو صرخةً عظيمةً ومرةً جداً ، وقال لأبيه :
باركني أيضاً ، فقال : قد جاء أخوك بمكرٍ وأخذَ بركتك ، ورفع عيسو صوته وبكى ، وقال : قد
أخذ يعقوب بكورتي وبركتي ، وعزم على قتل أخيه ؛ لولا فراره من وجهه واختفاؤه عند أخواله
بإشارة من أمّه رفقة ، وهكذا أصبح يعقوب نبياً وأصبح إخوته عبيداً له .

الصفحة 59

يعقوب يصارع الربّ

وكانتْ أخرى الصقوها بنبيّ الله يعقوب ، وهي أنّه صارع الربّ ليلته كلّها ، ولم يتركه حتى
ضربه الربّ على حقّ فخذه أي رأس وركه ، فباركه حتى تركه يعقوب (1) .

أما القرآن فإنّه يصف إسحاق ويعقوب بأجمل وصف، وأنهما من عباد الله الصالحين :
وَادْكُرْ عِبَادَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ أُولِي الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ * إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ
* وَإِنَّهُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ الْأَخْيَارِ * وَادْكُرْ إِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ وَذَا الْكِفْلِ وَكُلٌّ مِنَ الْأَخْيَارِ (2)

(وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَن نَشَاءُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ * وَوَهَبْنَا لَهُ
إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِن قَبْلُ وَمَن ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى
وَهَارُونَ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ * وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَى وَعِيسَى وَإِلْيَاسَ كُلٌّ مِّنَ الصَّالِحِينَ * وَإِسْمَاعِيلَ
وَالْيَسَعَ وَيُونُسَ وَلُوطًا وَكُلًّا فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ * وَمِنَ آبَائِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَإِخْوَانَهُمْ وَاجْتَبَيْنَاهُمْ
وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ * ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ) (3) .

والآيات بترفيه شأن إبراهيم وبنيه إسحاق ويعقوب وإسماعيل كثيرة في القرآن ، على
العكس ممّا جاء في التوراة اليهوديّة ، من الحطّ بكرامة الأنبياء (عليهم السلام) .

جاء في سفر الخروج أن فرعون اضطرَّ إلى إطلاق سراح بني إسرائيل ؛ لما أصاب القبطيين من الجذب والبلاء ، لكنه فور ما أطلق سراحهم ندم على ذلك فأخذ هو وجنوده

(1) جاء في الإصحاح 32 من سفر التكوين رقم 22 – 29 :

ثمَّ قام في تلك الليلة وأخذ امرأته وجاريته وأولاده الأحد عشر ، وعَبَرَ مَخاضةً يَبُوق ، أخذهم وأجازهم الوادي وأجاز ما كان له ، فبقى يعقوب وحده . وصارعه إنسان حتَّى طلوع الفجر ، ولمَّا رأى أَنَّهُ لا يقدر عليه ضرب حَقَّ فَخِذَهُ ، فانخلع حَقَّ فَخِذِ يعقوب في مصارعة معه ، وقال : أَطَلَقْتَنِي ؛ لِأَنَّهُ قد طلع الفجر ، فقال لا أَطَلِّقُكَ إِنِّ لم تباركني . فقال له ما اسمك ؟ فقال : يعقوب . فقال : لا يُدعى اسمك في ما بعد يعقوب ، بل إسرائيل ؛ لِأَنَّكَ جاهدت مع الله والناس وقدرت ، وسأل يعقوب وقال : أخبرني باسمك . فقال : لماذا تسأل عن اسمي ؟ وباركه هناك ، فدعا يعقوب اسم المكان فنيئيل ، قائلاً : لِأَنِّي نظرت الله وجهاً لوجه .

(2) ص 38 : 45 – 47 .

(3) الأنعام 6 : 83 – 88 .

الصفحة 60

يعقَّبُونَهُمْ لِيَرُدَّوَهُمْ إِلَى الذَّلِّ وَالْعِبُودِيَّةِ الْأُولَى ، غير أنَّ بني إسرائيل ضلُّوا الطريق إلى فلسطين – وكانت قريبةً – فأخذوا في الطريق البعيد ، وتقول التوراة : إِنَّ اللهَ هو الذي أَضَلَّهُمْ كي لا يندموا إذا رأوا حرباً فيرجعوا إلى مصر ، فأدركهم فرعون وهم على ضفَّة البحر الأحمر ، فلمَّا رأى بنو إسرائيل فرعونَ وجنودَهُ دَعَرُوا وَفَزَعُوا إلى موسى ، فأوحى الله إليهم أَنَّهُمْ ناجون وأنَّ فرعونَ وجنوده سوف يغرقون ، وحال بينهم وبين فرعون .

فأمر الله موسى أن يضرب بعصاه البحر ويشقَّه ، ففعل فأجرى الله بريحٍ شَرْقِيَّةٍ شديدة كلَّ اللَّيْلِ ، وجعل البحر طريقاً يابسةً وانشقَّ الماء ، فمشى بنو إسرائيل على اليابسة في وسط البحر

والماء كالسور عن يمينهم وعن يسارهم وعبروا إلى الضفة الأخرى ، ورآهم فرعون يسيرون على اليابسة فسار في أثرهم ، فلما توسّط اليمّ وعبر بنو إسرائيل جميعاً انطبق الماء على فرعون وجنوده فأغرقوا جميعاً ولم يبقَ منهم ولا واحد (1) .

ونصّت التوراة أنّ البحر الذي جاوزه بنو إسرائيل هو بحر سُوف (2) ، والموضع الذي انشقّ منه كان عند فم الحيروث أتم بعل صفون (3) ، وجاء في قاموس الكتاب المقدّس أنّه (القلزم) (4) .

و(فم الحيروث) مضيق قُرب نهاية خليج السويس على ما جاء في خارطة الأراضي المقدّسة – ملحق كُتب العهدين .

وهكذا جاء في المأثور من دعاء (السّمات) المعروف بدعاء (شبّور) : (ويوم فرقت لبني إسرائيل البحر وفي المنبجسات التي صنعت بها العجائب في بحر سُوف ...) .

وقال العلامة المجلسي – في شرح الدعاء – : سمّاه الهروي في الغريبين (إساف) قال : وهو الذي غرق فيه فرعون : قال المجلسي : وهذا البحر هو بحر القلزم (5) .

ولعلّ ما جاء في عبارة الدعاء (وفي جبل حوريث) (6) ، أيضاً إشارة إلى (فم الحيروث) .

(1) سفر الخروج ، إصحاح 10 – 14 .

(2) المصدر : 13 / 18 ، و 15 / 5 .

(3) المصدر : 14 / 9 .

(4) قاموس الكتاب المقدّس لجيمس هاكس ، ص 496 .

(5) بحار الأنوار ، ج 87 ، ص 112 .

(6) بحار الأنوار ، ج 87 ، ص 112 .

والذي جاء في القرآن بهذا الشأن ليس فيه ما يخالف التوراة جوهرياً ، وجاء تفصيل القصة في القرآن في سورة الشعراء (1) وأوجزها في سائر السور (2) وجاء التعبير في هذه الآيات بالبحر وباليم وهو : لجة الماء ومعظمه .

لكن هناك في التفاسير أمور يبدو عليها بعض الإبهام ، فقد ذكر المفسرون : أن الطرق التي انفلقت لبني إسرائيل للعبور كانت على عدد أسباطهم اثني عشر طريقاً ، (3) الأمر الذي ليست عبارة القرآن نصاً فيه بل ولا إشارة إليه .

وأما قوله تعالى : (فَانْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ) (4) فالمعنى : أن البحر انشق وتجمع الماء في كل جانب يميناً ويساراً كالجبل ، والفرق — بكسر الفاء — اسم لما انفرق ، قال الراغب : الفرق القطعة المنفصلة ، فكل جانب من البحر انفصل عن الجانب الآخر وصار كل جانب كجبل عظيم .

ولعل في قوله تعالى : (فَاضْرِبْ لَهُمْ طَرِيقاً فِي الْبَحْرِ يَبَساً) (5) ما يتنافى وقولهم بتعدد الطرق على عدد الأسباط .

وهكذا نجد أن بعض المفسرين احتمل أن يكون المقصود هو نهر النيل ؛ بحجة أن العرب تسمى الماء العذب أيضاً بحراً إذا كثر ، قال الألوسي : واختلفوا في هذا البحر ، فقليل : القلزم ، وكان بين طرفيه أربعة فراسخ !

وقيل : النيل ، والعرب تسمى الماء المالح والعذب بحراً إذا كثر ، ومنه : (مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ) (6) وقال الطبرسي : وهو نهر النيل ما بين أيلة

(1) الشعراء 26 : 52 — 68 .

(2) راجع : سورة البقرة 2 : 50 ، والأعراف 7 : 136 — 138 ، ويونس 10 : 90 ، والإسراء 17 : 103 و 104 ، وطه 20 : 77 ، والقصص 28 : 39 و 40 ، والزخرف 43 : 55

و 56 . والدخان 44 : 17 - 13 ، والذاريات 51 : 38 - 40 .

(3) راجع : جامع البيان للطبري ، ج 1 ، ص 219 تجد فيه العجائب والغرائب بهذا الشأن ،
وراجع أيضاً : مجمع البيان ، ج 7 ، ص 191 .

(4) الشعراء 26 : 63 .

(5) طه 20 : 77 .

(6) الرحمان 55 : 19 .

الصفحة 62

ومصر ، وقيل هو بحر القلزم ما بين اليمن ومكة إلى مصر (1) .

ولقد فات هؤلاء أن بني إسرائيل أخذوا في طريقهم إلى أرض فلسطين عبر وادي سيناء ،
ولم يعترض طريقهم إلى وادي سيناء سوى البحر الأحمر ، أما النيل فلا مساس له بذلك ولم يكن
على جهة مسيرتهم نحو فلسطين ؛ إذ كان النيل على جهة الغرب وفلسطين على جهة الشرق
حيث توجه بنو إسرائيل ، وليس في طريقهم ما يحول بينهم وبين فلسطين سوى مضيق السويس
في نهاية البحر الأحمر .

قصة العجل والسامري

تنسب التوراة صنع العجل إلى هارون بدل السامري الذي يذكره القرآن .

جاء في سفر الخروج : أن موسى (عليه السلام) لما أبطأ على بني إسرائيل طلبوا من
هارون أن يصنع لهم آلهة ، فأجابهم هارون إلى ذلك ، وأخذ أقرط الذهب وصنع منها عجلاً
مسيبوكاً ، وقال : هذه آلهتك يا إسرائيل التي أصدتكَ من أرض مصر . فأصعدوا محرقات وقدموا
ذبائح ، وأكلوا وشربوا وقاموا باللعب حول العجل .

وأخبر الرب موسى أن الشعب قد أفسد ، فقد صنعوا عجلاً وسجدوا له ... فحمي غضب الرب

وأراد أن يَهْلِكَهُمْ ؛ لولا أن موسى تشفعَ لهم ، وكان عندما اقترب إلى المحلة أبصر العجل والرقص ، فحَمِي غضبه وطرح اللوحين من يديه وكسرهما ، ثم أخذ العجل الذي صنعوا وأحرقه بالنار ، وطحنه وذرّاه على الماء وسقاه بني إسرائيل .

وقال لهارون : ماذا صَنَعَ بك هذا الشعبُ حتّى جلبتَ عليه خطيئةً عظيمةً ؟! فاعتذر أنّهم افتقدوك فصنعتُ لهم العجل (2) .

* * *

ونقرأ في سورة طه :

(وَمَا أَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يَا مُوسَى * قَالَ هُمْ أُولَاءِ عَلَى أَثَرِي وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى * قَالَ

(1) روح المعاني ، ج 1 ، ص 233 ، وراجع : مجمع البيان ، ج 7 ، ص 191 .

(2) سفر الخروج ، إصحاح 32 / 1 - 24 .

الصفحة 63

فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ * فَرَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا قَالَ يَا قَوْمِ أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعَدًّا حَسَنًا أَفَطَالَ عَلَيْكُمُ الْعَهْدُ أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ يَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَخْلَفْتُمْ مَوْعِدِي * قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلْكِنَا وَلَكِنَّا حُمَلْنَا أَوْزَارًا مِنْ زِينَةِ الْقَوْمِ فَقَذَفْنَاهَا فَكَذَلِكَ أَلْقَى السَّامِرِيُّ * فَأَخْرَجَ لَهُمْ عِجْلًا جَسَدًا لَهُ خُورٌ فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى فَنَسِيَ * أَفَلَا يَرَوْنَ أَلَّا يَرْجِعَ إِلَيْهِمْ قَوْلًا وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا * وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ قَبْلُ يَا قَوْمِ إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهِ وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِي * قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى * قَالَ يَا هَارُونُ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا * أَلَّا تَتَّبِعَنِ أَفَعَصَيْتَ أَمْرِي * قَالَ يَا ابْنَ أُمِّ لَا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي وَلَا بِرَأْسِي إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي * قَالَ فَمَا خَطْبُكَ يَا سَامِرِيُّ * قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا وَكَذَلِكَ سَوَّلَتْ لِي نَفْسِي * قَالَ فَادْهَبْ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَنْ تُخْلَفَهُ وَانْظُرْ إِلَى إِلْهِكَ الَّذِي ظَلْتَ

عَلَيْهِ عَاكِفًا لَّنُحَرِّقَنَّهُ ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا (1) .

مواضع الاختلاف بين القرآن والتوراة بشأن العجل

1 – ذكرت التوراة : أَنَّ الَّذِي صَنَعَ الْعَجَلَ هُوَ هَارُونَ أَخُو مُوسَى (عليه السلام) .

وجاء في سورة طه : أَنَّهُ السَّامِرِيُّ فِي ثَلَاثَةِ مَوَاضِعَ (2) ، وَأَنَّ هَارُونَ أَرَادَ مَنَعَهُمْ مِنْ ذَلِكَ فَلَمْ يَسْتَطِعْ : (قَالَ ابْنُ أُمِّ إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضْعَفُونِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي فَلَا تُشْمِتْ بِيَ الْأَعْدَاءَ وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ) (3) .

2 – وذكرت : أَنَّ مُوسَى لَمَّا حَمَى غَضَبُهُ طَرَحَ اللُّوْحَيْنِ مِنْ يَدَيْهِ وَكَسَرَهُمَا .

وجاء في القرآن : أَنَّهُ أَلْقَى الْأَلْوَاحَ (4) – لَكِنَّهَا لَمْ تَتَكَسَّرَ – وَمِنْ ثَمَّ (وَلَمَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْغَضَبُ أَخَذَ الْأَلْوَاحَ وَفِي نُسَخَتِهَا هُدًى وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ) (5) .

3 – وذكرت : أَنَّ مُوسَى أَخَذَ الْعَجَلَ وَأَحْرَقَهُ وَطَحَنَهُ وَذَرَّاهُ فِي مَاءٍ وَسَقَاهُ بَنِي إِسْرَائِيلَ .

(1) طه 20 : 83 – 97 .

(2) طه 20 : 85 و 87 و 95 .

(3) الأعراف 7 : 150 .

(4) الأعراف 7 : 154 .

(5) الأعراف 7 : 154 .

الصفحة 64

وجاء في القرآن : أَنَّهُ حَرَّقَهُ وَنَسَفَهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا (1) .

4 – وجاء في القرآن : أنهم اتخذوا (عَجَلًا جَسَدًا لَهُ خُورًا) (2) لكنه لا يكلمهم ولا يرجع إليهم قولاً (3) .

وقد سكنت التوراة عن ذلك .

5 – وجاء في القرآن قوله السامري : (قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا وَكَذَلِكَ سَوَّلَتْ لِي نَفْسِي) (4) .

وسكنت التوراة عن ذلك .

* * *

وحسب الأستاذ عبد الوهاب النجار أن هناك وجهاً سادساً للفرق بين القرآن والتوراة بشأن قصة العجل ، قال : والذي يظهر من عبارة سفر الخروج : أن زهاب الشيوخ السبعين كان قبل عبادة العجل ، وأما القرآن فإنه يذكر أنه ذهب لتلقي الألواح قبل عبادتهم العجل ، وذهب مع الشيوخ السبعين بعد ذلك ، وهذا هو المعقول (5) .

والذي أوقع الأستاذ في هذا الوهم أنه وجد قوله تعالى : (وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِمِيقَاتِنَا فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلُ وَإِيَّايَ أَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا) (6) ، بعد قصة العجل في نفس السورة (7) .

لكن الثبوت الموجود في المصحف الشريف لا يصلح دليلاً على الترتيب في الحوادث التي يذكرها القرآن ، بل لا دليل فيه على أن النزول كان على نفس ترتيب الثبوت ، حسبما نبهنا عليه في الجزء الأول من التمهيد .

من ذلك قصة ذبح البقرة ثبتت في المصحف قبل قصة درء القتل في بني إسرائيل (8) .

(1) طه 20 : 97 .

(2) الأعراف 7 : 148 ، طه 20 : 88 .

(3) الأعراف 7 : 148 ، طه 20 : 89 .

(4) طه 20 : 96 .

(5) قصص الأنبياء للنجّار ، ص 226 ، وراجع : القصّة في التوراة في سفر الخروج ،
إصحاح 32 – 24 .

(6) الأعراف 7 : 155 .

(7) الأعراف 7 : 148 – 154 .

(8) البقرة 2 : 67 – 73 .

الصفحة 65

على أن في القرآن ما يشهد بوقوع مأساة العجل بعد ذهاب السبعين للميقات :

أولاً : أن ذهاب الشيوخ السبعين كان حسب الوعد للميقات ، وقد صرّحت الآيات بأنّ مأساة
العجل وقعت بعد هذا الميقات الذي طال أربعين ليلة .

قال تعالى: (وَوَعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ فِتْمٍ مَيَقَاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً وَقَالَ
مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ - إلى قوله - وَاتَّخَذَ قَوْمُ
مُوسَى مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حُلِيِّهِمْ عَجَلًا جَسَدًا لَهُ خَوَارٌ) (1) .

وقال بشأن السبعين رجلاً: (وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِمِيقَاتِنَا) (2) .

أما فعل السفهاء الذي يعتذر منه موسى فهو طلبهم الرؤية: (يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنَزِّلَ
عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ
(3)) .

ثانياً: التصريح بذلك في سورة النساء: (فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ مَا
جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ) (4) .

ومن المعلوم أنّ هؤلاء الشيوخ السبعين إنّما صحبوا موسى للميقات ؛ لإبلاغ رسالة القوم في
طلب الرؤية ، ومن ثمّ جاء في سورة طه: (وَمَا أَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يَا مُوسَى * قَالَ هُمْ أَوْلَاءُ عَلَى

أَثَرِي وَعَجَلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى * قَالَ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ (5) .

* * *

وهكذا جاء في سفر الخروج (1 ص 24) :

وقال لموسى اصعد إلى الرب أنت وهارون وناداب وابيهو وسبعون من شيوخ بني إسرائيل ،
واسجدوا من بعيد ، ويقترب موسى وحده إلى الرب وهم لا يقتربون ، وأما الشعب فلا يصعد
معه...

(1) الأعراف 7 : 142 – 148.

(2) الأعراف 7 : 155.

(3) النساء 4 : 153.

(4) النساء 4 : 153.

(5) طه 20 : 83 – 85.

الصفحة 66

ثم يذكر بتفصيل ما جرى بين موسى والرب وآتاه معالم الشريعة ، وكان موسى يكتبها في
الألواح... وهكذا يستغرق البيان عدة إصحاحات .

ثم يقول : ولما رأى الشعب أن موسى أبطأ في النزول من الجبل اجتمع الشعب على هارون
وقالوا له : قم اصنع لنا آلهة (1) .

نظرة في قولة السامري

(قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا وَكَذَلِكَ سَوَّلَتْ لِي نَفْسِي) (2) .

زعمت الحشوية من أهل الحديث أن السامريّ هذا كان قد وُلِدَ أيامَ فرعون ، وكانت أمّه قد خافت عليه فخلّفته في غارٍ وأطبقت عليه بالحجارة ، فوَكَّلَ الله جبرائيل أن يأتيه فيغذوه بأصابعه بواحدة لبناً وبأخرى عسلاً وبثالثة سمناً ، فلم يزل يكفله جبرائيل حتى نشأ وشبّ ، وأصبح يعرف جبرائيل بسماته .

ثم إن فرعون وأصحابه لما هجموا البحر ورأى بني إسرائيل أحجم فرسه عن الدخول ، وعند ذلك تمثّل جبرائيل راكباً فرساً أنثى في مقدمة فرعون وأصحابه ، فلما رآها فرس فرعون اقتحم البحر وراءها...

وعند ذلك كان السامريّ قد عرف جبرائيل ، ورأى أن فرسه كلما وضع حافره على تراب حصلت فيه رجفة وحركة وحياة . فألقى في روعه : أن من أثر حافر فرس جبرائيل أن لا يُقذف في شيء إلا حصلت له الحياة ؛ ولذلك قبض قبضة من أثر حافر فرسه وضمّها عنده .

ولما أبطأ موسى في الميقات دعا بني إسرائيل أن يأتوا بحليّهم ليصنع لهم آلهة ، فصاغها عَجَلاً وألقى من تلك القبضة فيه ، فأصبح ذا حياة يخور كما يخور البقر ، وقال : هذا إلهم وإله موسى ، وأضلّهم عن الطريق .

(1) سفر الخروج ، إصحاح 32 – 24.

(2) طه 20 : 96.

الصفحة 67

هكذا روى الطبري بأسانيده والسيوطي وغيرهما من أرباب النقل في التفسير (1) وزادوا في الطين بلةً ، أنهم قالوا : إن موسى سأل ربّه فقال : يا ربّ ، من أخطر العجل ؟ فقال الله : أنا ، قال موسى : فمن أحياء ؟ قال الله : أنا وأردتُ ففتنتهم ، فقال موسى : يا ربّ ، فأنت إذن أظللّتهم

، إِنَّ هِيَ إِلَّا فِتْنَتَكَ (2) ، وهذا عندما قال الله تعالى لموسى : (وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ) (3) .

* * *

قال أبو مسلم الأصفهاني : ليس في القرآن تصريح بهذا الذي ذكره المفسرون ، فهاهنا وجه آخر ، وهو : أن يكون المراد بالرسول هو موسى (عليه السلام) ، وبأثره سنته ورسمه الذي أمر به ، فقد يقال : فلان يقفوا أثر فلان ويقبض أثره إذا كان يمتثل رسمه .

والتقدير : أن موسى (عليه السلام) لما أقبل على السامريّ باللوم والسؤال عن الذي دعاه إلى إضلال القوم قال السامريّ : أي عرفت أن الذي أنتم عليه ليس بحق ، وقد كنت قبضت قبضة من أترك أيها الرسول ، أي شيئاً من سنتك ودينك ، فقدفته أي طرحته... وإنما أورد بلفظ الإخبار عن غائب ، كما يقول الرجل لرئيسه وهو مواجهة له : ما يقول الأمير في كذا ، وبماذا يأمر الأمير...

وأما دعاؤه موسى (عليه السلام) رسولاً مع جده وكفره فعلى مثل ما حكى الله عن المشركين : (يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ) (4) وإن كانوا لم يؤمنوا بإنزال الذكر عليه .

والإمام الرازي رجّح هذا القول وأيده بوجوه ، قال : إن هذا القول الذي ذكره أبو مسلم ليس فيه إلا مخالفة المفسرين ، ولكنه أقرب إلى التحقيق (5) .

وهكذا الشيخ المراغي ، قال : إن موسى لما أقبل على السامريّ باللوم والتعنيف والسؤال عن الأمر الذي دعاه إلى إضلال القوم ردّ عليه بأنه كان استنّ بسنته ، واقتفى أثره

(1) راج : جامع البيان ، ج1 ، ص223 ، والدر المنثور ، ج5 ، ص592 ، وتفسير الصافي للكاشاني ، ج1 ، ص92 ، وتفسير القمي ، ج2 ، ص62 ، وتفسير ابن كثير ، ج3 ، ص164 ، وتفسير البيضاوي ، ج4 ، ص29 .

(2) راجع : الدر المنثور ، ج5 ، ص592 ، وتفسير الصافي ، ج2 ، ص75 .

(3) طه 20 : 85 .

الصفحة 68

وتبع دينه ، ثم استبان له أنّ ذلك هو الضلال بعينه ، وأنّه ليس من الحقّ في شيء ، فطرّحه وراءه ظهرياً وسار على النهج الذي رأى (1) .

ما كانت صفة العجل ؟

جاء في تفسير ابن كثير وغيره : أنّ السامريّ أُلقي في روعه أنّه لا ينبذ التراب الذي أخذ من تحت حافر فرس جبرائيل على شيء ، ويقول له كنّ كذا إلا كان كما أراد ؛ ومن ثمّ لمّا أخذ حُلّيّ القوم وألقاها في النار قذف من تلك القبضة عليها وقال : كن عَجَلًا ، فصار عَجَلًا ذا لحم وعظم ودم ، وجعل يَخور كما يخور ولدُ البقر (2) .

وقال بعضهم : إنّهُ جعل مؤخّرة العجل على حائط فيه ثُقب ، وأقعد هناك من يتكلّم مع القوم ليظنّوا أنّ العجل هو الذي يتكلّم معهم (3) .

كلّ ذلك مخالف لصريح القرآن ؛ حيث إنّهُ عبّر بالجسد وصفًا للعجل (عَجَلًا جَسَدًا لَهُ خَوَارٌ) ، (4) وقال : (أَفَلَا يَرَوْنَ أَلَّا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا) (5) ، وقال : (أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا) (6) .

على أنّ الروايات بهذا الشأن — في المسائل الثلاث — على ما وردت في التفاسير المُعتمدة على النقل والأثر كلّها متضاربة ومتعارضة بعضها مع البعض ، فضلاً عن مخالفة أكثرها لفهم العقل الرشيد ، ومن ثمّ فالإعراض عنها أجدر .

نعم ، يبدو أنّ السامريّ كان صاحبَ صنعة وصياغة الحُلّي ، فسبك لهم من حُلّيهم صنماً بصورة عجل ، وقال لهم : هذا إلهكم وإله موسى ، فعبّأ فيه مساماتٍ ومنافذ للهواء ، بحيث

يَحْدُثُ مِنْ ذَلِكَ صَوْتُ الْخُورِ ، وَهُوَ صَوْتُ الْبَقْرِ ، وَهَذَا أَمْرٌ بَسِيطٌ ، رُبَّمَا تُصْنَعُ أَمْثَالُ ذَلِكَ لِلْعِبَةِ الصَّبِيَّانِ الْيَوْمَ وَقَبْلَ الْيَوْمِ ، وَلَيْسَ مِنَ الْأَمْرِ الْعَجِيبِ .

(1) تفسير المراغي ، ج 6 ، ص 145 .

(2) راجع : تفسير ابن كثير ، ج 3 ، ص 164 ، والدر المنثور ، ج 5 ، ص 593 ، وتفسير البيضاوي ، ج 4 ، ص 29 ، وتفسير القمي ، ج 2 ، ص 62 ، وجامع البيان ، ج 16 ، ص 149 ، وج 1 ، ص 223 ، وتفسير الميزان ، ج 14 ، ص 211 .

(3) راجع : التفسير المنسوب إلى الإمام العسكري ، ص 251 ، وبحار الأنوار ، ج 13 ، ص 231 .

(4) طه 20 : 88 .

(5) طه 20 : 89 .

(6) الأعراف 7 : 148 .

الصفحة 69

مَنْ هُوَ السَّامِرِيُّ ؟

رَبَّمَا تَشَكَّكَ بَعْضُ الْكُتَّابِ الْمَسِيحِيِّينَ (1) فِي (السَّامِرِيِّ) نَسَبَةً إِلَى السَّامِرَةِ بَلَدَةٍ كَانَتْ فِي أَرْضِ فِلَسْطِينَ بَنَاهَا (عُمْرِي) رَابِعُ مُلُوكِ بَنِي إِسْرَائِيلَ الْمَتَأَخَّرِ عَنْ عَهْدِ نَبِيِّ اللَّهِ مُوسَى (عَلَيْهِ السَّلَام) بِخَمْسَةِ قُرُونٍ ! فَكَيْفَ يَكُونُ مُعَاَصِرًا لَهُ وَقَدْ صَنَعَ الْعَجَلَ كَمَا جَاءَ فِي الْقُرْآنِ ؟

جَاءَ فِي سِفْرِ الْمُلُوكِ : وَفِي السَّنَةِ 31 لَأَسَامَلِكَ يَهُوذَا مَلِكُ عُمْرِي عَلَى إِسْرَائِيلَ 12 سَنَةً ، مَلِكٌ فِي تَرْصَةَ 6 سَنِينَ ، وَاشْتَرَى جَبَلَ السَّامِرَةِ مِنْ شَامِرِ بَوَزَنْتَيْنِ مِنَ الْفِضَّةِ ، وَبَنَى عَلَى الْجَبَلِ ، وَدَعَا اسْمَ الْمَدِينَةِ الَّتِي بَنَاهَا بِاسْمِ شَامِرِ صَاحِبِ الْجَبَلِ : السَّامِرَةُ .

وَكَانَ ذَلِكَ بَعْدَ خُرُوجِ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ أَرْضِ مِصْرَ بِنَحْوِ ثَلَاثِ وَعِشْرِينَ وَخَمْسِمِئَةِ عَامٍ

(2) .

لكن السامريُّ لفظٌ معرّبةٌ وليست على أصلِها العبريّةُ ، والشين العبريّةُ تُبدّلُ سيناً في العبريّةُ كما في (موسى) معرّب (موشي) العبريّةُ ، و (السيع) معرّب (يشوع) (3) ، وكما في (السامرة) نسبةً الى اسم صاحب الجبل (شامر) .

أمّا السامريُّ — في القرآن — فليس منسوباً إلى بلدة السامرة هذه ، وإنّما هي نسبةٌ إلى (شمرون) بلدة كانت عامرةً على عهد نبيّ الله موسى ووصيّهِ يوشع بن نون ، والنسبة إليها شمروني عُرِّبت إلى سامري ، ويُجمع على شمروني (سامريّين) ، وقد فتحها يوشع وجعلها في سبط (زبولون) كما جاء سفر يشوع (4) وكان الملك عليها حين افتتحها يوشع (مرأون) (5) .

(1) مصادر الإسلام لتسدال ، ص37 فما بعد ، وآراء المستشرقين حول القرآن ، ج1 ، ص352 .

(2) قاموس الكتاب المقدّس ، ص459 ، وراجع : سفر الملوك ، إصحاح 24/16 .

(3) قاموس الكتاب المقدّس ، ص951 .

(4) راجع : سفر يشوع ، إصحاح 1/11 ، و20/12 ، و15/19 .

(5) المصدر : 20/12 .

الصفحة 70

هذا ما حقّقه العلامة الحجّة البلاغي (1) .

والسين والشين كانا يتبادلان في العبريّة أيضاً ، كان سبط يهوذا يَنطقون بالشين ، وسبط افرايمي بالسين في مثل (اليسوع) و (اليسوع) (2) .

قال الأستاذ عبد الوهاب النجّار : ويغلب أن تكون (الشين) في العبريّة (سيناً) في العبريّة

، كما كان ينطق بها أيضاً سبط افرايم بن يوسف ، وقد كان رجال سبط يهوذا يختبرون الرجل ليعرف أنه من سبط يهوذا أو افرايمي ، فيأمره أن ينطق بـ (شبولت) (سُنْبَلَة) فإذا قال (سبولت) عرف أنه افرايمي .

واحتمل في السامريّ نسبةً إلى شامر أو سامر بمعنى (حارس) (3) ونُطْقُهَا فِي الْعِبْرِيَّةِ (شومير) مأخوذ من (شمر) أي حرس ، فقد جاء في سفر التكوين : فقال الربّ لقابيل : أين هابيل أخوك ؟ فأجاب : لا أعلم ، وعقبه بقوله : هـ شومير أحي أنو أخي ؟ يعني : أحارس أنا لأخي ؟ (4) وما ذكره الحجة البلاغي أقرب في النظر .

مَنْ هُوَ قَارُون ؟ (5)

يقول تعالى عنه : (إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى فَبَغَى عَلَيْهِمْ) (6) .

قارون ، هو : قُورَح بن يصهار بن قهات بن لاوي من أبناء عمّ موسى وهارون ، ثار هو وجماعة من رؤساء بني إسرائيل في مئتين وخمسين شخصاً ، وحاولوا مقابلة موسى وهارون ؛ لينزعوا زعامة إسرائيل عنهما .

وكان قارون ثرياً جداً ويعتزّ بثرائه ويفخر على سائر بني إسرائيل ، وكان أولو

(1) راجع : كتابه (الهدى إلى دين المصطفى) ، ج1 ، ص103 .

(2) قاموس الكتاب المقدّس ، ص951 .

(3) ذكر جيمس هاكس في قاموس الكتاب المقدّس ، ص530 ، أن أحد معنيي (شمرون) : كشيكي (نكهبان) يعني الحارس .

(4) قصص الأنبياء للنّجار ، ص224 ، وراجع : سفر التكوين ، إصحاح 4 .

(5) من شُبّهات أوردها هاشم العربي في ملحق ترجمة كتاب الإسلام لجرّس سال ، ص381 . زاعماً أنه تناقض في القرآن ، فمرة من قوم موسى وأخرى مُردِّفاً بفرعون وهامان !؟

الصفحة 71

البصائر من قومه ينصحونه ويحذرونه عاقبة ما هو عليه من الخيلاء والزهو ، فكان يتبجح ويقول : إِنَّمَا أُوتِيْتُهُ عَلَى عِلْمٍ عِنْدِي ، - ويُقال : إِنَّهُ كَانَ واقفاً على سرِّ الصنّاعة أي الكيمياء - (1) فكان يخرج على قومه في زينته مُفْتَخراً عليهم ، ويتحسّرهُ القوم ويقول الضعفاء : (يَا لَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ) (2) ؛ وبذلك كاد أن يتغلب على موسى وقومه ، لولا أن خسف الله به وبداره الأرض ، وبكل ما كان يملكه من كنوز (3) .

وأما قوله تعالى : (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ * إِلَى فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَقَارُونَ فَقَالُوا سَاحِرٌ كَذَّابٌ) (4) . حيث يبدو أنه كان مع فرعون ومن قومه ، فالظاهر إرادة أنه بالذات كان مقصوداً بالإنذار إلى جنب فرعون وهامان من غير أن يستدعي ذلك أن يكون منهم ، بل معهم في العتوّ والطغيان ؛ ولعله كان واقفاً بصفهم إزاء موسى وهارون ، قال تعالى : (وَقَارُونَ وَفِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانُوا سَابِقِينَ) (5) ، فقد كان قارون مقصوداً كما كان فرعون وهامان ، لعتوهم واستكبارهم في الأرض جميعاً .

(مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءُ بِالْعُصْبَةِ)

قال تعالى بشأن ضخامة ثراء قارون : (وَآتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءُ بِالْعُصْبَةِ أُولِي الْقُوَّةِ) (6) .

قال الطبرسي : (ما) هذه موصولة بمعنى الذي ، وصَلَّتْها : إنَّ ، مع اسمها وخبرها . أي أعطيناه من الأموال المدخرة قَدْرَ الذي تُنِيءُ مَفَاتِحُهُ الْعُصْبَةَ (7) ، أي يُثْقَلُهم حَمْلُهُ ، والعُصْبَةُ : الجماعة المُلْتَفَّة بعضها ببعض ، أي المتآزرة على عملٍ ثَقِيلٍ ، أي كان حَمْلُها يُضْني بالفئام من أقوياء الناس .

(1) أي إحالة الفلزّات الخسيسة إلى فلزّ نفيس هو الذهب ، وقد أحاله قوم ، لكن الاستمرار في البحث في الذرة – أو الجوهر الفرد – أصبح أن جعله ممكناً ، والعلماء جادّون في تفريق أجزاء الذرة ، حتى إذا تمّ لهم ذلك أمكنهم إيجاد أيّ مركّب شاءوا الذهب أو غيره ، وحينذاك يكون ما كان يبدو مستحيلاً قد صار جائزاً ، قصص الأنبياء للنجّار ، ص 285 .

(2) القصص 28 : 79 .

(3) راجع : سفر الخروج ، إصحاح 16/1 – 30 .

(4) غافر 40 : 23 و 24 .

(5) العنكبوت 29 : 39 .

(6) القصص 28 : 76 .

(7) مجمع البيان ، ج 7 ، ص 266 .

الصفحة 72

قال : والمفّاتح – هنا – الخزائن في قول أكثر المفسّرين ، وهو اختيار الزجّاج ، كما في قوله سبحانه : (وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ) (1) ، والمفّاتح ، جمع مفّتح . والمفّتح بكسر الميم : المفّتاح . وبالمفّتح : الخزّانة ، وكلّ خزّانة لصنّف من الأشياء أو الأموال ، قال الفراء في قوله تعالى : (إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءُ بِالْعُصْبَةِ) : يعني خزائنه (2) .

قال الفراء : نوّوها بالعُصبة أن تُثَقِّلَهُمْ . ومفّاتحه : خزائنه . والمعنى : ما إنّ مفّاتح الكنوز أي خزائنها لتنيء العُصبة أي تُميلُهُم من ثقلها ، وإذا أدخلت الباء قلت : تنوء بهم (3) .

قال الشاعر :

إلا عصا أرزن طارت إبرايتها تنوء ضربتها بالكف والعُصْد (4)

وفي مسائل نافع بن الأزرق سأل ابن عبّاس : وهل تعرف العرب ذلك ؟ قال : نعم ، أما سمعت قول امرئ القيس إذ يقول :

تمشي فتُقلُّها iiعَجِزْتُها مشي الضعيف ينوء بالوسق (5)

والوسق : ستون صاعاً ، حمل بغير ، وكذا وقر النخلة .

ومن الغريب ما نجد هنا من أجنبي عن اللغة – هو هاشم العربي – يعترض ويرى أن الصواب : (لتنوء بها العُصْبَة) . (6) هذا في حين أن الزمخشري – وهو البطل الفحل – يقول : يقال : ناء به الحمل ، إذا أثقله حتى أماله (7) فسواء قلت : ناء به الحمل أو ناء بالحمل فالمعنى واحد ، فالمعنى على الأول : مال به الحمل ثقلاً ، وعلى الثاني : مال بالحمل ثقلاً ، وعلى الأول هو على الحقيقة كما جاء في القرآن ، وعلى الثاني كناية كما جاء في البيت .

حادث نتوق الجبل فوق رؤوس بني إسرائيل

وحادث نتوق الجبل – وهو زعزعته من الأعالي ، وقد ذكره القرآن ، وأنكره بعض

(1) الأنعام 6 : 59. راجع : مجمع البيان ، ج 7 ، ص 266 .

(2) المصدر : ج 4 ، ص 310 .

(3) معاني القرآن للفرّاء ، ج 2 ، ص 310 .

(4) الهدى إلى دين المصطفى ، ج 1 ، ص 389 .

(5) الدر المنثور ، ج 6 ، ص 438 .

(6) ملحق ترجمة كتاب الإسلام ، 425 – 426 .

(7) الكشف للزمخشري ، ج 3 ، ص 430 .

المستشرقين ؛ بحجة أنه لم يأت ذكره في العهد القديم (1) ، عُرِضَ أيضاً بأنه من التعنيف على التكليف (2) .

وجاء ذكر هذا الحادث في القرآن في موضعين :

1 – سورة البقرة : (وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ * ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ) (3) .

2 – سورة الأعراف : (وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ وَظَنُّوا أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ) (4) .

ليس في الآيتين سوى اقتلاع جزء عظيم من أعالي الجبل أثناء رجفة أو زلزال ، رأوه بأعينهم وهم مجتمعون في سفح الجبل ، وانحدر هابطاً ليتوقف في الأثناء ، وكانت وقفته بصورة عمودية مُطلاً عليهم جانبياً فظنوا أنه واقع بهم ، وصادف ذلك أن كان عند أخذ الميثاق منهم على العمل بشريعة التوراة ، ولعل في هذه المصادفة حكمة إلهية بالغة ؛ ليريهـم من آيات كونيّة موجهة لضمير الإنسان إلى جانب ضعف قدرته تجاه إرادة الله القادر الحكيم .

وهذا من قبيل إراءة المعاجز على أيدي الأنبياء ، إيقاظاً للضمير وليس إكراهاً على التسليم .

وفي هذا المقدار من دلالة الآيتين توافق مع ما جاء في العهد القديم .

فقد جاء في سفر الخروج :

فانحدر موسى من الجبل – الطور – إلى الشعب ، وقَدَّسَ الشعب وغسلوا ثيابهم ، وقال للشعب : كونوا مستعدين لليوم الثالث ، لا تقربوا امرأة ، وحدث في اليوم الثالث لما

(1) راجع : مصادر الإسلام لتسدىل ، ص14 فما بعد ، وآراء المستشرقين حول القرآن ، ج1 ، ص348 .

(2) راجع : تفسير المنار ، ج1 ، ص340 ، وتفسير الميزان للطباطبائي ، ج1 ، ص200 .

(3) البقرة 2 : 63 و64 .

الصفحة 74

كان الصباح أنه صارت رعودٌ وبروقٌ وسحابٌ ثَقِيلٌ على الجبل ، وصوتٌ بوقٍ شديدٍ جداً ، فارتعد كلُّ الشَّعبِ الذي في المحلَّة ، وأخرج موسى الشَّعبَ مِنَ المحلَّةِ لملاقاة الله ، فوقفوا في أسفل الجبل ، وكان جبل سيناء كله يُدخِّن ؛ مِنْ أَجْلِ أَنَّ الرَّبَّ نَزَلَ عَلَيْهِ بِالنَّارِ ، وصعد دُخانُه كدُخانِ الأتون وارتجف كلُّ الجبلِ جداً ، فكان صوت البوق يزداد اشتداداً جداً ، موسى يتكلَّم والله يجيب بصوت (1) .

ثمَّ جاء فيه بعد ذلك :

وكان جميع الشعب يَرَوْنَ الرعود والبروق وصوتَ البوق ، والجبل يُدخِّن ، ولَمَّا رَأَى الشعب ارتعدوا ووقفوا من بعيد ، وقالوا لموسى : تكلم أنت معنا فنسمع ، ولا يتكلَّم معنا الله ؛ لئلاَّ نموت (2) .

* * *

أَمَّا اقتلاع الجبل من أصله وبرمته ورفعته في السماء فوق رؤوسهم ، فهذا ما لم يذكِّره القرآن ، ولا جاء في روايةٍ معتمدةٍ عندنا ، وإنَّما هو شيء جاء في رواياتٍ إسرائيليةٍ عاميةٍ اغترَّ بها بعض المفسِّرين من غير تحقيق (3) .

ففي الدر المنثور : عن قتادة (وَإِذْ نَنْتَقِلُ الْجَبَلَ...) قال : انتزعه الله من أصله ثم جعله فوق رؤوسهم ، ثم قال : لتأخذنَّ أمري أو لأرمينكم به...

قال محمد رشيد رضا : شايِع الأستاذ الإمام [مُحَمَّدٌ عَبْدُهُ] المفسِّرين على أَنَّ رَفَعَ الطُّورِ كان آيةً كونيةً ، أي أَنَّهُ أُنتَزِعَ مِنَ الْأَرْضِ وَصَارَ مُعَلَّقًا فَوْقَهُمْ فِي الْهَوَاءِ ، وهذا هو المُتبادِر من الآية بمَعونة السياق ، وإنَّ لم تكنْ أَلْفاظُها نصًّا فيه .

وقال في وجه عدم نصية القرآن في ذلك : إِنَّ أَصْلَ النَّتْقِ — فِي اللُّغَةِ — الزَّعْزَعَةُ وَالزَّلْزَلَةُ ، وَأَمَّا الظِّلَّةُ فَكُلُّ مَا أَظْلَكَ وَأَطْلَّ عَلَيْكَ سِوَاءِ كَانِ فَوْقَ رَأْسِكَ أَوْ فِي جَانِبِكَ مُرْتَفِعًا لَهُ ظِلٌّ ، فَيُحْتَمَلُ

أنهم كانوا بجانب الطور رأوه منتوقاً ، أي مرتفعاً مُرْعَزَعاً ، فظنّوا أن سيقع بهم وينقضّ عليهم .

(1) سفر الخروج ، إصحاح 15/19 – 19 .

(2) المصدر: 18 /20 – 19 .

(3) راجع : الدر المنثور ، ج1 ، ص184 ، وج3 ، ص596 ، وجامع البيان ، ج1 ، ص74 ، وتفسير ابن كثير ، ج1 ، ص104 – 105 ، وغيرها من تفاسير معروفة ، وراجع أيضاً : التفسير المنسوب إلى الإمام العسكري ، ص427 ، والاحتجاج المنسوب إلى الطبرسي ، ج2 ، ص65 .

الصفحة 75

ويجوز أن ذلك كان في أثر زلزالٍ ترعزع له الجبل ... وإذا صحّ هذا التأويل لا يكون مُنْكَرُ ارتفاع الجبل في الهواء مُكْذِباً للقرآن (1) .

* * *

كما ولم يأت في شيء من رواياتٍ صحيحةٍ الإسناد إلى أئمة أهل البيت (عليهم السلام) ما يدلّ على أن جبل الطور أقتلع من مكانه فرفع في السماء فوق رؤوس القوم ، سوى ما جاء في تفسير مجهولٍ منسوبٍ إلى الإمام العسكري (عليه السلام) من أن الله أمر جبرائيل فقطع بجناحٍ من أجنحته من جبلٍ من جبال فلسطين على قدرٍ مُعسكرٍ موسى (عليه السلام) وكان طوله في عرضه فرسخاً في فرسخ ، ثم جاء به فوق المعسكر على رؤوسهم ، وقال : إِمَّا أَنْ تَقْبَلُوا مَا آتَاكُمْ بِهِ مُوسَى وَإِمَّا وَضَعْتُ عَلَيْكُمْ الْجَبَلَ فَطَحَطَحْتُكُمْ تَحْتَهُ...

وفي كتاب الاحتجاج (لم يُعرف مؤلفه) روى مُرسلاً عن أبي بصير قال : سال طاووس اليماني الإمام محمد بن علي الباقر (عليه السلام) عن طائرٍ طار مرةً ولم يطر قبلها ولا بعدها ، ذكره الله في القرآن ما هو ؟ (فقال سيّئاء ، أطاره الله على بني إسرائيل حين أظلمهم بجناح فيه ألوان العذاب ، حتّى قبلوا التوراة...) (2) .

إذن ، فالروايات من طُرُق الفريقين لا أساس لها ، و لا يُمكن الاعتماد عليها في تفسير الذكر الحكيم ؛ ولذا فمن الغريب ما نجده من لجنة علماء الأزهر اعترضهم على الأستاذ النجّار في رفضه الأخذ بأقوال المفسرين هنا ، قالوا : لم يسع السيد رشيداً ومؤلف هذا الكتاب (أي الأستاذ النجّار) ما وسع الأستاذ الإمام في موافقة جميع المفسرين على أنّ رفَع الطور آيةً كونيةً ، أي أنّه أنتزع من الأرض وصار مُعلقاً فوقهم في الهواء ، مع اعتراف الأول (أي السيد رشيد) بأنّه المُتبادر من الآيتين بمعونة السياق ، بل أبدى (رشيد والنجّار) احتمالاً مُختَرعاً في الآيتين أخرجهما عن إفادة تلك الآية الكونية ؛ بحجة أنّ ألفاظهما

(1) تفسير المنار ، ج 1 ، ص 342 – 343 .

(2) راجع : تفسير البرهان للبحراني ، ج 1 ، ص 233 – 234 ، رقم 9 ، وج 3 ، ص 234 ،

رقم 1 .

الصفحة 76

ليست نصّاً فيما أجمع عليه المفسرون ، وتبعهم عليه الأستاذ الإمام (1) .

وكذا قول سيدنا الطباطبائي : هذا التأويل ، وصرف الآية عن ظاهرها ، والقول بأن بني إسرائيل كانوا في أصل الجبل فزلزل وزُزع حتى أطلّ رأسه عليهم فظنوا أنّه واقع بهم فعبّر عنها برفعه فوقهم أو نتقه فوقهم ، مبنيّ على أصل إنكار المعجزات وخوارق العادات (2) .

وكلام سيدنا الطباطبائي هنا يُشعر باعتماده للروايات المأثورة والاستناد إليها في تفسير القرآن بما لا صراحة فيه ، بل ولا ظهوراً قوياً يمكن الاعتماد عليه ، وليس ذلك سوى تفسير القرآن بالروايات الضعيفة ، الأمر الذي يبدو خلاف مسلكه في التفسير... ولا سيما إذا لم يكن للروايات أصلٌ معتمد في أحاديث أئمة أهل البيت (عليهم السلام) .

قال – في غير هذا الموضع – : إنّ أخبار الآحاد لا حجّة فيها في غير الأحكام الشرعية ،

فإنَّ حقيقةَ الجعلِ التشريعي (الحجيةَ التعبديةَ لخبر الواحد) معناه : ترتيب أثر الواقع على الحجةِ الظاهريةِ ، وهو متوقّف على وجود أثرٍ عمليٍّ للحجةِ ، كما في الأحكام والتكاليف ، وأمّا غير ذلك فلا أثر فيه حتّى يترتّب على جعلِ الحجيةِ ، مثلاً : إذا وردت الرواية بأنَّ البسملةَ جزءٌ من السورة كان معنى ذلك وجوب الإتيان بها في القراءة في الصلاة .

وأمّا إذا ورد — مثلاً — أنّ السامريّ كان رجلاً من بلدة كذا ، وهو خبر ظنيّ ، كان معنى جعلِ حجّيته أن يُجعل الظنّ بمضمونه قطعاً ، وهو حكم تكويني ممتنع وليس من التشريع في شيء (3) .

قلتُ : والأمر في الآية هنا أيضاً كذلك ؛ لأنّ المسألة مسألة فهم المعنى من ظاهر اللفظ ، أي إذعان النفس بذلك ، الأمر الذي لا مجال للتعبّد فيه ، حيث الآية في سورة الأعراف استعملت لفظ النتوق مصحوباً بالتشبيه بالظلمة (وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ) . ثم أردفه بقوله : (وَظَنُّوا أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ) .

ونتقّ الجرابَ أي نفضّه بمعنى : حرّكه ليزول عنه الغبار ونحوه . ونتقّ الشيء : فتقه ،

(1) هامش قصص الأنبياء للنجّار ، ص 231 .

(2) الميزان ، ج 1 ، ص 200 .

(3) الميزان ، ج 14 ، ص 222 .

الصفحة 77

زَعَزَعَهُ ، رفعه ، بسطه ، ونتقت المرأة أو الناقة : كثر ولدُها ، فهو يُعطي معنى البسط والكثرة والانتشار والتوسّع وإذ كان هناك بسط وتوسّع في أعالي الجبل كان ذلك رفعاً أي ارتفاعاً بالشيء وتعالياً به ، وليس قلعاً من مكانه وانتقالاً له إلى محلٍّ آخر في السماء ، كما زُعم .

قال الراغب : نتقّ الشيء : جذبه ونزعه حتّى يسترخي ، كنتقّ عرى الحمل قال تعالى : (

وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ) .

وهذا يُعطي معنى : التزعزع في قُللِ الجبل وانتزاع صخور عظيمة منها وتدليها جانبياً مُطْلَةً على القوم وهم في أسفل ، وكانت كأظلةٍ مُطْلَةٍ عليهم ، والأظلة كما تصلح من علو كذلك تصلح من جانب ، وفي كلتا الصورتين تصدق الفوقية .

وبذلك اتضح معنى قوله تعالى : (وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمْ الطُّورَ) أي رفعناه جانبياً ، لا شيء سواه .

قصة داود وامرأة أورياً

جاء في (صموئيل الثاني) الإصحاح 11 :

كان داود أقام في أورشليم ، وكان في وقت المساء ، قام وتمشّى على سطح البيت ، فرأى امرأة تستحم ، وكانت جميلة جداً ، فسأل عنها فقيل له : إنها بثشبع بنت أليعام امرأة أورياً الحثي ، فأرسل داود إليها وأخذها واضطجع معها فحبلت منه ، فكتب داود إلى يوبّ قائد معسكره ، وأرسله بيد أورياً ، وكتب فيه أن اجعلوا أورياً في مقدمة الجيش ليقتل ، ففعل يوبّ ما أمره داود وقتل أورياً .

فلما سمعت امرأة أورياً بموت زوجها ناحت عليه ، وبعد انقضاء أيام النياحة أرسل داود فضمها إلى بيته وجعلها مع نسائه فولدت له ابناً ، ومات ذلك الولد ... وأمّا الأمر الذي فعله داود فقبّح في عيني الرب .

وفي الإصحاح 12 :

وعزّى داود بثشبع بموت ولدها ، واضطجع معها ثانية فولدت له ابناً فدعا اسمه سليمان ، فكان سليمان قد ولد من امرأة اغتصبها داود من زوجها ، وتأمّر على قتله !

الصفحة 78

وفي الإصحاح 13 و14 و15 :

وجرى بعد ذلك أنه كان لأبشالوم بن داود أخت جميلة اسمها تامار ، فعشقها أخوها من غير أمها اسمه أمنون بن داود ، فاحتال عليها ، فتمارضَ وطلب منها أن تُمارضه ، فلما دخلت عليه اضطجع معها ، ثم إن أخاها أبشالوم تمكن بعد سنتين أن يثب على أخيه أمنون فيقتله ، وبعد مدة ثار على أبيه داود ، فطارده بجيش عظيم ، وفر داود من وجهه ، ومما ارتكبه أبشالوم من الشنائع أن دخل على سَراري أبيه أمام جميع بني إسرائيل .

هكذا لعبت اليهود بقداسة نبي الله داود (عليه السلام) فوصموا وأهل بيته بأفطع وصمات منافية للشرف والعفة ، فجعلوا منهم أسرة تعيثُ في الخطايا والذنس بكل ألوانه !

أما القرآن فجاء ليُطهر ساحة الأنبياء فيصور من داود قديساً وعبداً منيباً إلى الله (وَاذْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُودَ ذَا الْأَيْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ * إِنَّا سَخَرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ * وَالطَّيْرَ مَحْشُورَةً كُلٌّ لَهُ أَوَّابٌ * وَشَدَدْنَا مُلْكَهُ وَأَتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ وَفَصَّلَ الْخِطَابِ) (1) .

(وَهَبْنَا لِدَاوُودَ سُلَيْمَانَ نِعَمَ الْعَبْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ) (2) .

(آل دَاوُودَ شُكْرًا وَقَلِيلٌ مِنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ) (3) .

وقد ذكرنا حديث اختبار داود (عليه السلام) بما يُبرئ ساحتَه النَّزِيهَةَ عن أمثال تلك الخرائف الإسرائيلىَّة عند الكلام عن تنزيه الأنبياء (4) .

القرآن والأنجيل

زعم (تسدال) أن النصرانيَّة كانت أحد المصادر التي أخذ منها القرآن ، في حين أن من هذه المصادر ما لم تكن موثوقة ، بل كانت لفرق شاذة لها أساطير غريبة اعتمدها القرآن .

وزعم أن قصة مريم وابنها المسيح (عليهما السلام) لم ترد في كتب النصرانيَّة المعتمدة ،

(1) ص 38 : 17 – 20 .

(2) ص 38 : 30 .

الصفحة 79

واعتبرها خرافة وهمية ، وحجته في ذلك عدة شبه في ذهنه :

1 - إن ولادتها لعيسى ، حسبما جاءت في القرآن ، أشبه ما يكون بأسطورة (ميلاد بده) عند الهنود ؛ حيث وُلِدَ (بده) من عذراء لم يمسه رجال .

2 - خدمتها للهيكَل ، مع أن هذا لا يجوز للنساء .

3 - ذَكَرَ القرآن أنها أخت هارون أخي موسى بن عمران - على حدّ فهمه - واعتبر ذلك من الخطأ التاريخي في القرآن .

وهكذا أنكر كلام عيسى في المهد ، وكذا المعجزات التي ظهرت على يده ممّا ذكره القرآن ، مثل صنّعه من الطين طيراً ثمّ يكون طيراً بإذن الله ، وقصة المائدة التي نزلت من السماء ، وصَلَبَ عيسى (عليه السلام) حيث نفاه القرآن في حين قد أثبتته الكتاب المقدّس .

ومثل : نزول عيسى في آخر الزمان ، ومسألة التبشير بمقدّم نبيّ الإسلام حسبما ذكره القرآن ، ولم يأت في الإنجيل... ونحو ذلك من أمورٍ سردها (تسدال) بهذا الشأن سرداً عاجزٍ سقيم (1) .

الصديقة مريم (عليها السلام)

أنكر (تسدال) قصة الصديقة مريم (عليها السلام) أن تكون وردت بهذا الشكل في كتب النصرانية المعتمدة ، واعتبرها خرافة .

قال الدكتور رضوان : هذه القصة من الشهرة والانتشار والبداهة في الوسط المسيحي بمكان ، حتّى أن فرقة (البربرانية) (2) منهم ألّوها وابنها المسيح (عليهما السلام) ؛ نظراً لولادتها

لابنها بطريقة خارقة للعادة ، وقد أشار القرآن الكريم لقضية تأليهم لهما (عليهما السلام) (3)

أما زعم (تسدال) أنّ القصة غير موجودة في الكتاب المقدس فيردّه ما ورد في

(1) راجع : آراء المستشرقين حول القرآن الكريم ، ج 1 ، ص 290 و 296 .

(2) جاء في (الفصل في الملل والنحل) لابن حزم ، ج 1 ، ص 48 : ومنهم — طوائف النصراني — البربرانية ، وهم يقولون : إنّ عيسى وأمه إلهان من دون الله عز وجل ، وهذه الفرقة قد بادت .

(3) في قوله تعالى : (وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ) المائدة 5 : 116 .

الصفحة 80

إنجيل (لوقا) ونصّه : (... أرسل جبرائيل الملاك من الله إلى مدينة من الجليل اسمها ناصرة ، إلى عذراء مخطوبة لرجل من بيت داود اسمه يوسف ، واسم العذراء مريم ، فدخل إليها الملاك وقال : سلام لك أيتها المنعم عليها ، الربّ معك ، مباركة أنت في النساء ، فلما رآته اضطربت من كلامه وفكرت ما عسى أن تكون هذه التحية ؟!

فقال لها الملاك : لا تخافي يا مريم ؛ لأنّك قد وجدتِ نعمةً عند الله ، وها أنتِ ستحبلين وتلدن ابناً وتسمينه يسوع ، هذا يكون عظيماً ، وابن العليّ يدعى ، ويعطيه الربّ الإله كرسيّ داود أبيه ، ويملك على بيت يعقوب إلى الأبد ، ولا يكون لمملكه نهاية .

فقالت مريم للملاك ، كيف يكون هذا وأنا لستُ أعرف رجلاً ؟ فأجاب الملاك وقال لها : الروح القدس يحلّ عليك ، وقوة العليّ تظللّك ، فلذلك أيضاً القدوس المولود منك يدعى ابن الله .

وهذا (الیصابات) (1) نسيبتك هي أيضاً حُبلى بابن في شيخوختها ، وهذا هو الشهر السادس لتلك المدعوة عاقراً ، لأنّه ليس شيء غير ممكن لدى الله . فقالت مريم : هوذا أنا أمة

الربّ ، ليكن لي كقولك . فمضى من عندها الملاك (2) .

وجاء في إنجيل (متى) : (أماً ولادة يسوع المسيح فكانت هكذا : لما كانت مريم أمّه مخطوبة ليوسف قبل أن يجتمعا وُجدت حُبلى من الروح القدس ، فيوسف رَجُلُها إذ كان باراً ولم يشأ أن يشهرها أراد تخليتها سراً ، ولكن فيما هو متفكّر في هذه الأمور إذا ملاك الربّ قد ظهر له في حُلُمٍ قائلاً : يا يوسف بن داود لا تخف أن تأخذ مريم امرأتك ؛ لأنّ الذي حُبِلَ به فيها هو من الروح القدس ، فستلد ابناً وتدعو اسمه يسوع ؛ لأنّه يُخلص شعبه من خطاياهم) (3) .

وفي إنجيل برنابا — في الفصل الأوّل — ما نصّه : (لقد بعث الله في هذه الأيام الأخيرة بالملاك جبرائيل إلى عذراء تدعى مريم من نسل داود من سبط يهوذا ، بينما كانت هذه

(1) هي امرأة زكريّا ، حَمَلَتْ بِيحيى على أثر دعاء زوجها (إنجيل لوقا ، الإصحاح 12/1 — 25) ، وجاء ذلك في القرآن في سورة آل عمران 3 : 38 ، والأنبياء 21 : 89 .

وكانت اليصابات خالة مريم . (قصص الأنبياء للنجّار ، ص 375) .

(2) إنجيل لوقا ، الإصحاح 26/1 — 38 .

(3) إنجيل متى ، الإصحاح 18/1 — 21 .

الصفحة 81

العذراء — العائشة بكلّ طهرٍ بدون أدنى ذنب ، المنزهة عن اللوم ، المثابرة على الصلاة مع الصوم — يوماً ما وحدها وإذا بالملاك جبرائيل قد دخل مَخْدَعَهَا وسلّم عليها قائلاً : ليكن الله معكِ يا مريم ، فارتاعت العذراء من ظهور الملاك ، ولكنّ الملاك سكّن روعها قائلاً : لا تخافي يا مريم ؛ لأنّك قد نلتِ نعمةً من لدن الله الذي اختارك لتكوني أمّ نبيٍّ يبعثه إلى شعب إسرائيل ؛ ليسلكوا في شرائعه بإخلاص .

فأجابت العذراء : وكيف ألدّ بنين وأنا لا أعرف رجلاً؟! فأجاب الملاك : يا مريم إنّ الله الذي صنع الإنسان من غير إنسان لقادر أن يخلق فيكِ إنساناً من غير إنسان ؛ لأنّه لا مُحال عنده .

فأجابت مريم : إِنِّي لَعَالِمَةٌ أَنَّ اللَّهَ قَدِيرٌ ، فَلتَكُنْ مَشِينَتُهُ ، فقال المَلَكُ : كوني حاملاً بالنبي الذي سَتَدْعِيهِ يَسُوعَ ، فامْنَعِيهِ الخمر والمُسْكِرَ ، وكلَّ لحمٍ نجسٍ ؛ لأنَّ الطفلَ قُدُّوسٌ اللهُ ، فاتحنت مريم بضعةً قائلةً : ها أنا ذا أمةُ الله ، فليكن بحسب كلمتك (1) .

* * *

قلتُ : ما جاء في إنجيل برنابا أسلم وأوفق بالاعتبار ممّا جاء في إنجيلي لوقا ومتّى .

أولاً : جاء في إنجيل لوقا : (القُدُّوس المولود منك يُدعى ابنُ الله) (2) .

وفيه أيضاً : أن مريم لما أتت خالتها (اليصابات) باركتها ووصفتها بأنها أمُّ ربّها : (وقالت : أنتِ مباركةٌ في النساء ، ومباركة هي ثمرةُ بطنك ، فمن أين لي هذا أن تأتي أمُّ ربي إليّ) (3)

وهذا شيءٌ غريب ، كيف يكون المولود من امرأةٍ ابناً لله ، بحجّة أنّه لم يولد من أبٍ ؟! إذن لكان الأولى أن يكون آدم ابناً لله ؛ حيث لم يلد له أبٌ ولا أمٌ .

ثم كيف أصبح هذا المولود من غير أبٍ إلهاً من دون الله ؟! الأمر الذي يرفضه العقل الرشيد

(1) راجع : قصص الأنبياء للنّجار ، ص 377 .

(2) إنجيل لوقا ، الإصحاح 35/1 .

(3) إنجيل لوقا ، الإصحاح 42/1 و 43 .

الصفحة 82

قال صاحب كتاب (الفارق بين المخلوق والخالق) : ما جاء في إنجيل لوقا (ص 1 : 32) : (وابن العليّ يُدعى) ، هذه الجملة مُنتزعة من قول زكريّا (عليه السلام) في ابنه يحيى : (وأنت أيّها الصبيّ نبيّ العليّ تُدعى) (لوقا 1 ص 1 : 76) ، فحرُفت في حقّ عيسى (عليه

السلام) إلى قول لوقا على لسان الملك : (وابن العليّ يدعى) ؛ ليؤهموا الناس أنّ المسيح إله ابن إله (1) .

وثانياً : قوله : (هذا يكون عظيماً ، وابن العليّ يدعى ، ويعطيه الربُّ الإله كرسيّ داود أبيه ، ويملك على بيت يعقوب ولا يكون لملكه نهاية) ...

قال الأستاذ النجار : إنّ هذه العبارات تفرد بها لوقا ، ولم يذكرها أحد من كتّاب الأناجيل سواه ، ونحن لا نقول بأنّ الإلهام قصرَ معهم – وفيهم أصحاب المسيح المُشاهدون لأحواله العالمون بشأنه – وأفاض على لوقا الذي ليس تلميذاً ولا من الإثني عشر ، بل رجل دخل في الدين متأخراً وصار تلميذاً لبولس الذي لم يرَ المسيح ولم يُعاشِرهُ .

فهذه العبارة ممّا جاء به ؛ ليُزيّن أمرَ المسيح ويدخلَ على الناس تعظيمه ، والمسيح ليس في حاجةٍ إلى ذلك .

وقد طعن صاحب كتاب (الفاروق) على هذه الجملة (ويعطيه الإله كرسيّ داود أبيه) بوجهين وجيهين :

الأوّل : أنّ عيسى (عليه السلام) من أولاد الملك (يهوياقيم) (2) ولا يصلح أن يجلس على كرسيّ داود ؛ لأنّه لمّا أحرقت الصحيفة التي كتبها (بارخ) من فم النبيّ (أرمياء) نزل الوحي : (قال الربّ عن يهوياقيم (يواقيم) – ملك يهوذا – لا يكون له جالسٌ على كرسيّ داود) (3) .

الثاني : أنّ المسيح – مع كونه لم يجلس على كرسيّ داود – أمر (بيلاطس) بضربه وإهانته ، وسلّمه إلى اليهود – كما يزعمه النصاريّ – ففعلوا به ما فعلوا وصلبوه .

على أنّه يبدو من إنجيل يوحنا (1 ص 6) أنّه كان هارباً من قومه عندما أرادوا أن

(1) راجع : قصص الأنبياء للنجار ، ص 378 .

(2) في إنجيل متى : الإصحاح الأوّل : إنّهُ من ذرية (ألياقين) ، وقد غيّر فرعون مصر اسمه إلى (يهوياقيم) (قاموس الكتاب المقدّس ، ص 986) ، وراجع : سفر الملوك 2 ،

الصفحة 83

يجعلوه ملكاً ولا يُعقل أن يهرب من أمر بعثه الله لأجله ، على ما بشر جبرائيل أمه العذراء قبل ولادته ، ومعلوم أنه لم يملك بيت يعقوب ساعة فضلاً عن الأبد (1) .

يا أخت هارون

ويقول القاضي عبد الجبار في كتابه (تنزيه القرآن عن المطاعن) : وربما قيل في قوله تعالى : (يَا أُخْتَ هَارُونَ) : كيف يصح أن يقال لها ذلك وبينها وبين هارون أخي موسى الزمان الطويل ؟ وجوابنا أنه ليس في الظاهر هارون الذي أخو موسى ، بل كان لها أخ يُسمى بذلك ، وثابت الاسم واللقب لا يدل على أن المسمى واحد ، وقد قيل : كانت من ولد هارون ، كما يقال للرجل من قريش يا أخا قريش (2) .

ويشرح المبشرون هذه الناحية ويقولون : ورد في سورة مريم : (فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ قَالُوا يَا مَرْيَمُ لَقَدْ جِئْتِ شَيْئاً فَرِيّاً * يَا أُخْتَ هَارُونَ مَا كَانَ أَبُوكِ امراً سَوْءً وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَغِيّاً) (3) يبدو من هذه الآية أن محمداً كان يرى أن مريم كانت أخت هارون أخي موسى . ومما يزيد هذا الأمر وضوحاً وجلاءً ما ورد في سورة التحريم ونصه : (وَمَرْيَمَ ابْنَتَ عِمْرَانَ) (4) وفي سورة آل عمران : (إِذْ قَالَتِ امْرَأَةُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا) (5) فلا شك أن محمداً توهم أن مريم أخت هارون — التي كانت أيضاً ابنة عمران (عمران) — هي مريم نفسها التي صارت أم يسوع (المسيح عيسى) بعد ذلك بنحو ألف وخمسمئة وسبعين سنة ، وهذا خطأ جسيم ؛ لأنه لم يقل أحد من اليهود أن مريم أخت هارون وابنة عمران بقيت على قيد الحياة إلى أيام المسيح (6) .

هكذا وهم تسدال ومن هذا حذوه من المبشرين ! لكنه وهم فاحش ؛ إذ كيف يمكن أن يخفى مثل هذا الفصل البين بين موسى والمسيح (عليهما السلام) على العرب العائشين في

(1) قصص الأنبياء للنَجَّار ، ص 377 – 378 .

(2) تنزيه القرآن عن المطاعن للقاضي عبد الجبار ، ص 247 .

(3) مريم 19 : 27 – 28 .

(4) التحريم 66 : 12 .

(5) آل عمران 3 : 35 .

(6) مصادر الإسلام ، ص 102 – 104 ، والفن القصصي ص 57 – 58 .

الصفحة 84

جوار اليهود وبين أظهرهم طيلة قرون ، وكذا مُراودتهم مع نصارى نجران والأحباش ، فضلاً عن نبيّ الإسلام النابه البصير ليتصوّر من مريم أمّ المسيح هي مريم أخت موسى وهارون !

إذ من يعرف أنّ لموسى وهارون أختاً اسمها مريم ، لا يمكنه الجهل بهذا الفصل الزمني بين مريمين !

ثمّ كيف يسكت اليهود – وهم ألدُّ أعداء الإسلام – على هذا الخطأ التاريخي الفاحش ولم يأخذوه شنعاً على القرآن والإسلام ؟

هذا وقد وقع التساؤل عن هذا التشابه على عهد الرسول (صلّى الله عليه وآله) على ما نقله السيّد رضيّ الدين ابن طاووس عن كتاب (غريب القرآن) لعبد الرحمان بن محمد الأزدي الكوفي – من كبار رجال القرن الثالث – بإسناده إلى المغيرة بن شعبة ، قال : بعثني رسول الله (صلّى الله عليه وآله) إلى أهل نجران ، فقالوا : أرأيت ما تقرؤون (يا أخت هارون) وهارون أخو موسى ، بينه وبين عيسى المسيح بكذا وكذا ؟ قال : فرجعتُ وذكرتُ ذلك لرسول الله (صلّى الله عليه وآله) فقال : (ألا أخبرتهم) (أو قلت لهم) أنهم كانوا يُسمّون بالأنبياء والصالحين قبلهم

(!) (1)

وهكذا أخرج ابن أبي شيبه وأحمد وعبد بن حميد ومسلم والترمذي والنسائي وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن حبان والطبراني وابن مردويه والبيهقي في الدلائل عن المغيرة بن شعبة... الحديث (2) .

نعم وهمت عائشة أنها أخت هارون أخي موسى ، فنبهها كعبُ الأحرار بأنها غيرها ، والفصل الزمني بينهما كبير ، وإنما هو من تشابه الأسماء ، فرجعت عن زعمها (3) .

وذكر كعبُ أن الفصل الزمني بينهما ستمئة سنة ؛ ولعله من حذف الألف في نقل الرواة .

إذن ، لم يكن ذلك خافياً على أهل النباهة في ذلك العهد ، وهكذا في طول عهد الإسلام ،

(1) سعد السعود ، ص 221 .

(2) الدر المنثور ، ج 5 ، ص 507 .

(3) فيما رواه ابن سيرين ، راجع : الدر المنثور ، ج 5 ، ص 507 .

الصفحة 85

حتى يأتي تسدال وأضرابه من أهل السفاسف في مؤخرة الزمان ليجعلوه شنة على القرآن الكريم !!

والخلاصة ، أن التسمية باسم الآباء والأمهات تشريفاً بهم شيء معروف كما جاء في كلام الرسول (صلى الله عليه وآله) ولا سيما وهارون كان سيد قومه مهابة عظيمة له شأن في بني إسرائيل ، وهو أول رأس الكهنة الذي ترأس في اللاويين — أكبر قبائل بني إسرائيل — (1) .

أضف إليه أن أم مريم — وهي أخت اليصابات أم يحيى — كانت من سبط لاوي من نسل هارون (2) ، فهي من جهة الأم منتسبة إلى هارون ، فالتعبير بأخت هارون ، معاتبه لها ؛ حيث علم أخذها بحُرمة هذا النسب العالي ، وهذا كما للتميمي : يا أخا تميم ، وللهاشمي : يا أخا هاشم

... رُوي ذلك (انتسابها إلى هارون) عن السدّي (3) .

وهذا لا ينافي أن تكون مريم من جهة الأب منتسبةً إلى داود من سبط يهوذا (4) ؛ لأنّ العقاب إنما يقع بأشرف الأبوين .

وهناك احتمال : أنّها شُبّهت بمريم أخت هارون وموسى ؛ لمكان قَداسَتِها وكانت ذات وجاهةً عند قومها ، وكانت تُدعى أيضاً بأخت هارون ، ويُعبّر عنها بالنبية كهارون أخيها (5) ، وكانت أكبر من موسى بعشر سنين ، وهي التي قالت لها أمّها : قُصّيه ، عندما قَذفت بتابوت موسى في النيل .

والمعنى : أنّك تماثلين الصديقة مريم أخت موسى وهارون ، فكان جديراً بك المحافظة على هذا المقام (6) .

ابنة عمران

لم تذكر التوراة عن والد مريم شيئاً سوى أنّها من سبط يهوذا من نسل داود ، ولا بُدّ أن يكون اسم والدها عمران (عمّام) وكانت التسمية بهذا الاسم شائعةً في بني

(1) راجع : قاموس الكتاب المقدّس ، ص 916 .

(2) المصدر : ص 795 .

(3) مجمع البيان ، ج 6 ، ص 512 .

(4) المصدر : ص 794 — 795 .

(5) راجع : سفر الخروج ، إصحاح 20/15 .

(6) راجع : تفسير نمونه ، ج 13 ، ص 51 .

إسرائيل ، وكان في حشد عزرا من كان يُسمّى بهذا الاسم (1) – كما لم يُنكر هذا الانتساب منذ العهد الأوّل فإلى الآن – دليلاً على صحّة الانتساب .

وعلى أيّ حال فلا غرو أن يأتي القرآن بحديث لم يأت مثله في كتب الأقدمين ولا عرفه أصحاب الديانات المعاصرة لنزول القرآن ، وقد نبهنا أن القرآن يأتي بالصفو الصحيح من آثار الأنبياء والصدّيقين بما أعجب وأبهر ، ولذلك يقول سبحانه : بشأن قصص الصديقة مريم : (ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ) (2) .

إذ جاءت قصتها في كتب السابقين مشوّهة محرّفة ، ولكنها في القرآن نقيّة زاكية.

تأليه الصديقة مريم !

(وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّيَ إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ) (3) .

وهذا تعريضٌ بفرقة من فرق النصارى قالوا بألوهيّة المسيح وأمه... الأمر الذي أنكرته فرق النصارى اليوم ، بحجّة أنّه لم توجد فرقة تعتقد ألوهيّة مريم الغدراء !

لكنّ التأريخ يشهد بوجود فرقة أو فرق من المسيحيين الأوائل كانوا يعتقدون بألوهيّتها إلى جنب ألوهيّة المسيح :

يقول عنهم ابن البطريق – الطبيب المؤرّخ المسيحي (263 – 328 هـ / 877 – 940 م) :
(4)

(وكانوا مختلفين في الآراء والأديان ، فمنهم من كان يقول : إنّ المسيح وأمه إلهان من دون الله ، وهم (البربرانيّة)... ويُسمّون (الريمتيين) (المريمانيّة) ، ومنهم من كان يقول : إنّ المسيح من الأب بمنزلة شُعلة نار انفصلت من شُعلة نار ، فلم تنقص الأولى باتفصال الثانية منها ، وهي مقالة (سابليوس) وشيعته ، ومنهم من كان يقول : لم تحبل به مريم تسعة

(1) راجع : عزرا ، إصحاح 10 ، عدد 34 .

(2) آل عمران 3 : 44 .

(3) المائدة 5 : 116 .

(4) هو سعيد بن البطريق من أهل مصر ، وُلِدَ بِفُسْطَاطٍ ، وأُقيم بطريقاً في الإسكندرية وسُمِّي أنتيشيوس (Entychius) سنة 321 هـ ق ، له كُتُبٌ في الطبِّ والتَّاريخ ولا سيَّما تاريخ المسيحية ، كُتِبَ عن فرق النصارى وما بينهم من شقاقٍ وخلافٍ ، راجع : الوافي بالوفيات للصفدي (76 هـ) ، ج 15 ، ص 127 ، رقم 4858 ، والأعلام للزركلي ، ج 3 ، ص 144 .

الصفحة 87

أشهر ، وإنَّما مرَّ في بطنها كما يمرَّ الماء في الميزاب ؛ لأنَّ الكلمة دخلت في أذنها وخرجت من حيث يخرج الولد من ساعتها ، وهي مقالة (إلبان) وأشياعه ، ومنهم من كان يقول : إنَّ المسيح إنسانٌ خُلِقَ مِنَ اللاهوت كواحدٍ مِنَّا في جوهره ، وأنَّ ابتداء الابن من مريم ، وأنَّه اصطفى ليكونَ مُخلصاً للجوهر الإنسي ، صَحِبَتْهُ النعمةُ الإلهيةُ وحلَّت فيه بالمحبة والمشينة ، ولذلك سُمِّي (ابن الله) ، ويقولون : إنَّ الله جوهر قديم واحد وأقنوم واحد ، ويسمونه بثلاثة أسماء ، ولا يؤمنون بالكلمة ولا بروح القدس ، وهي مقالة (بولس الشمشاطي) بطريق أنطاكية وأشياعه وهم (البوليقانيون) ، ومنهم من كان يقول إنَّهم ثلاثة آلهة لم تزل : صالح وطالح وعدل بينهما ، وهي مقالة (مرقيون) هو رئيس الحواريين وأنكروا بطرس ، ومنهم من كان يقول بألوهية المسيح ، وهي مقالة (بولس) الرسول ومقالة الثلاثية وثمانية عشر أسقفاً...

ولتصفية هذه الخلافات اجتمع في عام 325 ميلادية (مجمع نيقية) عند الملك (قسطنطين) وبدعوة منه ، فاجتمع ألفان وثمانية وأربعون أسقفاً ، ودارت البحوث ، وقد اختار الإمبراطور الروماني (قسطنطين) - الذي كان قد دخل في النصرانية من الوثنية منذ عهد قريب ولم يكن يدري من النصرانية شيئاً - هذا الرأي الأخير (رأي بولس الرسول) وسلط أصحابه على مخالفيهم ، وشرَّد أصحاب سائر المذاهب ، وبخاصة القائلين بألوهية الأب وحده ، وناسوتية

وهكذا يقول يقول ابن حزم الأندلسي (383 – 456هـ) وهو قريب عهد بابن البطريق – بعد شرح الخلافات بين طوائف النصارى أيام قسطنطين وكان أول من تنصّر من ملوك الروم ، فكان ممّا عدّ من تلك المذاهب والفرق : البربرانية . قال : (ومنهم البربرانية ، وهم يقولون إنّ عيسى وأمه إلهان من دون الله عزّ وجلّ : قال : وهذه الفرقة قد بادت...) (2) .

(1) راجع ما كتبه سيد قطب بهذا الشأن (في ظلال القرآن ، ج 6 ، ص 117 – 121 ، المجلد الثاني ، ص 685 – 689) نقلاً عن كتاب محاضرات في النصرانية للشيخ محمد أبو زهره ، وعن كتاب الأمة القبطية وغيره من مراجع .

(2) الفصل في الملل والنحل ، ج 1 ، ص 48 .

الصفحة 88

ويكلم الناس في المهد وكهلاً

جاء في القرآن في ثلاثة مواضع ، تكلم المسيح في المهد :

1 – في سورة آل عمران (الآية : 46) : (وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَمِنَ الصَّالِحِينَ) .

2 – في سورة المائدة (الآية : 110) : (إِذْ أَيْدَتُكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ تُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا

.)

3 – في سورة مريم (الآية : 29) : (فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ قَالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا

.)

ذكر الرازي أنّ النصارى أنكرت كلام المسيح في المهد ، بحجة أنّه لم يثبت عندهم وكانوا هم أولى بنقله لو كان ؛ لأنّه حادث عجيب وبرهان ساطع على صدق نبوّته ، ولشّهدّه جمّ غفير ، ونُقل بالتواتر لتوفّر الدواعي عليه ، بما لا يمكن خفاؤه لكي يظهر على يد نبيّ الإسلام فحسب !

(1) .

لكن هذا الاعتراض إنما كان يرد لو كان أبناء المسيحية قد احتفظوا بمُسْتَدَاتِهِم الدنيّة طُولَ عهدِ التّاريخ ولم يُضَيّعوها ، ولم يدّعوها على ذمّة التحريف والخلط والتبديل ، على أنّهم منذ البدء لم يأخذوا ديانتهُم عن أصل وثيق ، ولا عرفوا شيئاً من حياة صاحب الرسالة إلاّ أقاويل وأساطير ، فقد ضاعت عنهم كلُّ معالم الشريعة والصحيح من سيرة المسيح منذ بداية الأمر...

تلك الأناجيل الأربعة ، ثلاثة منها (متى ، مرقس ، لوقا) لم تحتفظ على معاجز المسيح (الثلاث والثلاثون معجزة) سوى معجزة واحدة ، وإنجيل يوحنا لم تذكر منها سوى سبع معاجز (2) ، فأين الباقي ؟

على أنّ هذه الأناجيل بينها اختلاف كبير وهي قريبة العهد بالتدوين ، والعُدة أنّها كتبت في عهد متأخّر (بعد انتهاء أمر المسيح) فخلطت الحابل بالنابل ، وكان فيها الغث والسمين ، وبعد أن أفاق المسيحيون من الاضطهادات التي كانت تتوالى عليهم نظروا في

(1) التفسير الكبير ، ج 8 ، ص 52 .

(2) راجع : قاموس الكتاب المقدس ، ص 967 .

الصفحة 89

تلك الأساطير واختارت الكنيسة من بينها تلك التي لا تتعارض مع نزعتها وجعلتها رسميّة ، ولم تكتفِ لما بين مضامينها من التخالف والتناقض مادام ذلك لا يخالف المنزع العام الذي قصده الكنيسة ، والأناجيل جميعها منقطعة السند ، ولا توجد نسخة إنجيل بخط تلميذ من تلاميذ ذلك المؤلّف ولا ما يضمن شبهة صحّة فيها (1) .

من ذلك الخلط الفاحش ، إسناد (لوقا) التكلّم في المهد إلى يوحنا المعمدان (يحيى بن زكريا) بدل المسيح (عيسى بن مريم) ، (2) وسكت عنه سائر الأناجيل .

جاء في إنجيل لوقا : كان في أيّام هيروديس — ملك اليهود — (4 — 40 — ق م) كاهنٌ

اسمه زكريّا وامرأته من بنات هارون واسمها (الیصابات) وكانت عاقراً ... فبينما زكريّا يَكهنُ في نوبةٍ فرفته أمام الله ، إذ ظهر له ملائكةُ الربِّ فبشّروه بحيي... ولَمّا حبلت الیصابات أخفت نفسها خمسة أشهر ، وفي الشهر السادس أرسل جبرائیل إلى مدينةِ ناصرة إلى العذراء مريم لبشّرها بعيسى وقال لها : هاهي خالتك الیصابات أيضاً حُبلى بابنٍ في شيخوختها .

وفي تلك الأيام ذهبت مريم إلى مدينة يهوذا ودخلت على الیصابات وسلّمت عليها ، وظلّت عندها ثلاثة أشهر ثم عادت إلى بيتها في الناصرة .

ولما تمّ زمان حمل الیصابات ولدت ابناً وسَمِعَ الجيران والأقرباء وفرحوا بذلك ، وفي اليوم الثامن جاؤوا ليختنوه وسَمّوه يحيى — بإشارة من أبيه — وفي الحال انفتح فمُه ولسانُه ، وتكلّم وبارك الله... فتعجّب الجميع من ذلك الحادث الغريب !؟

(1) راجع : قصص الأنبياء للنّجار ، ص 399 .

(2) كان لوقا طبيباً من أهل أنطاكية ، ولم يرَ المسيح أصلاً وقد لُقّن النصرانية عن (بولس) ، وبولس هذا كان يهودياً متعصباً على المسيحية ولم يرَ المسيح في حياته ، وكان يُسيء إلى النصارى إساءات متواصلة ، ولمّا رأى أنّ اضطهاده للنصرانية لا يُجدي عمداً من طريق الحيلة إلى الدخول فيها وإظهار الاعتقاد بالمسيحية ، وادّعى أنّه صرّع وفي حال صرعه لمسه المسيح وزجره عن الإساءة إلى متابعيه ، ومن ذلك الوقت آمن وأرسله المسيح لبشّر بإنجيله (نظير ما اختلقه كعب الأخبار — الكاهن اليهودي — تعليلاً لإسلامه أيام عمر بن الخطاب) وانطلقت حيلته على الكنيسة ، وهو الذي جعل النصارى يمرقون من واجبات الناموس الذي جاء المسيح لتأييدها ، فأباح لهم أكل الميتة وشراب الخمر ، وأنّ الإيمان وحده كان في النجاة بدون عمل... قصص الأنبياء للنّجار ، ص 400.

وكان تأليف لوقا إنجيله بإيحاءات من شيخه بولس هذا الذي حاول التشويه في شريعة المسيح والخط من قداسته ، ومن ذلك نسبة الكلام في المهد — وهي نفحة قُديّة — إلى يحيى قبل أن يأتي عيسى المسيح ، الأمر الذي اغترّ به أتباع المسيح من غير دراية .

وأما مريم العذراء فلما تمَّ أيامُ حملِها ولدت ابناً فقمطته وأضجته في المذود... ولما تمت ثمانية أيام جاؤوا ليختنوا الصبيَّ وسَمَّيَ يسوع... (1)

ولنتساءل كاتب الإنجيل : هل كانت هناك ضرورة تدعو إلى تكلم يحيى في اليوم الثامن من ولادته ؟ (مع العلم أنَّ المعجزات خوارق للعادات لا تظهر على يد أولياء الله إلا حينما تدعو الضرورة إليه !) .

والصحيح أنه من سهو الكاتب إن لم يكن هناك عمد .

* * *

هذا ، وليس في القرآن تصريح بأن المسيح تكلم في المهد حال رضاعه وقبل أوان الكلام ؛ ذلك أنَّ الله امتنَّ على المسيح إذ أيده بروح القدس ، ومنح له عقلاً وافراً يكلم الناس — بكلام معقول — منذ طفولته فإلى أوان كهولته ، فكان (عليه السلام) منذ صغره زكياً بارعاً وافر العقل ، ينطق كما ينطق الرجل الخبير ، وسنذكر مُحاجَّته مع العلماء في أروشليم مذ بلغ من العمر اثنتي عشرة سنة ، بحيث أعجب الجميع كلامه ، فخافت مريم عليه وعنفته على ذلك (2) .

وهذا هو الظاهر من قوله تعالى: (إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَى وَالِدَتِكَ إِذْ أَيَّدْتُكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ تُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا) (3) .

أخرج الطبري بإسناده إلى سعيد بن جبير عن قتادة قال : يكلمهم صغيراً وكبيراً ، وهكذا أخرج بإسناده إلى الربيع بن أنس ، وعن ابن جريج قال : كلّمهم صغيراً وكبيراً وكهلاً... (4)

وهذا كقولهم : (اطلبوا العلم من المهد إلى اللحد) أي منذ الصغر فإلى نهاية الكبر ، والمهد كناية عن حالة الصبي في نعومة أظفاره ورخاوة هدامه ، فيضطجع فيما مهد له من مضجع ناعم فارّه .

(1) إنجيل لوقا ، إصحاح ، 1 و 2 .

(2) قصص الأنبياء للنَّجَّار ، ص 387 ، وسنذكر الحديث بتفصيله .

(3) المائدة 5 : 110 .

(4) جامع البيان ، ج 3 ، ص 188 .

الصفحة 91

مريم تعودُ بابنها وقد جاوزَ سنَّ الرضاعة

على أنَّ مريم لما جاءت بالمسيح كان قد تجاوزَ دورَ الرضاعة الأولى بعد مدَّة طويلة من ولادته .

جاء في إنجيل متى : ولما وُلِدَ يسوع في بيت لحم في أيام هيروديس الملك ، جاءت جماعة من المجوس ليقَدِّسوه وعلم الملك بذلك ، واستفسر من الكهنة عن مولده فأنبأوه بمكان ولادته وكان قد همَّ بقتله ، وقال للمجوس إذا عرِفتموه فأخبروني لكي أقَدِّسه معكم .

أمَّا المجوس فوجدوه في بيت لحم مع أمِّه مريم ، فخرَّوا وسجدوا له وقَدَّموا هداياهم ، ورجعوا مُنصرفين على غير طريق الملك .

وبعد ما انصرفوا إذا ملائكة الرَّبِّ قد ظهروا ليوسف — خطيب مريم — في حُلُمٍ وأمره أن يهربَ بالصبيِّ إلى مكان بعيد لا يعرفونه ؛ خوفاً على الصبيِّ من السلطان ، فلما مات الملك ألهم يوسف بأن يرجع مع الصبيِّ إلى أرض إسرائيل ، وقد كان (أرخيلالوس) ملك اليهود ، فخاف يوسف وعرَّج على نواحي الجليل وسكن في مدينة يقال لها ناصرة (1) .

وفي أنجيل برنابا نفس العبارة مع شيء من التوضيح :

(ولما مات هيروديس ظهر ملاك الربِّ في حُلُمٍ ليوسف قائلاً : عُدْ إلى اليهودية ؛ لأنَّه قد مات الذين كانوا يريدون قتل الصبيِّ ، فأخذ يوسف الطفل ومريم — وكان الطفل بالغاً سبع سنين من العمر — وجاء إلى اليهودية ، حيث سَمِعَ أنَّ أرخيلالوس بن هيروديس صار حاكماً فيها ، فذهب إلى الجليل لأنَّه خاف البقاء في اليهودية (أورشليم) فذهبوا ليسكنوا في الناصرة .

وهكذا يبدو من ظاهر تعبير القرآن : قال تعالى : (وَأَنذَرُ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ انْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا * فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا
قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا...

(1) إنجيل متى ، إصحاح 1 و 2 .

الصفحة 92

فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَذَتْ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا * فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ قَالَتْ يَا لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ نَسِيًّا مَنْسِيًّا * فَنَادَاهَا مِنْ تَحْتِهَا أَلَا تَحْزَنِي قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا * وَهَزِي إِلَيْكِ بِجِذْعِ النَّخْلَةِ تُسَاقِطُ عَلَيْكَ رُطْبًا جَنِيًّا * فَكُلِي وَاشْرَبِي وَقَرِّي عَيْنًا فَإِمَّا تَرِينَ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنْ أُكَلِّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا * فَأَنْتَ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ قَالُوا يَا مَرْيَمُ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا فَرِيًّا ...

فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ قَالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا * قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ ... (1) .

يبدو من هذه الآيات أن مريم اختارت لعبادتها أرضاً غير آهلة بعيدة عن مساكن أهلها ؛ لتختلي بعبادة ربها دون أعين الناظرين ، وفي هذا الدور جاءها ملاك الرب ليُبشِّرَها بالمسيح ، ولما حملت به أخذت تبتعد أكثر خوف الفضيحة ، وكان هناك (في المكان القصي) نخل ومعين ماء ، فوضعت حملها هناك بعيداً عن الناس كافة ، وأمرها الملاك أن لا تتكلم مع أحد يمر عليها أو تمر عليه ؛ بحجة أنها صائمة صوم صمت ، فكانت مختلية بنفسها وولدها ، يعيشان في هدوء وفراغة بال بعيداً عن هرج العامة . (وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً وَآوَيْنَاهُمَا إِلَى رَبْوَةٍ ذَاتِ قَرَارٍ وَمَعِينٍ) (2) .

وكم عاشا هناك في خلأ من الناس ؟

يبدو أنها لم تعيش هناك سوى سنتين أو ثلاث ؛ لأنها حين رجعت إلى قومها كانت تحمل طفلها ، ولابد أن الطفل عندما يبلغ مثل هذا السن قادر على التكلم ، وليس ذلك بغريب ، أما

قولهم : فلعلّه من جهة أنّهم استغربوا أنّها جاءت بولدٍ وهي غير متزوّجة ، فلا بدّ أنّها هي المجيبة على ذلك ، وليس الطفل – الذي هو نتاج الحمل – بمسؤول ولا قادرٍ على حلّ الإشكال . فالطفل غير عارف بسبب هذا الإنتاج ، فلا معنى للسؤال منه !

لكنّهم عندما واجهوا كلام المسيح في رزّانة وتعقّل متين عرفوا أنّ ذلك آية من آيات الله ، فلا موضع للاستغراب !

(1) مريم 19 : 16 – 30 .

(2) المؤمنون 23 : 50 .

الصفحة 93

هذا ولم يتكلّم من أصحاب الأناجيل عن الحمل بالمسيح وولادته شيئاً يُذكر سوى ما جاء – باختصارٍ وإجمالٍ – في متى (1 ص: 18) ولوقا (1 ص: 27 – 32) .

عيسى يحاجّ العلماء في سنٍّ مبكرٍ

جاء في إنجيل برنابا (1 ص: 2: 1 – 15) : (ولما مات هيروديس ظهر ملاك الربّ في حلم ليوسف قائلاً : عُدْ إلى اليهوديّة (أورشليم) ؛ لأنّه مات الذين كانوا يريدون موت الصبيّ ، فأخذ يوسف الطفل ومريم – وكان الطفل بالغاً سبع سنين من العمر – وجاء إلى اليهوديّة ، حيث سمع أنّ أرخيلالوس بن هيروديس كان حاكماً في اليهوديّة ، فذهب إلى الجليل ؛ لأنّه خاف أن يبقى في اليهوديّة ، فذهبوا ليسكنوا في الناصرة . فنما الصبيّ في النعمة والحكمة أمام الله والناس .

ولما بلغ يسوع اثنتي عشرة سنة من العمر صعد مع مريم ويوسف إلى أورشليم ؛ ليسجد هناك حسب شريعة الربّ المكتوبة في كتاب موسى ، ولما تمّت صلواته انصرفوا بعد أن فقدوا يسوع ؛ لأنّهم ظنّوا أنّه عاد إلى الوطن مع أقربائهم ولذلك عادت مريم ويوسف إلى أورشليم ينشدان يسوع بين الأقرباء والجيران .

وفي اليوم الثالث وجدوا الصبيَّ في الهيكل وسطَ العلماء يحاجّهم في أمر الناموس ، وأعجبَ كلَّ أحدٍ بأسئلته وأجوبته ، قائلاً : كيف أُوتي مثل هذا العلم وهو حدث ولم يتعلَّم القراءة ؟ فعنّفته مريم قائلةً : يا بنيّ ماذا فعلت بنا ، فقد نشدّتك وأبوك ثلاثة أيّام ونحن حزيران ، فأجاب يسوع : ألا تعلمين أنّ خدمة الله يجب أن تُقدّم على الأب والأمّ ، ثمّ نزل يسوع مع أمّه ويوسف إلى الناصرة ، وكان مطيعاً لهما بتواضع واحترام... (1)

ولعلّ هذا هو المراد بتكلّمه مع الناس صغيراً وكبيراً (في المهد وكهلاً)... والله العالم .

الكُهولة هو تخطّي الثلاثين

قال الراغب : الكَهْلُ مَنْ وَخَطَهُ الشَّيْبُ ، (2) أي خالطَ سوادَ شَعْرِهِ ، وهو الذي تخطّى الشبابَ وحانت مشيبتُهُ .

(1) قصص الأنبياء للنجار ، ص 386 – 387 .

(2) المفردات للراغب الإصبهاني ، مادة (كَهْل) .

الصفحة 94

والمعروف أنّ المسيح (عليه السلام) أرسل إلى الناس عندما بلغ ثلاثين سنة ، ورفّع إلى السماء بعد ثلاث سنين (1) .

لكنّ الشباب قبل بلوغ ثلاثين عاماً ، وعنده يأتي دور الكُهولة حتّى نهاية الأربعين .

قال الجوهري – في الصحاح – : الكَهْلُ من الرجال الذي جاوزَ الثلاثين ووَخَطَهُ الشَّيْبُ ، وقال ابن الأثير – في النهاية – : الكَهْلُ من الرجال مَنْ زاد على ثلاثين سنة إلى أربعين ، فما بين الثلاثين والأربعين هي سنّ الكُهولة .

ويبدو من كلام أهل اللغة أنّ الكُهولة هي السنّ التي تجتمع فيها القوى ، ويكون المرء في

أجمع قواه ما بين سنّ الثلاثين فألى أربعين .

قال ابن فارس : الكاف والهاء واللام أصل يدلّ على قوّة في الشيء أو اجتماع جبلة ، من ذلك الكاهل : ما بين الكتفين ، سُمّي بذلك لقوّته ، ويقولون للرجل المُجتمع إذا وخطّه الشيب : كَهْلٌ وامرأة كَهْلَةٌ (2) ، قال أبو منصور الثعالبي : يقال للرجل إذا اجتمعت لحيتُهُ وبلغ غايةً شبابه : مجتمع (3) .

التبشير بمقدم رسول الإسلام مُحَمَّد (صَلَّى الله عليه وآله)

(وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ) (4) .

أنكروا وجود هذه البشارة في بشائر المسيح (عليه السلام) ؛ بحجة خلوّ الأناجيل عنها !!

لكن البشارة موجودة ، والقوم حرفوها في التراجم تحريفاً .

جاء التبشير بمقدم سيّدنا مُحَمَّد (صَلَّى الله عليه وآله) في وصايا المسيح (عليه السلام) للحواريين والذين اتبعوه بلفظة تدلّ على وصف المُبشّر به بأنّه (كثير المحمّدة) المنطبقة مع لفظة (أحمد) وهو أفعّل التفضيل من الحمد .

(1) تفسير آلاء الرحمان للبلاغي ، ج 1 ، ص 284 .

(2) معجم مقاييس اللغة لابن فارس ، ج 5 ، ص 144 .

(3) فقه اللغة وسرّ العربية للثعالبي ، ص 111 .

(4) الصف 61 : 6 .

وكانت لغة المسيح التي بشر بها هي العبرانية ، وهي لغة إنجيل يوحنا الذي جاء فيه هذا التبشير ، لكنها تُرجمت إلى اليونانية ولم يُعرف المترجم ولا سبب الترجمة إليها ... وضاع الأصل ولم يعد له وجود حتى الآن .

والتراجم الموجودة حالياً هي تراجم عن النسخ اليونانية .. والبشارة في اليونانية كانت بلفظة (بير كلوطوس) ومعناها : (الذي له حمد كثير) .

لكن القوم حرّفوا اللفظة إلى (باراكلي طوس) لتترجم إلى المُبشِّر أو المُسلّي أو المُعزّي (1) وجاء تعريبها (فار قليطا) كما هو معروف .

* * *

يقول الأستاذ النجار : كنتُ في سنة 1893 – 1894 ميلادية طالباً بدار العلوم في السنة الأولى ، وكان يجلس بجانبى – في درس اللغة العربية – العلامة الكبير الدكتور (كارلونيون) المُستشرق التلياني ، وكان يحضر درس اللغة العربية بتوصية من الحكومة الإيطالية .

فانعدت أواصر الصُحبة المتينة بيني وبينه ، وكان المرحوم (أحمد بك نجيب) يُعطي محاضرات في الانفتياتر والعمومي ، وكنا نحضرها ونُعطي ملازم من كتابه (الأثر الجليل في قدماء وادي النيل) ، ففي ليلة السابع والعشرين من شهر رجب سنة 1311 خرجنا بعد المحاضرة وسرنا في (درب الجماميز) ، فقال لي الدكتور (نلينو) : هذه الليلة ليلة المعراج ؟ قلت : نعم . فقال : وبعد ثلاثة أيام عيد السيّدة زينب ؟ فقلت : نعم ...

ثم قلت له – وأنا أعلم أنه حاصل على شهادة الدكتوراه في آداب اليهود اليونانية القديمة – : ما معنى (بيريكلتوس) ؟ فأجابني بقوله : إنّ القسّس يقولون : إنّ هذه الكلمة معناها (المُعزّي) . فقلت : إنّني أسأل الدكتور (كارلونيون) الحاصل على الدكتوراه في آداب اللغة اليونانية القديمة ولست أسأل قسيساً ! فقال : إنّ معناها : (الذي له حمد كثير) ، فقلت :

(1) جاء في إنجيل يوحنا ، إصحاح 15 / 26 و 27 : ومتى جاء المُعزّي الذي سأرسله أنا إليكم من الأب روح الحق الذي من عند الأب ينبثق فهو يشهد لي وتشهدون أنتم أيضاً ؛ لأنكم معي من الابتداء .

وفي إصحاح ، 16 / 7 : لَكُنِّي أَقُول لَكُمْ الْحَقَّ ، إِنَّهُ خَيْرٌ لَكُمْ أَنْ أَنْطَلِقَ ؛ لِأَنَّهُ إِنْ لَمْ أَنْطَلِقْ لَا يَأْتِيَكُمُ الْمَعْزَى ، وَلَكِنْ إِنْ ذَهَبْتُ أَرْسَلُهُ إِلَيْكُمْ .

وفي النسخة الفارسية جاءت عبارة (تسلي دهنده) : أي المُسَلِّي .

الصفحة 96

هل ذلك يُوافق أفعال التفضيل مِنْ حَمَدَ ؟ فقال : نعم ! فقلت : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ) مِنْ أَسْمَاءِهِ (أَحْمَدُ) ، فقال : يَا أَخِي أَنْتَ تَحْفَظُ كَثِيرًا ... وقد ازددت بذلك تثبتاً في معنى قوله تعالى حكايةً عن المسيح : (وَمَبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ) (1) .

وقال الحجة البلاغي : الكلمة في الأصل اليوناني (بير كلوطوس) الذي تعريبه (فيرقلوط) بمعنى (كثير المحمّدة) الموافق لاسم (أحمد) و (مُحَمَّدٌ) ، لكنهم صحّوه — حسب زعمهم — إلى (بيركلي طوس) ويعبرون عنه بـ (فارقليط) كما عن التّراجم المطبوعة بلندن سنة 1821 و 1831 و 1841م) ومطبوعة وليم بلندن (1857م) على النسخة الرومية المطبوعة سنة (1664م) ، والترجمة العبرية المطبوعة سنة (1901م) ، لكن أبدله بعض المترجمين إلى لفظة (المعزى) أو (المُسَلِّي) وشاع ذلك (2) .

* * *

وذكر مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ الْمَوْرَخُ الإسلامي المعروف صاحب السيرة النبوية المتوفى سنة (151هـ) نقلاً عن إنجيل يوحنا أَنَّ كَلِمَةَ الْبَشَارَةِ كَانَتْ بِالسَّرْيَانِيَّةِ (الْمُنَحَمَّا) ، وهي بالرومية (البرقليطس) ، (3) يعني : مُحَمَّدًا (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ) .

قال : وقد كان فيما بلغني عما كان وَضَعَ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ فِيمَا جَاءَهُ مِنَ اللَّهِ فِي الْإِنْجِيلِ لِأَهْلِ الْإِنْجِيلِ مِنْ صِفَةِ رَسُولِ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ) ، مما أثبت لهم (يُحَنَسُ) الحواري (4) لهم حين نُسخَ لهم الْإِنْجِيلُ عَنْ عَهْدِ (5) عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ (عَلَيْهِ السَّلَامُ) فِي رَسُولِ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ) أَنَّهُ قَالَ : (مَنْ أَبْغَضَنِي فَقَدْ أَبْغَضَ الرَّبَّ ، وَلَوْلَا أَنِّي صَنَعْتُ بِحَضْرَتِهِمْ صَنَائِعَ لَمْ يَصْنَعُوا أَحَدٌ قَبْلِي مَا كَانَتْ لَهُمْ خَطِيئَةٌ ، وَلَكِنْ مِنَ الْآنَ بَطَرُوا وَظَنُوا أَنَّهُمْ يُعْزَوْنِي ، (6) وَأَيْضًا لِلرَّبِّ ، وَلَكِنْ لَا بَدَّ مِنْ أَنْ تَتَمَّ الْكَلِمَةُ الَّتِي فِي النَّامُوسِ : أَنَّهُمْ أَبْغَضُونَنِي مَجَانًا (7) أَيَّ بَاطِلًا ، لَوْ

(1) هامش قصص الأنبياء للنَّجَّار ، ص 397 – 398 ، والآية 6 من سورة الصف .

(2) راجع : الرحلة المدرسية للبلاغي ، ج 2 ، ص 33 .

(3) ولعلّه يقصد بالرومية اليونانية ، حيث اتصال العرب باليونان يومذاك كان عن طريق الروم الشرقية .

(4) ولعلّه محرّف (يوحنا) ؛ حيث البشارة بذلك موجودة في إنجيل يوحنا ، إصحاح 15 / 26 .

(5) ظاهر العبارة أنّ هذا الإنجيل كُتب متأخراً عن عهد المسيح (عليه السلام) وهو كذلك ؛ لأنّ الأساقفة اجتمعوا عند يوحنا سنة 96 وقيل : 65 ، والتمسوا منه أن يكتب لهم عن المسيح وينادي بإنجيل مما لم يكتبه أصحاب الأناجيل الأخر (راجع : قصص الأنبياء للنَّجَّار ، ص 401) .

(6) أي يغلبونني .

(7) وجاءت عينُ العبارة في إنجيل يوحنا ، إصحاح 15 / 23 – 25 هكذا : (الذي يبغضني يبغض أبي أيضاً . لو لم أكن قد

الصفحة 97

قد جاء (المُنْحَمًا) هذا الذي يُرسله الله إليكم من عند الربّ روح القدس ، وهذا الذي من عند الربّ خرج ، فهو شهيد عليّ وأنتم أيضاً ؛ لأنكم قديماً كنتم معي ، في هذا قلت لكم لكيما لا تشكّوا (1) .

وهذه العبارة الأخيرة أيضاً جاءت في إنجيل يوحنا ، هكذا : ومتى جاء (المَعزَى) الذي سأرسله أنا إليكم من الأب روح الذي من عند الأب ينبثق ، فهو يشهد لي وتشهدون أنتم أيضاً ؛ لأنكم معي في الابتداء (2) .

قال ابن إسحاق : والمُنْحَمَّا بالسريانية : مُحَمَّد ، وهو بالرومية : البرقليطس (صلى الله عليه وآله) .

انظر إلى هذه التطابق مع إنجيل يوحنا قبل اثني عشر قرناً ، وكيف حصل التحريف في لفظه إلى (المَعْرَى) وغيره .

قصة الصلب

جاءت قصة صلب المسيح (عليه السلام) والأسباب التي دعت إلى صلبه في الأناجيل مختلفةً أشد الاختلاف ، فلا تكاد جزئية من الجزئيات في أحدها تتحدّ مع الجزئية نفسها في إنجيل آخر .

ولما كانت هذه الأناجيل من تأليف أناس يدّعي المسيحيون لهم الإلهام ويعتقدون خلوّها من الخطأ ، كان ينبغي أن تكون كُتُبهم في مثل هذه الحادثة المهمة – التي هي مناط النجاة ومدعاة الإيمان في نظرهم – متطابقة متوافقة ، بحيث لا يكون فيها اختلاف أصلاً ؛ إذ النفس لا تطمئن إلى الأخذ بروايات جاءت بشأن قضية واحدة إذا اختلفت وتضارب بعضها مع البعض ، الأمر الذي يُنبئ عن عدم أمانة الراوي كلّ الأمانة ، وتزول الثقة بروايته ، فلم يجر التصديق بها في نظر الاعتبار .

عملتُ بينهم أعمالاً لم يعملها أحد غيري لم تكن لهم خطيئة ، وأما الآن فقد رأوا وأبغضوني أنا وأبي ، لكن لكي تتم الكلمة المكتوبة في ناموسهم : (إنهم أبغضوني بلا سبب ...) .

(1) راجع : سيرة ابن هشام ، ج 1 ، ص 248 ؛ والروض الأنف ، ج 1 ، ص 264 .

(2) إصحاح 15 / 26 – 27 .

وقد فصل الكلام الأستاذ النجار عن هذا الاختلاف الفاحش ، وأبان مواضع التناقض والتهافت بين الأناجيل بشأن قصة الصلب ، قال : لم تختلف الأناجيل الأربعة في مسألة من المسائل كاختلافها في تفصيل مسألة صلب المسيح وقلته (1) .

قال : إن أدنى نظر يهدي إلى أن عبارات هذه الأناجيل الأربعة متخالفة ، وشهادتها لا تصلح أن تكون مستنداً يثبت به أمر له من الأهمية مثل ما لمسألة صلب المسيح التي يدعيها المسيحيون ويجعلونها أساس إيمانهم :

1 — إن (متى) يقول : إن يسوع جاء مع تلاميذه إلى قرية (جثيماني) . ووافقه (مرقس) ، وخالفهما (لوقا) وقال : إلى جبل الزيتون . وقال (يوحنا) : عبر وادي (قدرون) .

2 — وقال (متى) : ثم أخذ معه (بطرس) وابني (زبدي) وابتدأ يحزن ويكتئب ، ووافقه (مرقس) ، وخالف (لوقا) في ذلك وذكر أنه انفصل عنهم رمية حجر وصار يصلي ، وأسقط (يوحنا) هذه العبارة .

3 — ذكر (متى) أنه قال لمن معه : (نفسي حزينة حتى الموت ، امكنوا هاهنا واسهروا معي) ثم راجعهم فوجدهم نياماً وهكذا للمرة الثانية والثالثة فأنبأهم للمرة الثالثة أن (ابن الإنسان) — يعني نفسه — سلم إلى أيدي خطاة ، ثم قال : قوموا نتطلق هوذا الذي يسلمني قد اقترب . وعبارة (مرقس) توافق عبارة (متى) في المعنى .

وأما (لوقا) فزاد : أن ملكاً من السماء نزل إلى المسيح يقويه ، وأنه كان يصلي بأشدّ لاجاجة وصار عرفه كقطرات دم ، وأسقط مجيئه إلى التلاميذ للمرة الثالثة .

وأما (يوحنا) فقد أسقط ذلك كله ولم يذكر شيئاً منه ، وهو أحد الثلاثة الذين انفرد بهم يسوع عن سائر التلاميذ ، وهو دليل على عدم حصول شيء من ذلك .

4 — قال (متى) : وفيما هو يتكلم إذا يهوذا أحد الإثني عشر قد جاء ومعه جمع كثير بسيف وعصي من عند رؤساء الكهنة وشيوخهم وشيوخ الشعب ، والذي سلمه أعطاهم علامة قائلاً : هو هو امسكوه ، فللوقت تقدم إلى يسوع وقال : السلام عليك يا سيدي وقبله ،

الصفحة 99

فقال يسوع : يا صاحب لماذا جئت ؟ حينئذٍ تقدّموا وألقوا الأيدي على يسوع وأمسكوه .

وافق (مرقس) (متى) في المعنى ، وقال (لوقا) : إنّ المسيح قال : يا يهوذا أبقبلتُ تسلم ابن الإنسان ؟ ! بدل قوله (يا صاحب لماذا جئت) . وزاد : إنّ المسيح خرج إليهم وقال : مَنْ تطلبون ؟ قالوا : يسوع الناصري ، فقال لهم : أنا هو ، فرجعوا إلى الوراء وسقطوا على الأرض . ثم أعاد سؤاله وأعادوا الجواب ، ثم قال : فإن كنتم تطلبونني فدعوا هؤلاء يذهبون .

5 – ذكر (متى) أنّهم قبضوا على يسوع ، ثم أنّ بطرس استلّ سيفه وضرب عبدَ رئيس الكهنة فقطع أذنه ، حينئذٍ تركه التلاميذ كلّهم وهربوا ، أمّا (مرقس) فلم يذكر هربَ التلاميذ ، وأمّا (لوقا) فانفرد عن الجميع بأنّ المسيح لمسَ أذنَ العبد وأبرأها .

6 – يقول (متى) : إنّ الذين أمسكوا يسوع مضوا به إلى (قيافا) رئيس الكهنة . وأمّا (يوحنا) فقال : إنّهم أوثقوه وذهبوا إلى (حنان) حما (قيافا) .

7 – ذكر (متى) أنّ رؤساء الكهنة والشيوخ والجمع كلّهم كانوا يطلبون شهادة زورٍ على يسوع فلم يجدوا ، ومع أنّه جاء شهود زورٍ كثيرون لم يجدوا .

قال الأستاذ النَّجَّار : انظروا إلى هذا الكلام الغلق المتناقض كلّ التناقض ، إذا كانوا طلبوا شهود زورٍ فلم يجدوا فيكيف يقول بعد ذلك : (ومع أنّه جاء شهود زورٍ كثيرون لم يجدوا) !؟

8 – المفهوم صراحةً من عبارة (متى) و (مرقس) أنّ المحاكمة كانت ليلاً عقب القبض على المسيح ووصله إلى دار رئيس الكهنة ، ولكن (لوقا) و (يوحنا) جعلوا المحاكمة صباحاً .

9 – قال (يوحنا) : وكانت واقفات عند صلب المسيح أمّه وأخت أمّه وكلّم المسيح مع أنّه ، وقد انفرد (يوحنا) يذكر هذه العبارة . وأمّا (لوقا) فلم يذكر قرب أحد من معارفه إليه ولم يشر إليهم بكلمة ولم يذكر (مرقس) أحداً من معارفه نظر حادثة الصلب من قريب .

10 - ذكر (متى) أن حجاب الهيكل قد انشقَّ إلى نصفين اثنين من فوق إلى أسفل حين أسلم المسيح الروح ، والأرض تزلزلت والصخور تشققت والقبور تفتحت ، وقام كثير من أجساد القديسين الأموات ، وأما (مرقس) فقد أهمل هذا القول كله ولم يذكر منه شيئاً ، وقال (لوقا) : واطلمت الشمس وانشقَّ حجاب الهيكل ، ولم يذكر زلزلة الأرض ولا غير ذلك مما ذكره (متى) .

وعدّد الأستاذ النجار أكثر من ثلاثين موضعاً خالفت فيها الأناجيل ، وعقبها بقوله : أراني قد ملكتُ جداً من إيراد الأقوال المتخالفة بهذا الشأن ، وأظن أن القارئ قد سمع كما سمعتُ ، ولو ذهبتُ في هذا الشوط أعدّد هذا التضاد بين الأناجيل لأضعت وقتاً ثميناً .

قال : وبعد ذلك فهل يظنّ ظانّ أن محمداً (صلى الله عليه وآله) هو الذي ابتدع مسألة نفي صلب المسيح ؟ (1)

وإذا نظرنا إلى مسألة صلب المسيح وقتله لم نجدّها عند المسيحيين إجماعية ، بل وجد من طوائف المسيحيين من ينفي الصلب والقتل . منهم : (الساطرينوسيون) و (الكاربو كراتيون) و (الماركيونيون) و (البارديسيانيون) و (التاتيانسيون) و (البارسكاليونون) و (البوليسيون) ... وهؤلاء مع كثيرين غيرهم لم يُسلموا بوجه من الوجوه : أن المسيح سُمّر فعلاً ومات على الصليب .

وما ذكرنا هنا مقرر في تأريخهم الذي يُدرّس في مدارس اللاهوت الإنجيلية باسم (موسى هيم) . وهناك شهادات من علماء النصرانية تفيد المطلع بصيرة :

1 - قال الميسو (ارادوار سيوس) الشهير - أحد أعضاء (الانسيتودي فرانسى) في باريس والمشهور بمعارضة المسلمين - في كتابه (عقيدة المسلمين في بعض مسائل النصرانية ، ص 49) : إن القرآن ينفي قتل عيسى وصلبه ، ويقول بأنه شبّهه على غيره فغلط اليهود فيه وظنّوا أنهم قتلوه ، قال : وما قاله القرآن موجود عند طوائف من المسيحيين ، منهم (الباسيليديون) كانوا يعتقدون أن عيسى وهو ذاهب لمحل الصلب ألقى الشبه على

(1) بل لم يكن له غاية من هذا النفي ، ولعلّ إثباته أنفع له ؛ حيث اليهود الذين واجههم

كانوا يَقْتُلُونَ الأنبياء بغير حقٍّ . فكانت حادثة صُلب المسيح على أيديهم أدلّ شيء على هذا المدعى ، الأمر الذي يدلّ على أنّ مُحمّداً (صليّ الله عليه وآله) كان على وضع بيان الحقيقة لا غير .

الصفحة 101

(سيمون) السيرناني تماماً ثم أخفى نفسه ، ومنهم : (السرنتيون) فإنهم قرّروا أنّ أحد الحواريين صُلب بدلَ المسيح ، وقد عُثِرَ على فصلٍ من كلام الحواريين ، وإذا كلامه كلام (الباسيليديين) قد صرّح إنجيل القديس (برنابا) باسم الذي صُلب بدلَ عيسى أنّه (يهوذا) .

2 – وقال (الهرارنست دي بونس) الألماني في كتابه (الإسلام أي النصرانية الحقّة) في ص 143 ما معناه : إنّ جميع ما يختصّ بمسائل الصلب والفداء هو من مبتكرات ومخترعات (بولس ومن شابهه من الذين لم يروا المسيح ، وليس من أصول النصرانية الأصيلة .

3 – قال (ملمن) في الجزء الأوّل من كتابه (تأريخ الديانة النصرانية) : إنّ تنفيذ الحكم كان في وقت الغلس وإسدال ثوب الظلام ، فسَيَنْتُج من ذلك إمكان استبدال المسيح بأحد المجرمين الذين كانوا في سجون القدس منتظرين تنفيذ حكم القتل عليهم ، كما اعتقد بعض الطوائف المسيحية ، وصدّقهم القرآن (1) .

* * *

وللشيخ مُحمّد عبده أيضاً بحثٌ مزيّل حول مسألة الصلب والفداء ، وأنها عقيدة وثنية ، ورثتها المسيحية من الهنود . ويتعرّض لشبهاتٍ أثارها المسيحيون بشأن إنكار الصلب . وكانت الشبهة الثانية : أنّ قصة الصلب متواترة متفقٌ عليها بين طوائف النصارى .

لكنّها شبهةٌ إنّما تعبرُ على من يجهل تأريخ المسيحية ، أمّا من يطلع على تأريخهم فالإجابة على هذه الشبهة يسيرة عليه ؛ حيث هناك فرقٌ منهم أنكروا الصلب ، كفرقة (السيرنشيّين) و (التاتيانوسيين) أتباع (تاتيانوس) تلميذ (يوستينوس) الشهير ، وقال (فوتيوس) أنّه قرأ كتاباً يُسمّى (رحلة الرُّسل) فيه أخبار (بطرس) و (يوحنا) و (اندراوس) و (توما) و (بولس) . ومما قرأه فيه : (أنّ المسيح لم يُصلب ، ولكن صُلب غيره ، وقد ضحك بذلك من صالبيه) . وأنّ

(1) راجع : الفارق بين الخالق والمخلوق ، ص 281 – 282 ، وقصص الأنبياء للنّجار ، ص 447 – 449 .

الصفحة 102

أمثال هذه الكتب التي تخالف الأناجيل الأربعة والرسائل التي اعتمدتها الكنيسة ، فجعلوا يحرقون تلك الكتب ويُلْفُونها... وقد سلّمت بعض تلك الكتب كإنجيل برنابا ، وهو يُنكر الصلب (1) .

وسنذكر أنّ جماعةً اعتقدوا تظاهرَ المسيح بالموت ، في تواطؤ مع أحد تلاميذه يوسف وساعده الوالي بيلاطس بتحريضٍ من امرأته ، حذرته أن يُمسَّ الرجل البارّ بسوء (2) .

* * *

إذن ، ليس الأمر كما زعمه النصارى أنّ المسيح قد صُلب وقُتل يقيناً ، بل الأمر كان مشكوكاً لديهم ، منذ بداية الأمر وإن اتفقوا بعد ذلك على عقيدة الصلب والفداء ، وهي بدعة ورثوها من عبدة الأوثان .

ومن ثمّ ، فالحقّ ما صرّح به القرآن الكريم الذي (لا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ) ، (3) قال تعالى : (وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا * بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا) (4) .

مسألة التوفي

قد عرفت تصريح القرآن الكريم بأنّ الأمر قد شُبِّهَ لَهُمْ ، وما قتلوه وما صلبوه ، بل رفعه الله

إليه .

وكان القوم من أول أمرهم على شك من ذلك ، وكان هناك أقوام أنكروا وقوع القتل على شخص المسيح ، وكان اختلاف الأناجيل الأربعة في سرد القضية تأييد لهذا الشك والترديد .

(1) تفسير المنار ، ج 6 ، ص 34 – 35 .

(2) قصص الأنبياء للنجّار ، ص 429 .

(3) فصّلت 41 : 42 .

(4) النساء 4 : 157 – 158 .

الصفحة 103

غير أنّ هنا سؤالاً : هل المسيح رُفِعَ بروحه وجسده إلى السماء وهو حيّ يُرزق حتّى يرجع إلى الأرض في آخر الزمان كما في كثير من روايات إسلاميّة ؟ أم رُفِعَ بروحه دون جسده وأنّ الله توفّاه أي أماته وقبض روحه ؟

يقول البعض من علماء الغرب : ليس في القرآن نصٌّ على بقاء المسيح حيّاً يُرزق في السماء ، بل التصريح بموته ، وأنّ الله توفّاه : (1)

(إذ قال الله يا عيسى إني متوفيك ورافعك إليّ ومطهرّك من الذين كفروا وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا إلى يوم القيامة) (2) .

وهذا يدلّ على أنّه تعالى أماته ثم رُفِعَ بروحه إلى السماء...

وهكذا قوله : (فلما توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم) (3) .

ولكنّ التوفية : أخذ الشيء أخذاً مستوفياً ، أي بكماله وتمامه ، ومنه : وفاء الدّين ، وليس دليلاً على الموت صريحاً ، (الله يتوفّى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها) ، (4) وهو

الَّذِي يَتَوَقَّأُكُمْ بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُمْ بِالنَّهَارِ (5) .

على أن الأناجيل متفقة على أن المسيح (عليه السلام) قام من القبر وذهب إلى حيث لم يره أحد غير تلاميذه ، وافتقدوا جسده فلم يجدوه ؛ فلعلّه لم يمُت حين الصلب وإنما ذهب وعيه ، ثمّ رجع إليه بعد وضعه في القبر ، حيث لم يهيلوا عليه التراب — حسبما نصّت عليه الأناجيل — وإنما وُضع على القبر حجرٌ فوجدوا الحجرَ مُدحرجاً عن القبر .

وجاء في إنجيل (متى) : إنّ ملاك الربّ نزل من السماء وجاء ودحرج الحجر عن الباب ، وقال للمرأتين اللتين جاءتا لتنتظرا القبر : لا تخافا ، إنّي أعلم أنّكما تطلبان يسوع المصلوب ، ليس هو هاهنا ؛ لأنّه قام كما قال هلمّا انظرا الموضع الذي كان الربُّ مضطجعا فيه ، واذهبا سريعا وقولا لتلاميذه : إنّ قام من الأموات ، ها هو يسبقكم إلى الجليل ، هناك ترونه .

فخرجتا سريعا من القبر بخوف وفرح عظيم راكضتين ؛ لتخبرا تلاميذه ، فيما هما

(1) عيسى والقرآن ، ص 207 ، ترجمة وتحقيق الأستاذ محسن بينا .

(2) آل عمران 3 : 55 .

(3) المائدة 5 : 117 .

(4) الزمر 39 : 42 .

(5) الأنعام 6 : 60 .

الصفحة 104

مُنْطَلِقَتَانِ إِذَا يَسُوعُ قَالَ لَهُمَا : سَلَامٌ لَكُمَا ، فَتَقَدَّمَتَا وَأَمْسَكْتَا بِقَدَمَيْهِ وَسَجَدْتَا لَهُ ، فَقَالَ لَهُمَا يَسُوعُ : لَا تَخَافَا ، اذْهَبَا قُولَا لِأَخَوَتِي أَنْ يَذْهَبُوا إِلَى الْجَلِيلِ وَهَنَّاكَ يَرُونَنِي .

وَأَمَّا التَّلَامِيذُ فَانْطَلَقُوا إِلَى الْجَلِيلِ حَيْثُ أَمَرَهُمْ يَسُوعُ ، وَلَمَّا رَأَوْهُ سَجَدُوا لَهُ وَلَكِنْ بَعْضُهُمْ شَكَّوْا ، فَتَقَدَّمَ يَسُوعُ وَكَلَّمَهُمْ قَائِلًا : دَفْعَ إِلَيَّ كُلِّ سُلْطَانٍ فِي السَّمَاءِ وَعَلَى الْأَرْضِ ، فَاذْهَبُوا

وتَلَمَّذُوا جَمِيعَ الْأُمَمِ . وَعَلَّمُوهُمْ أَنْ يَحْفَظُوا جَمِيعَ مَا أُوصِيَتْكُمْ بِهِ ، وَهَا أَنَا مَعَكُمْ كُلَّ الْأَيَّامِ إِلَى انْقِضَاءِ الدَّهْرِ ، آمِينَ (1) .

وفي إنجيل لوقا : إِنَّهُمْ (2) دَخَلْنَ الْقَبْرَ وَلَمْ يَجِدْنَ جَسَدَ يَسُوعَ ، وَفِيمَا هُنَّ مُتَحِيرَاتٌ إِذْ وَقَفَ بِهِنَّ رَجُلَانِ بِثِيَابٍ بَرَّاقَةٍ ، وَقَالَا لَهُنَّ : لِمَاذَا تَطْلُبُنَّ الْحَيَّ بَيْنَ الْأَمْوَاتِ ، وَإِنَّهُ فِي الْجَلِيلِ .

وإِنَّ التَّلَامِيزَ لَمَّا وَجَدُوا الْمَسِيحَ نَفْسَهُ فِي وَسْطِهِمْ هُنَاكَ وَقَالَ لَهُمْ سَلَامٌ لَكُمْ فَجَزَعُوا وَخَافُوا وَظَنُّوا أَنَّهُمْ نَظَرُوا رُوحًا فَقَالَ لَهُمْ : مَا بِأَلَاكُمْ مُضْطَرِبِينَ ؟ انْظُرُوا يَدَيَّ وَرِجْلَيَّ إِنِّي أَنَا هُوَ ، جَسَدِي فَإِنَّ الرُّوحَ لَيْسَ لَهُ لَحْمٌ وَعِظَامٌ كَمَا تَرَوْنَ لِي ، فَطَلَبَ مِنْهُمْ طَعَامًا ، فَنَآوَلُوهُ جِزْءًا مِنْ سَمَكٍ مَشْوِيٍّ وَشَيْئًا مِنْ شَهْدٍ عَسَلٍ ، فَأَخَذَ وَأَكَلَ قُدَّامَهُمْ ، ثُمَّ أَوْصَاهُمْ بِوَصَايَا ، ثُمَّ رَفَعَ يَدَيْهِ إِلَى السَّمَاءِ وَبَارَكَهُمْ ، وَفِيمَا هُوَ يُبَارِكُهُمْ انْفَرَدَ عَنْهُمْ وَأَصْعَدَ إِلَى السَّمَاءِ (3) .

وقريبٌ مِنْ ذَلِكَ جَاءَ فِي إِنْجِيلِ يُوْحَنَّا (4) .

وفي إنجيل (مرقس) : ثُمَّ أَنَّ الرَّبَّ بَعْدَ مَا كَلَّمَهُمْ ارْتَفَعَ إِلَى السَّمَاءِ وَجَلَسَ عَنْ يَمِينِ اللَّهِ... (5)

وَمِنْ هُنَا يَعْتَقِدُ الْبَعْضُ أَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى : (وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ) (6) بِمَعْنَى أَنَّ صَلْبَهُ لَمْ يُوْدَّ إِلَى قَتْلِهِ ، وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ أَنَّهُ قُتِلَ عَلَى خَشَبَةِ الصَّلْبِ ، وَلَمْ يَكُونُوا عَلَى يَقِينٍ مِنْ أَنَّهُ مَاتَ حَقِيقَةً وَذَلِكَ مَعْنَى (وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا) (7) .

(1) إنجيل متى ، إصحاح 28 / 1 – 20 .

(2) ذكر مرقس ولوقا : أَنَّ ثَلَاثَ مِنَ النِّسَاءِ ذَهَبْنَ لِيُفْتَشْنَ عَنِ الْقَبْرِ .

(3) إنجيل لوقا ، إصحاح 24 / 1 – 53 .

(4) إنجيل يوحنا ، إصحاح 20 و 21 .

(5) إنجيل مرقس ، إصحاح 16 / 19 .

(6) النساء 4 : 157 .

الصفحة 105

وذلك أنّ (بيلاطس) كان يعتقد براءة المسيح من كلّ ما يرميه به اليهود ، كما أنّ امرأته أيضاً كانت عاطفةً على يسوع ، مهتمةً بأمره ، حريصةً على أنّه لا يمسّ بسوء ، وقد أوصت زوجها بذلك...

ففي إنجيل متى : وإذ كان جالساً على كرسيّ الولاية ، أرسلت إليه امرأته قائلةً : إياك وذلك البارّ ؛ لأنّي اليوم تأملت كثيراً في حلم من أجله (1) .

ومن ثمّ نرى أنّ المسيح لم يمكث على خشبة الصلب طويلاً ، ولم تُكسر رجلاه كما كُسرت رجلا المصلوبين الآخرين ، بل جاء يوسف — وهو أحد تلاميذ المسيح — وتسلّم الجسد ، وتعجّبوا من موته سريعاً ، فلفّه في كفنٍ ووضعوه في قبرٍ له كان هناك .

ولا سبب لذلك إلاّ العناية الخاصة التي كانت تحوط المسيح من ناحية الوالي بيلاطس وزوجه ويوسف ونيقوديموس...

فلهذه الاعتبارات جعلوا يقولون : إنّ المسيح تظاهر بالموت وحسبه الناس ميتاً ، ولم يكن قد مات ، والذي تولّى إنزاله رجلٌ من تلاميذه في الحقيقة ، وكان ذلك التظاهر بإيحاءٍ منه وساعده الوالي على ذلك بأنّ سلّم له في إنزاله عن الخشبة ، واليهود في غفلةٍ عما بينه وبين المسيح من العلاقة ، ولفّه في كفنٍ ووضعوه في القبر وأجاف على الباب حجراً (2) .

* * *

هذا ، ولم يُصرّح القرآن بنوعية الشبهة ، وقصة إلقاء الشبه على (يهوذا الأسخر يوطى) . جاءت في إنجيل برنابا وبعض المصادر النصرانية ؛ ولعلّه الأصل في شيوع ذلك بين مفسري العامة ، وعمدتهم : وهب بن منبه (4) الذي اشتهر بكثرة النقل عن أهل الكتاب (3) ولا سيما نصارى نجران (5) ولم يؤثر عن أئمة أهل البيت (عليهم السلام) شيء من ذلك في تفاسيرنا القديمة المعتمدة (6) سوى ما جاء في التفسير المنسوب إلى عليّ بن إبراهيم

(1) إنجيل متى ، إصحاح 19/27 .

(2) راجع : قصص الأنبياء للنَّجَّار ، ص 428 – 429 .

(3) المصدر : ص 448 – 449 .

(4) راجع : جامع البيان ، ج 6 ، ص 10 – 12 ، ومجمع البيان ، ج 3 ، ص 136.

(5) راجع : الإسرائيليات والموضوعات لأبي شُهبة ، ص 105 ، ومجمع البلدان ، ج 5 ، ص 267 .

(6) راجع : تفسير العيَّاشي ، ج 1 ، ص 175 و 283 ، وتفسير التبيان ، ج 2 ، ص 478 وج 3 ، ومجمع البيان ، ج 2 ، ص 449 وج 3 ، ص 135 ، وتفسير أبو الفتح الرازي ، ج 3 ، ص 55 وج 4 ، ص 61 .

الصفحة 106

القمي (1) ولم يَثْبُت انتسابُ هذا التفسير إلى عليّ بن إبراهيم ، وإنما هو من صُنْع أحد تلامذته المجهولين (2) ، وَمِنْ ثَمَّ لَا يُعْتَمَدُ بما تفرّد به هذا التفسير ما لمْ يَدْعَمْهُ شواهد تُوجب الاطمئنان .

والمهمّ : أَنَّ الأناجيل وإنْ ذَكَرَتْ قِصَّةَ الصَّلْبِ لكن ليس فيها تصريح بموت المسيح بذلك . وقد عرفتَ عبارة (لوقا) : (لماذا تَطْلُبَنَّ الحَيَّ بين الأموات) (3) الأمر الذي يلتئم واشتباه اليهود في زَعَمِهِمْ أَنَّهُمْ قَتَلُوا المسيح بالصَّلْبِ .

والقرآن مصرّح بأنّ الأمر قد اشتبه عليهم (وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ ... وَمَا قَتَلُوهُ يَقِيناً) (4) .

وأيضاً فإنّ الأناجيل متّفقة على أنّ المسيح رُفِعَ بجسمه ورُوحه ، وهذا هو ظاهر تعبير القرآن الكريم أيضاً : (بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ ...) .

وَمِنْ ثَمَّ لَمْ يُعْهَدْ لِلْمَسِيحِ (عَلَيْهِ السَّلَام) قَبْرٌ لَا عِنْدَ الْمَسِيحِيِّينَ وَلَا عِنْدَ غَيْرِهِمْ .

نَعَمْ زَعَمَ (غُلَامُ أَحْمَدُ الْقَادِيَانِي) أَنَّ الْمَسِيحَ أَنْجَاهُ اللَّهِ مِنْ كَيْدِ الْيَهُودِ ، فَذَهَبَ إِلَى بِلَادِ الْهِنْدِ ، وَاسْتَقَرَّ فِي بِلَادِ كَشْمِيرٍ — شَمَالَ الْهِنْدِ — بِسَفْحِ الْجَبَلِ (جِبَالِ هَمَالِيَا) وَأَقَامَ هُنَاكَ إِلَى أَنْ وَافَاهُ أَجَلُهُ ، وَدُفِنَ فِي تِلْكَ الْبِلَادِ قُرْبَ بَلَدَةِ (سَرِنَجَار) وَقَبْرُهُ مَعْرُوفٌ هُنَاكَ .

قَالَ الْأُسْتَاذُ النَّجَّارُ : كُنْتُ مُسَافِرًا فِي رَحْلَةٍ إِلَى (اسْطَنْبُولِ) فِي سَنَةِ 1924م وَكَانَ فِي السَّفِينَةِ الْأُسْتَاذُ الشَّيْخُ أَبُو الْوَفَاءِ الشَّرْقَاوِيُّ ، فَسَأَلْتُهُ : هَلْ سَمِعَ حِينَ كَانَ فِي (سَرِنَجَارِ) بِكَشْمِيرٍ عَنْ قَبْرِ بَقْرِيهَا يَقَالُ لَهُ : قَبْرُ النَّبِيِّ الْأَمِيرِ — حَسَبَ تَعْبِيرِ الْقَادِيَانِيِّ — يَعْنِي الْمَسِيحَ ؟ فَقَالَ : نَعَمْ ، سَمِعْتُ بِذَلِكَ وَأَنَّهُ فِي الصَّحْرَاءِ .

وَالْقَادِيَانِيُّ فِي زَعْمِهِ هَذَا حَاوَلَ إِثْبَاتَ كَوْنِهِ هُوَ الْمَسِيحُ الْمَوْعُودُ بِمَجِيئِهِ فِي آخِرِ الزَّمَانِ ، وَلَكِنْ كَيْفَ يَكُونُ هُوَ الْمَسِيحُ وَهُوَ مَعْرُوفُ النَّسَبِ بَيْنَ قَوْمِهِ ؟! فَذَهَبَ إِلَى تَأْوِيلِ الْأَمْرِ عَلَى أَنَّ الْمَسِيحَ مَاتَ وَلَا يُمْكِنُ أَنْ يَعُودَ بِشَخْصِهِ ، وَلَكِنَّهُ يَعُودُ فِي شَخْصِيَّةٍ أُخْرَى .

(1) تَفْسِيرُ الْقَمِيِّ ، ج 1 ، ص 103 .

(2) رَاجِعْ : صَيَانَةُ الْقُرْآنِ مِنَ التَّحْرِيفِ ، ص 229 ، طَبْعَ 1418 .

(3) إِنْجِيلُ لُوقَا ، إِصْحَاحَ 5/24 .

(4) النِّسَاءُ 4 : 157 .

الصفحة 107

فَقَالَ : إِنِّي أَنَا هُوَ الْمَسِيحُ . آتٍ بِهَدْيِهِ وَتَعَالِيمِهِ مِنْ بَثِّ السَّلَامِ وَالرَّحْمَةِ وَالتَّعَاطُفِ وَالْمَحَبَّةِ... وَلَهُ كَلَامٌ طَوِيلٌ فِي كِتَابِهِ وَمَجْلَّتِهِ الَّتِي كَانَ يُصْدِرُهَا فِي حَيَاتِهِ ، وَلَا يَزَالُ جَمَاعَتُهُ فِي نَشَاطٍ مِنَ التَّبَشِيرِ بِمَسِيحِيَّتِهِ... وَالدَّوْلَةُ الْإِنْكِلِيزِيَّةُ — فِي وَقْتِهِ — كَانَتْ تُوَيِّدُهُمْ ؛ لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَقُولُونَ أَنَّ مَسِيحَهُمْ أَبْطَلَ الْجِهَادَ ، وَكَانَ مُغْرَمًا بِالْكَافِرِ الْمُسْتَعْمِرِ ، وَيَمْدَحُ حُكْمَهُمْ فِي الْبِلَادِ وَيَرَاهُ نِعْمَةً عَلَى أَهْلِ الْهِنْدِ (1) .

بقي الكلام حول قوله تعالى : (وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا) (2) إلى م يعود الضمير من قوله (قبل موته) ؟ فيه قولان :

أحدهما : أنه يعود إلى المسيح ، ويكون دليلاً على أنه (عليه السلام) لم يمت ، وتضافرت الروايات بأنه ينزل في آخر الزمان ليكون مؤيداً للمهدي المنتظر عجل الله فرجه الشريف ، فهناك يبدو الحق وتتجلى الحقيقة لدى أبناء كل من اليهود والنصارى ، أما اليهود فيبدو لهم خطأهم في إنكار نبوته ، وأما النصارى ففي زعمهم أنه إله .

قال علي بن إبراهيم القمي : حدثني أبي عن القاسم بن محمد عن سليمان بن داود المنقري عن أبي حمزة عن شهر بن حوشب ، قال : قال لي الحجاج : إِنَّ آيَةَ فِي كِتَابِ اللَّهِ قَدْ أُعِيتَنِي ! قُلْتُ : آيَةُ آيَةٍ هِيَ ؟ قَالَ : قَوْلُهُ تَعَالَى : (وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا) وَإِنِّي لَأَمْرٌ بِالْيَهُودِيِّ وَالنَّصْرَانِيِّ فَيُضْرَبُ عُنُقُهُ ، ثُمَّ أَرْمَقُهُ بَعِينِي فَمَا أَرَاهُ يَحْرُكُ شَفْتَيْهِ حَتَّى يَخْمَدَ ! فَقُلْتُ : لَيْسَ عَلَى مَا تَأَوَّلْتَ ، قَالَ : كَيْفَ هُوَ ؟ قُلْتُ : إِنَّ عِيسَى يَنْزِلُ قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ إِلَى الدُّنْيَا ، فَلَا يَبْقَى أَهْلٌ مِلَّةٍ يَهُودِيٍّ وَلَا نَصْرَانِيٍّ إِلَّا آمَنَ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ، وَيَصْلِي خَلْفَ الْمَهْدِيِّ ، قَالَ : وَيَحْكُ أُنَى لَكَ هَذَا ؟ وَمَنْ أَيْنَ جِئْتَ بِهِ ؟ فَقُلْتُ : حَدَّثَنِي بِهِ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ (عَلَيْهِمُ السَّلَام) فَقَالَ : جِئْتَ بِهَا وَاللَّهِ مِنْ عَيْنِ صَافِيَةٍ (3) .

وأخرج ابن المنذر عن شهر بن حوشب مثله ، فقال الحجاج : مَنْ أَيْنَ أَخَذْتَهَا ؟ فَقُلْتُ : مِنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ : لَقَدْ أَخَذْتَهَا مِنْ مَعْنَاهَا . وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى : يَعْنِي

(1) راجع : قصص الأنبياء للنجّار ، ص 427 .

(2) النساء 4 : 159 .

(3) تفسير القمي ، ج 1 ، ص 158 .

وأُخرجهُ كبارُ المفسرين ، قال الشيخ أبو جعفر الطوسي : ذهب إلى هذا القول ابن عباس وأبو مالك والحسن وقتادة وابن زيد ، واختاره الطبري ، قال : والآية خاصة لمن يكون في ذلك الزمان (2) وهو الذي ذكره علي بن إبراهيم في تفسير أصحابنا . وذكر الحديث عن شهر بن حوشب عن محمد بن علي ابن الحنفية ، وذكر البلخي مثل ذلك .

قال : وضعف هذا الوجه الزجاج وقال : الذين يبقون إلى زمن نزول عيسى من أهل الكتاب قليل ، والآية تقتضي عموم إيمان أهل الكتاب أجمع (3) .

وهكذا الطبرسي في مجمع البيان (4) .

وذكر الإمام الرازي حديث شهر بن حوشب ، قال : فاستوى الحجاج جالساً — حين ذكرتُ له ذلك — وقال : عمّن نقلتَ هذا ؟ فقلتُ : حدثني به محمد به علي ابن الحنفية . فأخذ ينكتُ في الأرض بقضيب ، ثم قال : لقد أخذتها من عين صافية (5) .

والقول الثاني : أن يعود الضمير إلى الكتابي ، ومعناه : لا يكون أحد من أهل الكتاب حين يخرج من الدنيا عند الموت إلا ويؤمن بالمسيح ، وذلك عند زوال التكليف ومعاناة الموت ؛ حيث الحقيقة تنكشف لدى حضور الموت .

قال الطبرسي : وذهب إليه ابن عباس في رواية أخرى ومجاهد والضحاك وابن سيرين وجويبر ، قال : ولو ضربتُ رقبته لم تخرج نفسه حتى يؤمن (6) .

قال الشيخ محمد عبده : (قَبْلَ مَوْتِهِ) أي قبل موت ذلك الأحد ، الذي هو نكرة في سياق النفي فيفيد العموم ، وحاصل المعنى : أن كلَّ أحدٍ من أهل الكتاب عندما يُدركه الموت ينكشف له الحق في أمر عيسى وغيره من أمر الإيمان فيؤمن بعيسى إيماناً صحيحاً ، فاليهودي يعلم أنه رسول صادق غير دعي ولا كذاب . والنصراني يعلم أنه عبد الله ورسوله فلا هو إله ولا ابن الله .

(1) الدر المنثور ، ج 2 ، ص 734 .

(2) راجع : جامع البيان ، ج 6 ، ص 16 .

(3) تفسير التبيان ، ج 3 ، ص 386 .

(4) مجمع البيان ، ج 3 ، ص 137 .

(5) التفسير الكبير ، ج 11 ، ص 104 .

(6) مجمع البيان ، ج 3 ، ص 137 .

الصفحة 109

ورجّح هذا المعنى على المعنى الأوّل باحتياج ذلك إلى تأويل النفي العامّ هنا بتخصيصه بمنّ يكون منهم حيّاً عند نزول عيسى ، قال : والمتبادر من الآية هو المعنى الذي اختاره ، وهذا التخصيص لا دليل عليه ، وهو مبنيّ على شيء لا نصّ عليه في القرآن حتّى يكون قرينةً له .

قال : والأخبار التي وردت فيه لم ترد مفسّرةً للآية ، أمّا المعنى المختار الذي هو الظاهر المتبادر من النظم البليغ فيؤيّد ما ورد من اطلاع الناس قبل موتهم على منازلهم في الآخرة ، قال : ومما يؤيّد هذه الحقيقة النصّ في سورة يونس على تصريح فرعون بالإيمان حين أدركه الغرق (1) .

غير أنّ سياق الآية يُرجّح القول الأوّل ؛ حيث وقع هذا التعبير عقيب ردّ مزعومة اليهود : أنّهم صلبوه وقتلوه ، بل شبّه لهم الأمر وما قتلوه يقيناً ، فمعناه : أنّه لم يُقتل ولم يمُت وأنّه حيٌّ يرزق ، وما من أحدٍ من أبناء اليهود والنصارى ليؤمننّ به إيماناً بنبوته الصادقة قبل أن يموت المسيح ، فالكلام هنا كلام عن موت المسيح ، وأنّه مات بالصليب وقُتل أم لا ، فالآية تنكر ذلك ، وتنصّ على أنّه لم يمُت ، فكان قوله تعالى إشارةً إلى موت المسيح (عليه السلام) .

ولسيّدنا العلامة الطباطبائي (قدس سرّه) هنا نظرة دقيقة في دلالة سياق الآية على عود الضمير في (قَبْلَ مَوْتِهِ) إلى المسيح ؛ وذلك حيث قوله تعالى — عقيب ذلك — : (وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً) . فإنّه يدلّ على أنّه (عليه السلام) يشهد يوم القيامة بشأن مَنْ آمن به في حياته قبل موته ، أمّا فترة التوفيّ ورفعته إلى السماء فكان الشاهد عليهم هو الله سبحانه ، كما جاءت في سورة المائدة : 117 (2) .

وأما مسألة تخصيص العموم فليس من التخصيص حقيقة ، وإنما هو من باب التسامح والتوسعة في التعبير ، فخطب الآباء بما يفعله الأبناء ، كما عوتب الأبناء بما فعله الآباء في كثير من مواضع القرآن .

(1) تفسير المنار ، ج 6 ، ص 21 – 22 .

(2) راجع : تفسير الميزان ، ج 5 ، ص 142 .

الصفحة 110

الباب الثاني

القرآن وثقافات عصره !

هل تأثر القرآن بثقافات كانت ساطية على البيئة العربية آنذاك ؟

القرآن جاء ليؤثر ويظهر على الأعراف كلها لا ليتأثر ويخضع لرغبات الطواغيت !

(هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ)

الصفحة 111

التأثر بالبيئة !

هل تأثر القرآن بثقافات عصره ؟

جاء القرآن ليؤثر ويكافح عادات جاهليّة بائدة لا ليتأثر ويخضع لأعراف كانت جافية إلى حدّ بعيد (هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ) (1) ، ومن أمعن النظر في تعاليم القرآن الرشيدة – يجدها بحق نابية عن التشابه لأعراف كانت نائية ، فكيف بالتأثر بها ؟! .

ولكن هناك من زعم أن في القرآن كثيراً من تعابير تُوائم أعراف العرب يومذاك مما ينبو عنها أعراف متحضرة اليوم ، وأخذوا من وصف نعيم الآخرة والحور والقصور مما يلتئم وعيشة العرب القاحلة حينذاك ، شاهداً على ذلك ، وكذا الإشارة إلى أمور خرافة كانت تعتنقها العرب ولا واقع لها اليوم دليل آخر ، والعمدة أن التكلم بلسان قوم ليستدعي الاعتراف بما تحمله الكلمات من معاني عندهم لاحظوها عند الوضع فلا بد أنها ملحوظة أيضاً لدى الاستعمال .

هكذا زعم القوم ولكنه وهم توهموه محضاً ، وإليك التفصيل .

ولنمهد قبل ذلك مقدمات تنفعنا في صميم البحث :

(1) تكرر هذا المقطع من الآية في القرآن ثلاث مرّات (التوبة 9 : 33 ، الفتح 48 ، 28 ، الصف 61 : 9) دليلاً على التأكيد البالغ .

الصفحة 112

1 — مُجَاراة في الاستعمال

هل كان التكلم بلسان قوم يستدعي الاعتراف بما تحمله لغتهم من ثقافات ؟ أم كان لا يعدو سوى المجاراة معهم في الاستعمال ؟

الثاني هو الصحيح الواقع ؛ ذلك أن المحاورة لأجل التفاهم في أي لغة لا يستدعي سوى العلم بمعاني الكلم الإفرادية والجملية في الاستعمال الدارج فعلياً لدى القوم ، فكان ينبغي المباشرة معهم ومُجاراتهم في تبادل المفاهيم حسبما يتعاهدونه الآن ، من غير نظرٍ إلى أصل الوضع والدواعي التي دعت إلى وضع كل لفظةٍ لمعنى خاص ، فإن هذه الدواعي كانت ملحوظة لدى الوضع ولا تُلاحظ حين الاستعمال ، وربما كان مستعملو اللفظة في ذهولٍ عن الأسباب الداعية للأوضاع الخاصة الأولى .

خذ مثلاً لفظة (المجنون) وُضِعَت للمُصاب بداءٍ توتر الأعصاب ، وكان السبب الداعي لهذا الوضع في حينه اعتقاد أنه أُصيب بِمَسَاسِ الجنّ ؛ ومن ثمّ كانوا في العهد القديم يعالجون المصابين بهذا الداء بالرُقَى والتعاويذ لغرض إبعاد الجنّ عنهم فيما زعموا ، واليوم أصبحت هذه العقيدة خُرافة ، غير أن أبناء اللغة لا يزالون يتداولون اللفظة لغرض التفاهم مع بعضهم ، حيث اللفظة أصبحت مجرد علامة للدلالة على هذا المعنى بمفهومه الجديد لا الخُرافة البائدة ، وإن كانت هي السبب للوضع في وقته ، غير أنه غير ملحوظ بل مرفوض في الاستعمال حالياً .

والصحراء القاحلة سمّيت (مَفازة) تفاؤلاً ، وتتداول التسمية من غير أن تُلاحظ فيها ذاك التفاؤل الملحوظ عند الوضع ، أو من سمّى ابنه جميلاً لما يرى عليه مسحة جمالٍ ، وغيره ممّن يستعمل اللفظة إنّما يستعملها لأنها علّم عليه رغم عدم لحاظ جمالٍ فيه ، أو كان يرى العكس ؛ ذلك لأن التسمية تحقّقت وأصبح الاسم علماً له من غير أن يُحمل مفهومه الملحوظ عند التسمية .

وعليه ، فالاستعمالات الدارجة تابعة لمداليل الألفاظ كعلائم على المعاني محضاً ، ولا تُلاحظ الدواعي والمناسبة الأولى التي لاحظها الواضع حين الوضع .

الصفحة 110

فلنفرض أن لفظة (الخلق) إنّما وُضِعَت للصفات والمَلَكَات النفسية ؛ لما كانت جاهلية العرب تعتقد أن للصفات النفسية منشأً في الخليفة الأولى ، والإنسان مجبول عليها ومسيرٌ في حياته وفق ما فطر عليه ، تلك عقيدة جاهلية بادت ولكن التسمية دامت ، والمستعملون اليوم لا يريدون هذا المعنى قطعياً ، وهكذا فيما جاء استعماله في القرآن ، فإنّها مُجاراة في الاستعمال وليس اعترافاً بما تحمله اللفظة من مفهومها الأولي البائد .

2 — خطاب القرآن عام

القرآن وإن كان واجه العرب في وقته لكنه خاطب الناس عامة عبر الأجيال ، فقد واجه العرب وخاطبهم بلسانهم وعلى أساليب كلامهم المعهودة لديهم وذلك لغرض التفاهم معهم حينذاك (وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ) (1) لكن هذا لا يعني الاختصاص بعد أن كانت الرسالة عامة والخطابات شاملة .

جاءت في القرآن تعابير قد يبدو من ظاهرها الاختصاص لكن في طيها مفاهيم عامة تشمل جميع الناس في جميع الأزمان ، الأمر الذي جعل من القرآن دستوراً عاماً لكافة الأمم وفي كل الأدوار ، وكذا الأمثال والحكم الواردة في القرآن لا تتركز على ذهنيات العرب خاصة وإنما على ذهنيات يتعاهدها جميع الأمم عبر الأيام ، حتى في مثل (الإبل) جعلت عبرة لا للعرب خاصة وإنما هي للعموم بعد أن كانت منبئة على وجه الأرض يعرف عجائبها كل الناس .

وهكذا جاءت أوصاف نعيم الآخرة وشديد عقوباتها على معايير يتعاهدها الجميع وليس عند العرب خاصة ، حسبما نبين .

قال رسول الله (صلى الله عليه وآله) : (ما من آية في القرآن إلا ولها ظهر وبطن) .
سئل الإمام الباقر (عليه السلام) عن ذلك ، فقال : (ظهره تنزيله وبطنه تأويله) (2) . وعنى بالتنزيل : ظاهر الآية ؛ حيث

(1) إبراهيم 14 : 4 .

(2) تفسير العياشي ، ج 1 ، ص 11 .

الصفحة 114

نزلت بشأن خاص ، وبالتأويل : المفهوم العام المنتزع من الآية وهو شامل يجاري الأيام والليالي أبداً .

وأضاف (عليه السلام) : أن العبرة بهذا المفهوم العام الذي ضَمَنَ خلود القرآن ، وإلا فلو كانت العبرة بظاهر التعبير الخاصّ إذن لكان القرآن قيدَ التاريخ في حَقْلِهِ القصير ، وذهب بهلاك تلْكُمُ الأقوام !

وسنفصل الكلام عن ذلك في مجالات متناسبة .

3 — حقيقة لا تخييل

ما يأتي به القرآن من عبرٍ وضربِ الأمثال فإنّها جميعاً حكايةٌ عن أمرٍ واقع ، إمّا حقيقة ثابتة في الأعيان ، أو تصوير لحالةٍ راسخةٍ في القلوب ، وهكذا فيما أخبر عن عالمٍ وراء عالمِ الشهود ، ليست تصوّرات وهميّة وإنّما هي حقائق راهنة في أصقاعها المتناسبة .

فجبرُ التاريخ يتمثّل بها القرآن لها واقعيّة يأخذها القرآن عبرةً — وإلا فلا عبرة بالأوهام ! وكذلك الصورُ التخيلية لحالاتٍ وهواجسٍ نفسيّة — يضرب بها الأمثال ، لها واقع مرّ صورها القرآن وألبسها ثوبَ الحياة في أبدع تصويرٍ .

أمّا الحكاية عن مغيبات ما وراء الستار فهي حقائق ثابتة مثّلها القرآن في قالب الاستعارة والتشبيه ، فيتنبّه النابه لوجه الاستعارة والتشبيه ولا مجال للإتكاف بعد عدم الدليل على الامتناع .

فهؤلاء ملائكة الرحمان لها أجنحة مثنى وثلاث ورباع (1) ، ذكرها القرآن تعبيراً عن مُختلف مدارج القُوى والطاقت تَمَلِكُها ملائكة السماء المُدبِّرات أَمْراً حَسَبَ وظائفها في التدبير المخوّل إليها ، والتعبير عن القُدر والقُوى بالأجنحة شائع وليس المراد أجنحة كالأجنحة الطيور .

وهكذا في سائر الموارد عمَدَ القرآن إلى التشبيه والتمثيل حكايةً عن أمرٍ واقع وليس مجرد تصوير وتخييل .

(1) وهو قوله تعالى : (جَاعِلِ الْمَلَائِكَةَ رُسُلًا أُولِي أَجْنَحَةٍ مَّثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ...) فاطر 35

: 1.

ثقافات جاهليّة كافّحها الإسلام

كان المجتمع العربي إبّان ظهور الإسلام أهلاً بثقافاتٍ هي ضلالات وجهالات ، وكان الفساد والفحشاء قد غطّ البلاد ، وكفى شاهداً على ضخامة هذا الظلام ما رسمه القرآن عن مُنكرات كانت قد عمّت الجزيرة هي من الفظاعة بمكانٍ ، فجاء الإسلام لينقذهم من الجهالة وحيرة الضلالة ، وليضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم ، وقد نجح بالفعل في خطوات واسعة ؛ حيث جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقاً .

إذن ، جاء القرآن ليتحف البشرية جمعاء والعرب خاصة بمعالم حضارة زاهية (وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ) (1) فقد جاء ليؤثّر لا ليتأثّر ، ومن الجفاء زعمُ العكس فيما حسبه المتشاكسون .

ودليلاً على ذلك نأتي بعبادات ورسوم جاهليّة خاطئة عارضها الإسلام وغلب عليها (وَنَصَرْنَاهُمْ فَكَانُوا هُمُ الْغَالِبِينَ) (2) (وَكَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ) (3) .

ولنبداً بشؤون المرأة وقد سُحقت كرامتها الإنسانيّة في ذلك الجوّ الحالك ، فجاء الإسلام وأخذ بيدها ليرفعها إلى حيث مستواها الكريم .

المرأة وكرامتها في القرآن

للمرأة كرامتها الإنسانيّة في القرآن ، وقد جعلها الله في مستوى الرجل في الخطوة الإنسانيّة الرفيعة ، حينما كانت في كلّ الأوساط المتحضرة والجاهلة مُهانةً وضِيعَةً القَدَرِ ، لا شأن لها في الحياة سوى كونها لعبة الرجل وبلغته في الحياة ، فجاء الإسلام وأخذ بيدها وصعد بها إلى حيث مستواها الرفيع الموازي لمستوى الرجل في المجال الإنساني الكريم (لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ) (4) ، (وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَ بِالْمَعْرُوفِ) (5) .

(1) يوسف 12 : 21 .

(2) الصافات 37 : 116 .

(3) المجالة 58 : 21 .

(4) النساء 4 : 32 .

(5) البقرة 2 : 228 .

الصفحة 116

القرآن عندما يتحدث عن الإنسان — وليس في حقيقة الإنسانية ذكورة ولا أنوثة — إنما يتحدث عن الجنس ذكراً وأنثى على سواء ، وعندما يتحدث عن كرامة الإنسان وتفضيله على كثير ممن خلق (1) وعن الودائع التي أودعها هذا الإنسان (2) وعن نفخ روحه فيه (3) وعندما يبارك نفسه في خلقه لهذا الإنسان (4) إنما يتحدث عن الذات الإنسانية الرفيعة المشتركة بين الذكر والأنثى من غير فرق .

هو عندما يقول : (وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى) (5) وعندما يقول : (إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ) (6) وإلى أمثالها من تعابير لا يفرق بين ذكر وأنثى : (أَنِّي لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ مِنْكُمْ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ) (7) ، ولا ميز بينهما ولا تفارق فيما يمتاز به الإنسان في أصل وجوده وفي سعيه وفي البلوغ إلى مراتب كماله ، (إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَانِتِينَ وَالْقَانِتَاتِ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَالصَّائِمِينَ وَالصَّائِمَاتِ وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا) (8) .

وقد جاء قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى) (9) دليلاً قاطعاً على موازاة الأنثى مع الذكر في أصالة النوع البشري ، ولا تزال هذه الأصالة مُحْتَفَظاً بها عبر تناسل الأجيال .

نعم ، هناك خصائص نفسية وعقلية ميّزت أحدهما عن الآخر في تكوينيهما الذاتي مما أوجب تَفَارُقاً في توزيع الوظائف التي يقوم بها كل منهما في حقل الحياة ، توزيعاً عادلاً يتناسب مع معطيات ومؤهلات كل من الذكر والأنثى ، الأمر الذي يؤكد شمول العدل في التكليف والاختيار ، ولنتنظر في هذه الفوارق الناشئة من مقام حكمته تعالى في الخلق والتدبير .

(1) الإسراء 17 : 70 .

(2) الأحزاب 33 : 72 .

(3) السجدة 32 : 9 .

(4) المؤمنون 23 : 14 .

(5) النجم 53 : 39 .

(6) الحجرات 49 : 13 .

(7) آل عمران 3 : 195 .

(8) الأحزاب 33 : 35 .

(9) الحجرات 49 : 13 .

الصفحة 117

وللرجال عليهنّ درجة

هنا وقفة قصيرة عندما نلاحظ أنّ القرآن فضّل الرجال على النساء بدرجة !

فهل في ذلك حظٌّ من قَدَر المرأة ؟ أو كمال حظّي به الرجل دونها ؟

ليس من هذا أو ذاك في شيء ؛ وإنّما هي مُرافقة مع ذات الفطرة التي جُبل عليها كلٌّ من الرجل والمرأة .

إنّ معطيات الرجل النفسيّة والخلقيّة تختلف عن معطيات المرأة ، كما تختلف طبيعتها الأنثويّة المرهّفة الرقيقة عن طبيعة الرجل الصّلبة الشديدة ، كما قال الإمام أمير المؤمنين (عليه السلام) : (المرأة ريحانة وليست بقهرمانة) (1) ، فنُعمومة طبعها وظرافة خُلُقها تجعلها سريعة الانفعال

تجاه مُصطَدَمات الأمور ، على خلاف الرجل في تربيته ومقاومته عند مقابلة الحوادث .

فالمراة في حقوقها ومزاياها الإنسانية تُعادل الرجل (وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ) (2) ، هذا في أصل خلقتها لتكون للرجل زوجاً من نفسه أي نظيره في الجنس ، فيتكافلان ويتعاونان معاً في الحياة الزوجية على سواء ، فلها مثل الذي عليها من الحق المشترك ، وهذا هو التماثل بالمعروف أي التساوي فيما يعترف به العقل ولا يستنكره .

لكن الشطر الذي يتحمّله الرجل في الحياة الزوجية هو الشطر الأثقل الأشقّ ، فضلاً عن القوامة والحماية التي تُثقل عبء الرجل في مزاوله الحياة ، الأمر الذي استدعى شيئاً من التمايز في نفس الحقوق الزوجية ، ممّا أوجب للرجل امتيازاً بدرجة (وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ) (3) .

وهذا التفاضل في الذات والمُعطيات هو الذي جعل من موضع الرجل في الأسرة موضع القوامة ، (الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ) (4) .

(1) نهج البلاغة ، الكتاب رقم 31 ، ص 405 .

(2) البقرة 2 : 228 .

(3) البقرة 2 : 228 .

(4) النساء 4 : 34 .

الصفحة 118

إنّ الأسرة هي المؤسسة الأولى في الحياة الإنسانية ، وهي نقطة البدء التي تؤثر في كلّ مراحل الطريق ، والتي تزاول إنشاء وتنشئة العنصر الإنساني ، وهو أكرم عناصر هذا الكون في التصرّ الإسلامي ، وإذا كانت المؤسسات — التي هي أقلّ شأنًا وأرخص سعراً كالمؤسسات المالية والصناعية والتجارية وما إليها — لا تُوكّل أمرها عادةً إلاّ للأكفاء من المرشّحين لها ممّن تخصّصوا في هذا الفرع علمياً ، وتدرّبوا عليه عملياً فوق ما وهبوا من استعدادات طبيعية للإدارة

والقوامة ، فالأولى أن تتبّع هذه القاعدة في مؤسسة الأسرة التي تنشئ وتنشئ أثمن عناصر الكون ، ذلك هو العنصر الإنساني .

والمنهج الربّاني يراعي هذا ، ويراعي به الفطرة والاستعدادات الموهبة لشطري النفس – العقلاني والجسماني – لأداء الوظائف المنوطة بهما معاً ، كما يراعي به العدالة في توزيع الأعباء على شطري الأسرة الواحدة ، والعدالة في اختصاص كل منهما بنوع الأعباء المهيأ لها ، المُعان عليها من فطرته واستعداداته المتميّزة المتفرّدة .

والمسلم به ابتداءً أنّ الرجل والمرأة كلاهما من خلق الله ، وأنّه تعالى لا يريد ظلماً بأحدٍ من خلقه ، وهو يُهيّئُه ويُعدّه لوظيفة خاصّة ، ويمنحه الاستعدادات اللازمة لإحسان هذه الوظيفة ، وقد خلق الله الناس ذكراً وأنثى زوجين على أساس القاعدة الكلّية في بناء هذا الكون ، وجعل من وظائف المرأة أن تحمّل وتضع وترضع ، وتكفل ثمرة الاتصال بينها وبين الرجل ، وهي وظائف ضخمة وخطيرة وليست هيّنة ولا يسيرة ، بحيث يمكن أن تؤدّي بدون إعداد عضويّ ونفسيّ وعقليّ عميق غائر في كيان الأنثى .

فكان جديراً أن ينوط بالشطر الآخر – الرجل – توفير الحاجات الضروريّة ، وتوفير الحماية كذلك للأنثى كي تتفرّغ لأداء وظيفتها الخطيرة ، ولا يُحمّل عليها أن تحمّل وتضع وترضع وتكفل ثمّ هي التي تعمل وتكدّ وتسهر ليلاً وتجهّد نهائياً لحماية نفسها وكفالة ولدها في آنٍ واحد ! فكان عدلاً كذلك أن يُمنح الرجل من الخصائص في تكوينه العضويّ والعصبيّ والعقليّ والنفسيّ ما يُعينه على أداء وظائفه هذه الخطيرة أيضاً ، وكان هذا فعلاً (ولا يظلم ربك أحداً) (1) .

(1) الكهف 18 : 49 .

الصفحة 119

ومن ثمّ زوّدت المرأة – فيما زوّدت به من الخصائص – بالرفقة والعطف والحنان ، وسرعة الانفعال والاستجابة العاجلة لمطالب الطفولة بغير وعي ولا سابق تفكير ؛ لأنّ الضرورات الإنسانيّة العميقة كلّها والملحّة أحياناً – حتّى في الفرد الواحد – قد لا تترك لأرجحة الوعي

والتفكير وبطنه مجالاً ، بل فرضت الاستجابة لها غير إرادية ، لتسهل تلبيتها فوراً وفيما يشبه أن تكون قسراً ، ولكنه قسرٌ داخلي غير مفروض من خارج النفس ، ويكون لذيداً ومستحباً في معظم الأحيان ؛ لتكون الاستجابة سريعةً من جهةٍ ومريحةً من جهةٍ أخرى ، مهما يكن فيها من المشقة والتضحية (صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَتَقَنَ كُلَّ شَيْءٍ) (1) .

قال سيّد قطب : وهذه الخصائص ليست سطحيّة ، بل هي غائرة في التكوين العضويّ والعصبيّ والعقليّ والنفسيّ للمرأة ، بل يقول كبار العلماء المختصّين : إنّها غائرة في تكوين كلّ خلية ؛ لأنّها عميقة في تكوين الخلية الأولى التي يكون من انقسامها وتكاثرها الجنين ، بكلّ خصائصه الأساسيّة (2) .

وكذلك زوّد الرجل — فيما زوّد به من الخصائص — بالمقاومة والصلابة ، وببطء الانفعال والاستجابة ، والتروّي واستخدام الوعي والتفكير قبل الحركة والاستجابة ؛ لأنّ وظائفه كلّها منذ بدء الحياة وممارسة التنازع في البقاء كانت تحتاج إلى قدرٍ من التروّي قبل الإقدام ، وإعمال الفكر والبطء في الاستجابة بوجهٍ عامّ (3) ، وكلّها عميقة في تكوينه عمقَ خصائص المرأة في تكوينها ، وهذه الخصائص تجعله أقدر على القوامة وأفضل في مجالها ، كما أنّ تكليفه بالإفراق — وهو فرع من توزيع الاختصاصات — يجعله بدوره أولى بالقوامة .

وهذان العنصران هما اللذان أبرزهما النصّ القرآني ، وهو يقرّر قوامة الرجال على النساء في المجتمع الإسلامي .

(1) النمل 27 : 88 .

(2) تفسير في ظلال القرآن ، ج 5 ، ص 58 — 59 ، المجلد الثاني ، ص 354 — 355 .

(3) إنّ معدّل سعة الدماغ في الرجال 1480 سم مكعب وفي النساء 1300 سم مكعب ، ووزن دماغ الرجل 1360 غم بينما وزن دماغ المرأة 1210 غم ، إنّ هذا المعدّل يمثّل كافّة شعوب البشر بصورة عامّة ، كتاب الحيوان للدراسة الجامعيّة ، ص 388 .

قوامة لها أسبابها وعِللها من التكوين والاستعداد ، إلى جنب أسبابها من توزيع الوظائف والاختصاصات ، الأمر الذي جعل من مرتبة الرجل أعلى من مرتبة المرأة بدرجة !

قال سيّد قطب : إنّها مسائل خطيرة ، أخطر من أن تتحكّم فيها أهواء البشر ، وأخطر من أن تُترك لهم يخبطون فيها خبطَ عشواء ، وحين تُركت لهم ولأهوائهم في الجاهليّات القديمة والجاهليّات الحديثة هدّدت البشريّة تهديداً خطيراً في وجودها ذاته ، وفي بقاء الخصائص الإنسانيّة التي تقوم بها الحياة الإنسانيّة وتتميّز .

ولعلّ من الدلائل التي تُشير بها الفطرة إلى وجودها وتحكّمها ، ووجود قوانينها المتحكّمة في بني الإنسان ، حتّى وهم يُنكرونها ويرفضونها ويتفكّرون لها ، لعلّ من هذه الدلائل ما أصاب الحياة البشريّة من تخبطٍ وفسادٍ ، ومن تدهورٍ وانهيارٍ ، ومن تهديدٍ بالدمار والبوار في كلّ مرّة خُولفت فيها هذه القاعدة ، فاهتزّت سلّطة القوامة في الأسرة ، أو اختلطت معالمها ، أو شدّت عن قاعدتها الفطريّة الأصليّة.

ولعلّ من هذه الدلائل توقّان نفس المرأة ذاتها إلى قيام هذه القوامة على أصلها الفطري في الأسرة ، وشعورها بالحرمان والنقص والقلق وقلة السعادة ، عندما تعيش مع رجل لا يزاوِل مهامّ القوامة وتُنقِصه صفاتها اللازمة ، فيكلّ إليها هي أمر القوامة ! وهي حقيقة ملحوظة تسلّم بها حتّى المنحرفات الخابطات في الظلام .

ولعلّ من هذه الدلائل أنّ الأطفال الذين ينشأون في عائلة ليست القوامة فيها للأب ؛ إمّا لأنّه ضعيف الشخصية بحيث تبرز عليه شخصية الأمّ وتسيطر ، وإمّا لأنّه مفقود لوفاته أو لعدم وجود أب شرعي ، فلمّا ينشأون أسوياء وقلّ أن لا ينحرفوا إلى شذوذٍ ما ، في تكوينهم العصبيّ والنفسيّ ، وفي سلوكهم العمليّ والخلقيّ .

فهذه كلّها بعض الدلائل التي تشير بها الفطرة إلى وجودها وتحكّمها ، ووجود قوانينها المتحكّمة في بني الإنسان ، حتّى وهم ينكرونها ويرفضونها ويتنكّرون لها (1) .

(1) في ظلال القرآن ، ج 5 ، ص 60 ، المجلّد الثاني ، ص 356 .

ونتيجةً على ما سبق ، كان تفضيل الرجل على المرأة بدرجة ناظرًا إلى جهة قوامته في الأسرة ، وهذه القوامة تعود إلى خصائص في تكوين الرجل ووظيفته التي خولها له عرف الحياة الزوجية ، فنعود نقرأ الآية : (الرَّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ) في تكوينه (وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ) حسب وظيفتهم العائلية .

قال الشيخ محمد عبده : وأما قوله تعالى : (وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ) فهو يُوجب على المرأة شيئاً وعلى الرجل أشياء ؛ ذلك أن هذه الدرجة هي درجة الرئاسة والقيام على المصالح المفسرة بقوله تعالى : (الرَّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ) فالحياة الزوجية حياة اجتماعية ، ولا تقوم مصلحة هذه الحياة إلا برئيس مطاع ، والرجل أحقُّ بالرئاسة ؛ لأنه أعلم بالمصلحة وأقدر على التنفيذ بقوته وماله ، ومن ثمَّ كان هو المطالب شرعاً بحماية المرأة والنفقة عليها (1) .

وقد فسّر العلامة الطباطبائي (المعروف) في الآية (2) بما عرفه الناس واستأنسوا به وفق فطرتهم الأصيلة ، فكان من المعروف أيضاً أن يتفاضل الرجل على المرأة بدرجة ، حسب ما منحت الفطرة لكل منهما من استعدادات وقوى وصلاحيات ووظائف في حياتهما الاجتماعية ... وشرح ذلك شرحاً مستوفى على أصول متينة ، فراجع (3) .

تفضيل البنين على البنات

قالوا : إنَّ في القرآن كثيراً من تعابير جاء فيها التنويه بشأن البنين وتفضيلهم على البنات ، الأمر الذي يدلُّ على تأثره بالبيئة العربية الجاهلة ؛ حيث كانوا يندون البنات خشية العار . (وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنْثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ * يَتَوَارَىٰ مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَ بِهِ أَيُمْسِكُهُ عَلَىٰ هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ) (4) .

نرى أن القرآن الكريم قد شنع القوم على فكرتهم هذه الجاهلة ووبَّخهم في الفرق بين البنين والبنات أشدَّ تشنيع وتوبيخ .

(1) تفسير المنار ، ج 2 ، ص 380 ، وج 5، ص 67 .

(2) في قوله تعالى (وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ) ، البقرة 2 : 228 .

(3) تفسير الميزان ، ج 2، ص 243 و 273 – 291 .

(4) النحل 16 : 58 و 59 .

الصفحة 122

ولكن مع ذلك قد نجد في القرآن مواضع فيها بعض المرافقة مع القوم ؟!

فقد كانت العرب ترى من الملائكة إناثاً وأنهن بنات الله سبحانه : (فَاسْتَفْتِهِمُ الرِّبَّكَ الْبَنَاتُ وَلَهُمُ الْبَنُونَ * أَمْ خَلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ إِنَاثًا وَهُمْ شَاهِدُونَ * أَلَا إِنَّهُمْ مِنْ إِفْكِهمْ لَيَقُولُونَ * وَلَدَ اللَّهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ * أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ * مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ) (1) .

فجاء التشنيع في هذه الآيات من ناحيتين : أولاً : زعموا من الملائكة إناثاً ، وثانياً : أنهن بناته تعالى من صلبه وأنه تعالى ولدهن !

وجرياً مع عادة العرب في الازدراء بشأن البنات يستنكر عليهم : كيف اصطفى البنات على البنين ؟! (أَلَكُمُ الذَّكَرُ وَلَهُ الْأُنْثَى * تِلْكَ إِذًا قِسْمَةٌ ضِيزَى) (2) أي قسمة غير عادلة (أَمْ اتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ وَأَصْفَاكُمُ بِالْبَنِينَ * وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ * أَوْ مِنْ يُنْشَأُ فِي الْحُلِيِّةِ وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ) (3) .

وفي هذه الآية جاء الفارق بين الذكر والأنثى ناشئاً من جبلتهما ، لتكون المرأة بدافع من فطرتها الأنثوية تنجذب إلى الزبارج أكثر من اهتمامها بواقعيات الأمور ، ومن جانب آخر هي ذات طبيعة رقيقة لا تقاوم تجاه الكوارث ، فتتفعل فور اصطدامها بمضطلمات الحوادث ، فهي بذات فطرتها ونشأتها غير صالحة لمقاومة شدائد الحياة وعاجزة عن حلّ متشابك المعضلات ، فقد جمعت بين الظرافة والضعف ، على عكس الرجل الذي يملك صلابة وقوة إرادة .

وَمِنْ ثَمَّ تَعَقَّبَتِ الْآيَةُ بِالِاسْتِنْكَارِ عَلَى مَزْعُومَتِهِمْ فِي الْمَلَائِكَةِ أَنَّهُمْ إِنَاثٌ : (وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَاثًا أَشْهَدُوا خَلَقَهُمْ سَنُكْتَبُ شَهَادَتَهُمْ وَيَسْأَلُونَ) (4) .

وقد عبر القرآن عن الملائكة بصفة الذكور : (وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ * وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ * قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ * قَالَ يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ

(1) الصافات 37 : 149 – 155 .

(2) النجم 53 : 21 و 22 .

(3) الزخرف 43 : 16 – 18 .

(4) الزخرف 43 : 19 .

الصفحة 123

وَأَعْلَمَ مَا تَبْذُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ * وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا ... (1) ، والضمائر كلها جمع ذكور ، وهكذا في سائر مواضع القرآن (2) .

وَمِنْ ثَمَّ وَجَّهَ إِلَيْهِمُ التَّوْبِيخَ اللَّادِعَ : (أَفَأَصْفَاكُمْ رَبُّكُمُ بِالْبَنِينَ وَاتَّخَذَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِنَاثًا إِنَّكُمْ لَتَقُولُونَ قَوْلًا عَظِيمًا) (3) .

كل ذلك إن دل فإنما يدل على ازدراء بشأن الأنثى ، جرى عليه العرب وجاراهم القرآن .

لكن ليس في شيء من هذه التعبيرات اللادعة الموبخة للعرب أيّ تعبير أو شائنة بشأن المرأة في ذات نفسها ، لا تصريحاً ولا تلويحاً ، وإنما توجه التشنيع على العرب بالذات في نظرهم الخاطئة بشأن الملائكة ، وأنهم إناث ، وبنات لله سبحانه (أَلَا إِنَّهُمْ مِنْ إِفْكِهِمْ لَيَقُولُونَ * وَلَدَ اللَّهُ)

(4) وَأَنَّ وَلَدَهُ بَنَاتٍ (5) ، وَمِنْ ثَمَّ يُسَمَّوْنَ الْمَلَائِكَةَ تَسْمِيَةَ الْأُنثَى (6) ، الأَمْرُ الَّذِي يَدُلُّ عَلَى سَفَاهَةِ عَقُولِهِمْ وَغَايَةِ جَهْلِهِمْ بِمَا وَرَاءَ سِتَارِ الْغَيْبِ ؛ ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ .

وَالَّذِي يَبْدُو عَلَيْهِ أَثَرُ السَّفَاهَةِ أَنَّهُمْ نَسَبُوا إِلَى اللَّهِ مَا يَكْرَهُونَهُ لِأَنْفُسِهِمْ ، فَجَعَلُوا لِأَنْفُسِهِمُ الْمُفْضَلَ مِنَ الْوَلَدِ ، وَأَمَّا الْمُشْنَعُ فَجَعَلُوهُ لِلَّهِ سُبْحَانَهُ ، وَهِيَ قِسْمَةٌ غَيْرُ عَادِلَةٍ حَتَّى فِي غِيَاهِبِ أَوْهَامِ الْخِيَالِ .

فَكَانَ مَوْضِعُ التَّشْنِيعِ هُوَ هَذَا التَّقْسِيمُ غَيْرُ الْعَادِلِ حَتَّى فِي مَفْرُوضِ الْأَوْهَامِ ، الْأَمْرُ الَّذِي لَيْسَ فِيهِ أَيُّ تَقْرِيرٍ لِلتَّفْضِيلِ الْمَزْعُومِ أَوْ اعْتِرَافٍ بِهِ فِي وَاقِعِ الْأَمْرِ ! فَلَمْ تَكُنْ هُنَاكَ مَجَارَاةً ، وَإِنَّمَا هِيَ مَنَابَذَةٌ صَرِيحَةٌ عَلَى أَصُولِ الْجَدَلِ فِي مُحَاوَرَةِ الْكَلَامِ .

* * *

(1) البقرة 2 : 30 – 34 .

(2) وسنتكلم عن مواضع جاء التعبير فيها بالتأنيث في مثل المدبرات ونحوها .

(3) الإسراء 17 : 40 .

(4) الصافات 37 : 151 و 152 .

(5) الزخرف 43 : 16 – 18 .

(6) النجم 53 : 27 .

الصفحة 124

وَأَمَّا التَّعْبِيرُ بِجَمْعِ الْمُؤَنَّثِ السَّالِمِ (بِالْأَلْفِ وَالتَّاءِ) فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : (وَالنَّازِعَاتِ غَرْقًا * وَالنَّاسِطَاتِ نَشْطًا * وَالسَّابِحَاتِ سَبْحًا * فَالسَّابِقَاتِ سَبْقًا * فَالْمُدْبِرَاتِ أَمْرًا) (1) ، وَكَذَا قَوْلُهُ : (وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا) إِلَى قَوْلِهِ : (فَالْمُلْقِيَاتِ ذِكْرًا) (2) وَقَوْلُهُ : (لَهُ مُعَقَّبَاتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ) (3) بِنَاءً عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ هُمُ الْمَلَائِكَةُ الْقَائِمَةُ بِهَذِهِ الْأُمُورِ ، فَتَأْوِيلُ

ذلك كله أنه باعتبار كون الموصوف هم الجماعات ؛ لأنّ القائم بهذه الأمور هم جماعات الملائكة لا الآحاد ، فكما أنّ الجماعة تُجمع على الجماعات ، كذلك الجماعة النازعة تُجمع على النازعات ، وهلمّ جرّاً ، كما أنّ الشخصية أيضاً تُجمع على الشخصيات ، وليس كلّ جمع بالألف والتاء دليلاً على تأنيث المفرد كما في جمع القياس على القياسات ، وكلّ اسم مفرد — في المصدر قياساً وفي غيره سماعاً — إذا جاوز ثلاثة حروف يُجمع بالألف والتاء ، كالتعريفات والامتيازات ، ومن السّماعي نحو السماوات وسُرَادِقَات وسِجِلَات وغير ذلك .

ومن ثمّ عاد ضمير الجمع المذكّر إلى المعقّبات (يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ) ، وهو دليل على عدم تحمّ الجمع بالألف والتاء خاصّاً بالإناث .

ولأبي مسلم محمد بن بحر الأصفهاني هنا كلام — نقله الفخر الرازي — يرجّح عدم كون هذه الجُمُوع أوصافاً للملائكة ، وإنّما هي أوصاف للأيدي والسهام والخيول والإبل في ساحة القتال ... (4) .

للذكر مثل حظّ الأنثيين

مما أثار النقاش حول نظرة الإسلام عن المرأة هي مسألة إرثها نصف إرث الرجل ، وربّما كان الجدّل عنيفاً في أوساط أُمَمِيّة وفي مؤتمرات عالميّة حول قضية المرأة ، ومما توافق عليه ممثّلو الدول الإسلاميّة مع خصومهم هو أنّ الإسلام أقرّ للمرأة ميراثها إجمالياً

(1) النازعات 79 : 1 — 5 .

(2) المرسلات 77 : 1 — 5 .

(3) الرعد 13 : 11 .

(4) تفسير الكبير ، ج 31 ، ص 31 ، وتفسير أبي مسلم ، ص 351 — 352 .

تجاه الأنظمة القديمة وبعض الأنظمة القبائليّة القائلة بحرمانها من الإرث رأساً ، واقتنعوا بهذا القدر من التوافق بشأن إرث المرأة ، مع الغضّ - حالياً - عن المقدار وسائر الجوانب التي يفصلها الإسلام .

لكنّ الإسلام باعتباره شريعة الله الخالدة الجامعة الشاملة قد قال كلمته الأخيرة ولا مجال للمُحاباة فيما حكم به الإسلام حكمه الباتّ الصريح الأبدي ، ونحن نرى أيّ توافق - يستلزم تنازلاً ما عن الأسس الإسلاميّة - مدهانةً وتراجعاً أمام هجمات العدوّ الجاهل ، الأمر الذي يبدو على مُحيّاه الوهن والضعف المقيت .

إنّ البيئة التي يرسمها الإسلام للحياة الاجتماعيّة - سواء في صورتها الصُغرى (الأسرة) أو الكبرى العامّة - تجعل من وظائف الرجل أثقل ، وإنّ مسؤوليّته في حمل أعباء الحياة أشمل ، حسبما أُوتي من قدرة وتفكيرٍ أوسع ، فكان بطبيعة الحال أن يُجعل نصيبه من الميراث أكثر .

إنّه تعالى يرفض أولاً تلك العادات الجاهليّة التي كانت تحرم النساء عن الميراث (لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيباً مَّفْرُوضاً) (1) وبذلك أبطل عادةً جاهليّة كانت مُتحمّمةً في نفوس أبناء الجزيرة ، بل وفي أوساط أُمميّة كانت سائدةً في أكثر أرجاء العالم المتحضّر يومذاك .

رُوي عن ابن عباس أنّه لما نزلت الآية ثقلت على نفوس جاهلة ، فجعلوا يتخافتون فيما بينهم أن اسكتوا عن هذا الحديث فلعن رسول الله (صلى الله عليه وآله) ينسأه ، أو نقول له فيغيّره ، فجاء بعضهم إليه وقال : كيف تُعطى الجارية من الميراث وهي لم تتركب الفرس ولم تُقاتل ؟ وهم لا يُعطونها ولا الأطفال الصغار إلّا لمن استطاع الركوب والقتال ! (2) .

وبعد ذلك يأتي دور تعيين نصيبها من الميراث : (يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ) (3) ، إنّ الله هو الذي يُوصي ، وهو الذي يفرض ، فمن عند الله تردّ التنظيمات

الصفحة 126

والشرائع والقوانين ، وعن الله يتلقى الناس في أخصّ شؤونهم في الحياة ، وهذا هو الدين ، فليس هناك دين للناس إذا لم يتلقوا في شؤون حياتهم كلها من الله وحده ، وليس هناك إسلام إذا هم تلقوا في أي أمر من هذه الأمور — جلّ أو حقّر — من مصدر آخر ، إنّما يكون الشرك أو الكفر ، وتكون الجاهليّة التي جاء الإسلام ليقتلع جذورها من حياة الناس .

فليس للناس أن يقولوا : إنّما نختار لأنفسنا ولذريّاتنا ونحن أعرف بمصالحنا .. فهذا — فوق أنّه باطل — هو في الوقت ذاته توقّع وتبجّح وتعالٍ على الله وادّعاء لا يزعمه إلاّ متوقّع جهول .

وعليه ، فليس الأمر في هذا أمر مُحاباة لجنسٍ على حساب جنس ؛ إنّما الأمر توازنٌ وعدلٌ بين أعباء الرجل وأعباء المرأة في التكوين العائلي وفي النظام الاجتماعي الإسلامي ، فالرجل يتزوَّج امرأة يُكلّف إعالتها وإعالة أبنائها منه في كلّ حالة ، وهي معه وهي مُعفاة من هذه التكاليف ، أمّا هي ، فإمّا أن تقوم بنفسها فقط ، وإمّا أن يقوم بها رجل قبل الزواج وبعده سواء ، وليست مُكلّفة نفقة لزوج ولا للأبناء في أيّ حال .

فالرجل مُكلّف — على الأقلّ — ضعف أعباء المرأة في التكوين العائلي وفي النظام الاجتماعي الإسلامي — أي النظام الذي رسمه لنا الإسلام — ومن ثمّ يبدو العدل كما يبدو التناسق بين الغنم والغرم في هذا التوزيع الحكيم ، فما دامت الحياة التي نعيشها في ظلّ الإسلام مُخطّطة وفق هذه الحكمة الرشيدة ، فهذا التوزيع يتطابق مع هذا المُخطّط ما دُمنا نعتز به ونستسلم لقيادته ، ويبدو كلّ نقاش في هذا التوزيع جهالةً من ناحية ، وسوء أدبٍ مع الله من ناحية أخرى ، وزعزعةً للنظام الاجتماعي والأسري ، لا تستقيم معها حياةٌ حسب معتقدنا ونحن مسلمون ، والتجربة العنيفة التي تجرّعتها سائر الأمم ولا تزال هي خير شاهدٍ على اعتدال هذا النظام وانسجامه مع فطرة الإنسان وتكوينه في الحياة .

هنا وفي يومنا الحاضر نجابه محاولات يبدو الفشل في مُحيّاها ، بعد حيادها عن منهج فهم النصّ على ما رسمته طريقة الاستنباط من كتاب الله ، فمن قائل : إنّ النصّ الوارد

الصفحة 127

في القرآن الكريم جاء بلفظ التّوصية : (يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ) (1) ، والإيصاء ترغيب في الأمر وليس فرضاً واجباً ؛ ولعلّ الشرائط الزمنية حينذاك كانت تستدعي هذا التفاضل المندوب إليه ولكن في وقتها ، الأمر الذي لا يُحتمّ الحكم لا بصورة فرض ولا بشكل دائم على الإطلاق !

قالوا : واليوم ، حيث تغيّرت الشرائط وتبدّلت الأحوال البيئية والاجتماعية العامة فلا أَرْضِيّة لهذا التفاضل ، ولا هو يتناسب مع الأوضاع الراهنة المتغيرة مع الوضع القديم ، لا سيّما والأمر لم يكن فرضاً بل مجرد ندب ، فلا مُقتضى في الوقت الحاضر للأخذ بهذا الأمر الذي كان راجحاً في ظرفه ولا رجحان له اليوم !

وقائل آخر : إنّهُ على فرض إرادة الفريضة لكن التداوم لا مجال له بعد ملاحظة رَهْنِ أحكام الشريعة — في قسمها المتغيّر — بأوقاتها وظروفها الخاصة حيث المصالح المُقتضية حينذاك والمُنْتَفية في الحال الحاضر .

هذا القائل يرى من أحكام الشريعة على نوعين : ثابتة ومتغيّرة ، فالثابتة هي التي أصدرها صاحب الشريعة بشكل عامّ شامل أبديّ ؛ حيث ابتناها على مصالح هي ثابتة لا تتغيّر مع الأبد وفي جميع الأحوال ومختلف الأوضاع ، وذلك في مثل العبادات ، الأمر الذي يختلف الحال فيه في مثل المعاملات والانتظامات ، المتقيّدة بمصالح هي وقتيّة وفي تحوّل على مسرح الحياة ، ففي هذا تكون الأصول ثابتة أمّا الفروع والتفاصيل فهي رَهْنُ شرائط الزمان ، فيجوز التصرف فيها حسب المُقتضيات المؤاتية ولكن في ضوء تلك الأصول ومع الحفاظ عليها جذرياً فحسب !

قلت : أمّا المزعومة الأولى فهي مُخالفة صريحة لنصّ الكتاب العزيز ؛ حيث تبتدئ آيات

المواريث بلفظة الإيصاء ، وتنتهي بما يجعل من هذا الإيصاء فرضاً من الله لا مجال للتخلف عنه
(وَصِيَّةٌ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَلِيمٌ * تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ
تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ * وَمَنْ يَعَصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ

(1) النساء 4 : 11 .

الصفحة 128

حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَاراً خَالِداً فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ) (1) .

يعني : أن هذه الوصية من الله نافذة لا مجال للتخلف عنها ؛ لأنها تبيّن لحدود الله التي من
تعداها فسوف يدخله ناراً وله عذابٌ مهين ، والعذاب المهين هنا إشارة إلى أن المتجاوز لحريم
الشريعة قد أطاح بكرامة نفسه وسقط حيث مستوى المهانة الفظيعة .

أبعد هذا التأكيد على الأخذ بما أوصى الله بشأن الميراث يتجرأ ذو مسكة على التلاعب بنص
الكتاب ، اللهم إلا إذا فقد وعيه .

ثم الذي يفضح من موضع هذه المزعومة ، أن لفظة الإيصاء بتصاريدها كلها جاءت في
القرآن بمعنى الإلزام والإيجاب ، (2) قال ابن منظور : وقوله عز وجل : (يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي
أَوْلَادِكُمْ) معناه : يفرض عليكم ؛ لأن الوصية من الله إنما هي فرض ؛ والدليل على ذلك قوله
تعالى : (قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَاناً وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ
مِنْ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي
حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكَُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ) (3) وهذا من الفرض المحكم علينا (4) .

وأما المزعومة الأخيرة فهي بمكان الوهن ، بعد أن كان الأصل في التشريع هي الأبدية
والشمول ، أخذاً بعموم الخطاب وشمول إطلاقه لجميع الأجيال والأحوال والأزمان ، وهي قاعدة
أصولية مطردة ، وإلى ذلك ينظر قوله (عليه السلام) : (حلالٌ مُحَمَّدٌ حلالٌ أبداً إلى يوم القيامة ،
وحرامه حرامٌ أبداً إلى يوم القيامة) (5) اللهم إلا إذا ثبت دليل خاص أن الحكم الذي أصدره النبي
(صلى الله عليه وآله) كان لمصلحة استدعاها سياسة التدبير الحاضرة حينذاك ، فيبقى قيد تلك

الشرائط ولا يعم ولا يستديم على الإطلاق ، وهذا بحاجة إلى دليل قاطع يُخرجه عن عموم الأصل المتقدم ، على أن ذلك خاص بالأحكام الصادرة عن مقام السياسة النبوية وتكون من سننه ، لا من فرائض الله الناص عليها في الكتاب .

(1) النساء 4 : 12 – 14 .

(2) راجع : البقرة : 132 ، الشورى : 13 ، الأنعام : 151 – 153 ، النساء : 131 ، الأحقاف : 15 ، وغيرها .

(3) الأنعام 6 : 151 .

(4) لسان العرب لابن منظور ، ج 15 ، ص 395 .

(5) راجع : الكافي ، ج 1 ، ص 58 ، رقم 19.

الصفحة 129

فالذي جاء في القرآن من الفرائض والأحكام هي من الثابتات مع الأبد بإجماع الأمة وإطباق كلمات العلماء جميعاً ، فقد اتفقت كلمتهم على أن ما جاء في القرآن من تشريع وفرائض وأحكام هي أبدية مسجلة على كاهل الدهر مع الأبد .

وعليه ، فمن كان يحمل في طيّه العقيدة بأن القرآن كلام سماوي نزل من عند الله وأن ما فيه هي أحكام وفرائض فرضها الله تعالى للبشرية جمعاء على طول الدهر ، فلا مجال له أن يحدث نفسه بما شاء ، وأما إذا لا يعتقد ذلك ويرى أنها أحكام صادرة من عقلية بشرية أرضية لفقتها – والعياذ بالله – ذهنية محمد (صلى الله عليه وآله) حسبما رآه في وقته – وإن كان نسبها إلى الله في ظاهر تعبيره كما يراه هؤلاء المتحدلقون – فليتحدثوا بما شاءوا إلى ما لا نهاية من هراءات ، ولا كلام لنا معهم ونذرهم في طغيانهم يعمهون .

دية المرأة على النصف !

وإذ قد عرفنا موضع كل من الرجل والمرأة في الحياة العائلية وفق ما رسمها الإسلام ، نعرف مبلغ الخسارة التي تتحملها على أثر فقدان عضوها من ذكرٍ أو أنثى ، إنها إذا افتقدت أنثى فقد خسرت كافلة العائلة ومربيّتها التي تفيض عليها بالعطف والحنان وفي رفق ومُدابةٍ ، أما إذا افتقدت ذكراً فقد خسرت حاميتها وكافل مؤنّيتها ، وخسرت أضعاف ما خسرت عند فقدان أنثى .

والدية جُبران للخسارة إلى حدٍّ ممكن ومعقول ، ومن ثمّ تحاسب على قدر ما خسره المُجنى عليه عرفياً ، وقد قدره الشارع الحكيم بمقادير هو أعلم بتكافئها مع مقادير الخسارة الواردة ، فليس هناك تفضيل وإنما هو تدبير إلهٍ حكيم .

والمزعومة في حديث المواريث جرّت هنا أيضاً وهي كأختها مرفوضة ولا سيّما على وجه التنبيه الأخير .

والغريب — هنا — ما شدّ عن بعض المعاصرين من القول بتساوي دية المرأة مع الرجل إطلاقاً ، سواء كان في النفس أو الطرف ؛ نظراً لإطلاق أدلة الدية وعدم دليل معتبر

الصفحة 130

على التفريق فيما حسب ، وهكذا زعمُ التساوي في القصاص من غير ردّ التفاضل (1) ، وهو خلاف إجماع الفقهاء عامتهم وخاصّتهم :

قال ابن رشد الأندلسي : واتّفقوا على أنّ دية المرأة نصفُ دية الرجل في النفس ، واختلفوا في الشّجاج وأعضائها ، فقال جمهور فقهاء المدينة : تساوي المرأة الرجل في عقلها والشّجاج والأعضاء إلى أن تبلغ ثلث الدية ، فإذا بلغت ثلث الدية عادت ديتها إلى النصف من دية الرجل ، أعني دية أعضائها من أعضائه . ومثال ذلك أن في كل إصبع من أصابعها عشرة من الإبل ، وفي اثنين منها عشرون ، وفي ثلاثة ثلاثون ، وفي أربعة عشرون .

وقال بعض الفقهاء : على النصف مطلقاً قياساً ، وسأل ربيعة بن أبي عبد الرحمان — المعروف بربيعة الرأي — سعيد بن المسيّب : كم في أربع من أصابعها ؟ قال : عشرون ، قال ربيعة : قلت : حين عظم جرحها واشتدّت بليّتها نقص عقلها (أي ديتها) ! قال سعيد : أعراقيّ

أنت ؟ [حيث تقيس] قلت : بل عالمٌ متثبتٌ أو جاهلٌ متعلمٌ ، فقال سعيد : هي السنة (2) .

رَوَوْا عن الإمام أمير المؤمنين (عليه السلام) : (أن دية المرأة على النصف من دية الرجل) .

ورَوَوْا عن رسول الله (صَلَّى الله عليه وآله) : (المرأة تُعاقَل الرجل إلى ثلث الدية) (3) .

قال عميد الطائفة الشيخ المفيد أبو عبد الله محمد بن محمد بن النعمان : والمرأة تُساوي الرجل في ديات الأعضاء والجوارح حتى تبلغ ثلث الدية ، فإذا بلغته رجعت إلى النصف من ديات الرجال ، مثال ذلك : أن في إصبع الرجل إذا قُطعت عشراً من الإبل ، وكذلك في إصبع المرأة سواء ، وفي الإصبعين منهما عشرون ، وفي ثلاث أصابع منهما ثلاثون ، وفي أربع أصابع الرجل أربعون من الإبل ، وفي المرأة عشرون ؛ لأنها زادت على الثلث فرجعت بعد الزيادة إلى أصل دية المرأة – وهي النصف من ديات الرجال – ثم على الحساب كلما زادت أصابعها وجوارحها وأعضاؤها على الثلث رجعت إلى النصف... قال :

(1) منتخب الأحكام ليوسف الصانعي ، ص 249 ، م 797 .

(2) بداية المجتهد لابن رشد ، ج 2 ، ص 460 .

(3) الفقه على المذاهب الأربعة للجزيري ، ج 5 ، ص 371 .

الصفحة 131

وبذلك ثبتت السنة عن نبي الهدى (صَلَّى الله عليه وآله) وبه تواترت الأخبار عن الأئمة من آلِهِ (عليهم السلام) (1) .

وبذلك صرحت صحيحة أبان عن الصادق (عليه السلام) وقد أجاب الإمام في دفع استغراب أبان ما أجاب سعيد بن المسيب لربيعة الرأي ، قال (عليه السلام) : (يا أبان ، إنك أخذتني بالقياس ، والسنة إذا قيست مُحَقَّق الدِّين) (2) .

وقال شيخ الطائفة أبو جعفر الطوسي : دية المرأة نصف دية الرجل ، وبه قال جميع الفقهاء ، وقال ابن عليّة والأصم — من العامة — : هما سواء في الدية ، قال : دليلنا إجماع الفرقة . وأيضاً روي عن النبي (صلى الله عليه وآله) ذلك ، وروي معاذ نحو هذا عن رسول الله ، وهو إجماع الأمة ، وروي ذلك عن عليّ عليه الصلاة والسلام .

قال : المرأة تعاقب الرجل إلى ثلث ديتها في الأروش المقدّرة ، فإذا بلغته فعلى النصف... قال: دليلنا إجماع الفرقة وأخبارهم . وفسّر السّنة في كلام سعيد بسّنة النبي (صلى الله عليه وآله) وإجماع الصحابة والتابعين (3) .

وقال السيّد العاملي : وإجماعنا محصّل ومحكيّ في كلام جماعة ، وفي الرياض : أنّ حكايته مستفيضة حدّ الاستفاضة مضافاً إلى الصّاح المستفيضة وغيرها من المعتبرة التي كادت تكون متواترة ، ولم يُنقل الخلاف عن أحدٍ من علماء المسلمين سوى ما عن ابن عليّة والأصم على ما حكاه الشيخ (4) .

أمّا الروايات عن أئمة أهل البيت (عليهم السلام) فبالغة حدّ التواتر وفيها الصّاح وذوات الاعتبار على حدّ الاستفاضة كما ذكره السيّد الطباطبائي صاحب الرياض .

روي محمد بن يعقوب الكليني بإسناده الصحيح عن الإمام الصادق (عليه السلام) قال : (ودية المرأة نصف دية الرجل) (5) .

وأيضاً بإسناده الصحيح عنه (عليه السلام) في رجل قتل امرأة متعمداً ، قال : (إنّ شاء أهلها أن

(1) المقتنعة للمفيد ، ص764 ، ووسائل الشيعة ، ج29 ، ص353 .

(2) وسائل الشيعة ، ج29 ، ص352 ، باب 44 من أبواب ديات الأعضاء .

(3) كتاب الخلاف للطوسي ، ج2 ، ص390 — 391 ، مسألة 63 و64 .

(4) مفتاح الكرامة للسيّد العالمي ، ج10 ، ص368 .

(5) الكافي ، ج7 ، ص298 ، رقم 1، ووسائل الشيعة ، ج29 ، ص205 ، باب 5 من أبواب الديات .

الصفحة 132

يَقْتُلُوهُ وَيُؤْثِرُوا إِلَى أَهْلِهِ نِصْفَ الدِّيَةِ ، وَإِنْ شَاءُوا أَخَذُوا نِصْفَ الدِّيَةِ : خَمْسَةَ آلَافٍ دِرْهَمٍ (1)

وفي الصحيح أيضاً : سئل عن رجل قتل امرأة خطأ ، قال : (عليه الدية خمسة آلاف درهم) (2) .

وروى الشيخ بإسناد صحيح عن الإمام أبي جعفر الباقر (عليه السلام) في الرجل يقتل المرأة ، قال : (إِنْ شَاءَ أَوْلِيَاؤُهَا قَتَلُوهُ وَغَرِمُوا خَمْسَةَ آلَافٍ دِرْهَمٍ لِأَوْلِيَاءِ الْمَقْتُولِ ، وَإِنْ شَاءُوا أَخَذُوا خَمْسَةَ آلَافٍ دِرْهَمٍ مِنَ الْقَاتِلِ) (3) .

وأورد الحرّ العاملي في الباب 5 من أبواب الديات (4) والباب 33 من أبواب القصاص في النفس (5) أحاديث متضافرة جلّها صحاح في أنّ دية المرأة نصف دية الرجل سواء في الخطأ أو العمد ، وكذلك في ردّ التفاضل إذا كان القاتل رجلاً .

وأورد في الباب 44 من أبواب ديات الأعضاء (6) والباب 3 من أبواب ديات الشجاج والجراحات (7) أنّ المرأة تُعاقَل الرجل إلى أن تبلغ ثلث الدية فإذا جاوزت الثلث رجعت إلى النصف ، حديث متضافر بل متواتر .

وعليه ، فلا مجال للتشكيك في المسألة من الناحية الفقهيّة حسب ضوابط الأصول .

المرأة في مجال الشهادة

قال تعالى : (وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكَّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى) (8) .

كانت شهادة رجل واحد تعادل شهادة امرأتين ، ولماذا ؟

وجاء التعليل في الآية بأن إحداهما قد تَصَلَّ فيما تَحَمَّلته حين الأداء ، فكانت

(1) الكافي ، ص 299 ، رقم 4 .

(2) المصدر : رقم 5 .

(3) تهذيب الأحكام للطوسي ، ج 10 ، ص 182 ، رقم 713 .

(4) وسائل الشيعة ، ج 29 ، ص 205 — 206 وفيه أربعة أحاديث ، ط آل البيت .

(5) المصدر : ص 80 — 87 وفيه 21 حديثاً .

(6) المصدر : ص 352 — 353 وفيه ثلاثة أحاديث .

(7) المصدر : ص 383 — 384 وفيه حديثان .

(8) البقرة 2 : 282 .

الصفحة 133

الأخرى هي التي تذكرها ما غاب عنها ، فكانت شهادة المرأتين بتذكر إحداهما للأخرى ، بمنزلة شهادة رجل واحد .

وذلك أن المرأة أكثر عرضة للنسيان فيما لا يعود إلى شؤون نفسها بالذات مما لا يهتمها في حياتها الأنوثية ، فربما لا تضبط تفاصيل ما تحمَّله بجميع خصوصياته وجزئياته ولا سيما إذا بعد عهد الأداء عن عهد التحمُّل ، فكانت كل واحدةٍ منهما تُذكرُ الأخرى ما ضلَّ عنها ، وبذلك تكمل شهادتهما معاً كشهادة واحدة بتلفيق بعضها مع بعض وضم بعضها إلى بعض ، بتفاعل الذاكرتين وتعاملهما بعضاً إلى بعض ، الأمر الذي لا يجوز في شهادة الرجال ، فلو اختلفت الشهادات ولو في بعض الخصوصيات فَقَدَت اعتبارها ؛ ومن ثمَّ جاز التفريق في شهادة الشهود

قال الشيخ مُحَمَّدٌ عَبْدَهُ : إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ شَهَادَةَ الْمَرَاتَيْنِ شَهَادَةً وَاحِدَةً ، فَإِذَا تَرَكْتَ إِحْدَاهُمَا شَيْئاً مِنَ الشَّهَادَةِ كَأَنْ نَسَيْتَهُ أَوْ ضَلَّ عَنْهَا تَذَكُّرُهَا الْآخَرَى وَتَتَمَّ شَهَادَتُهَا ، وَلِلْقَاضِي بَلْ عَلَيْهِ أَنْ يَسْأَلَ إِحْدَاهُمَا بِحُضُورِ الْآخَرَى وَيَعْتَدَّ بِجُزْءِ الشَّهَادَةِ مِنْ إِحْدَاهُمَا وَبِبَاقِيهَا مِنَ الْآخَرَى ، قَالَ : هَذَا هُوَ الْوَاجِبُ وَإِنْ كَانَ الْقَضَا لَا يَعْمَلُونَ بِهِ جَهْلًا مِنْهُمْ .

وَأَمَّا الرِّجَالُ فَلَا يَجُوزُ لَهُ أَنْ يُعَامِلَهُمْ بِذَلِكَ ، بَلْ عَلَيْهِ أَنْ يُفَرِّقَ بَيْنَهُمْ ، فَإِنْ قَصَرَ أَحَدُ الشَّاهِدَيْنِ أَوْ نَسِيَ فَلَيْسَ لِلْآخَرِ أَنْ يُذَكِّرَهُ ، وَإِذَا تَرَكَ شَيْئاً تَكُونُ الشَّهَادَةُ بَاطِلَةً ، يَعْنِي إِذَا تَرَكَ شَيْئاً مِمَّا يَبِينُ الْحَقَّ فَكَانَتْ شَهَادَتُهُ وَحْدَهُ غَيْرَ كَافِيَةٍ لِبَيَانِهِ فَإِنَّهُ لَا يَعْتَدُّ بِهَا وَلَا بِشَهَادَةِ الْآخَرِ وَإِنْ بَيَّنَّتْ (1) .

وَقَالُوا فِي سَبَبِ ذَلِكَ : إِنَّ الْمَرْأَةَ لَيْسَ مِنْ شَأْنِهَا الْإِهْتِمَامُ بِالْأُمُورِ الْمَالِيَّةِ وَنَحْوِهَا مِنَ الْمُعَاوَضَاتِ ؛ فَلِذَلِكَ تَكُونُ ذَاكِرَتُهَا فِيهَا ضَعِيفَةً ، وَلَا تَكُونُ كَذَلِكَ فِي الْأُمُورِ الْمَنْزِلِيَّةِ الَّتِي هِيَ شُغْلُهَا فَإِنَّهَا فِيهَا أَقْوَى ذَاكِرَةً مِنَ الرَّجُلِ ، يَعْنِي أَنَّ مِنْ طَبْعِ الْبَشَرِ — ذُكْرَانًا وَإِنَاثًا — أَنْ يَقْوَى تَذَكُّرُهُمْ لِلْأُمُورِ الَّتِي تَهْمُهُمْ وَيَكْثُرُ اشْتِغَالُهُمْ بِهَا ، وَلَا يَنَافِي ذَلِكَ اشْتِغَالُ بَعْضِ نِسَاءِ الْأَجَانِبِ فِي هَذَا الْعَصْرِ بِالْأَعْمَالِ الْمَالِيَّةِ ، فَإِنَّهُ قَلِيلٌ لَا يَعُولُ عَلَيْهِ ، وَالْأَحْكَامُ الْعَامَّةُ إِنَّمَا تُنَاطُ بِالْأَكْثَرِ فِي الْأَشْيَاءِ وَبِالْأَصْلِ فِيهَا (2) .

(1) تفسير المنار ، ج 3 ، ص 125 .

(2) المصدر : ص 124 .

الصفحة 134

نعم ، المرأة إِنَّمَا تَهْتَمُّ بِإِهْتِمَامِهَا الْبَالِغِ بِمَا يَعُودُ إِلَى ذَاتِ نَفْسِهَا وَإِلَى مَا يَرْتَبِطُ وَشُؤُونِهَا الْأَنْثَوِيَّةِ وَزُبَارِجِ الْحَيَاةِ ، وَلَا تُعِيرُ بِشُؤُونِ خَارِجِ حَيَاتِهَا الْأَنْثَوِيَّةِ الزُّخْرَفِيَّةِ ذَلِكَ الْإِهْتِمَامَ ، وَتَبَعاً لِذَلِكَ يَكُونُ عَمَلُ ذَاكِرَتِهَا — عَلَى غِرَارِ سَائِرِ قَوَاهِ الْعَقْلَانِيَّةِ وَالْجِسْمَانِيَّةِ — فِي هَذَا الْجَانِبِ يَنْمُو وَيَشْتَدُّ ، وَبِنَفْسِ النِّسْبَةِ يَأْخُذُ فِي الضَّعْفِ وَالْوَهْنِ فِي الْجَانِبِ الْآخَرِ .

وفي دراسة عميقة بشأن حالة المرأة النفسية جاءت في آية أخرى : (أَوْ مَن يَنْشَأُ فِي الْحِلْيَةِ وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ) (1) ، وهو من أدقّ التعابير في معرفة النفس بشأن المرأة : إنّما ترى كمّالها في جمالها ، وترى جمالها في زبّارج حلّيها من ذهبٍ وفضةٍ وأحجارٍ كريمةٍ ، ومن ثمّ في مظلمات الحياة ومُصطدّماتها تظلّ حائرةً ، وربّما تضيق عليها الحال فلا يمكنها الإعراب عمّا في ضميرها أو تتلجّج ويضطرب لها المقال .

ولذلك نرى الشريعة قد أفسحت لها المجال واكتفت بشهادتهنّ لوحدهنّ في أمور تخصّ شؤون النساء — في مثل الولادة والحمل والحيض وما شابه — ممّا ليس للرجال فيها شأن .

* * *

وهكذا ذكر سيّد قطب في تفسير الآية ، قال : إنّما دعا الرجال ؛ لأنّهم هم الذين يُزاولون الأعمال عادةً في المجتمع المسلم السويّ الذي لا تحتاج المرأة فيه أن تعمل لتعيش ، وتهدر جانب أمومتها وأنوئتها وواجبها في رعاية أئمن الأرصادة الإنسانية — وهي الطفولة الناشئة المُمتلئة لجيل المستقبل — في مقابل لقيّمات أو دريهمات تنالها من العمل ، كما تضطرّ إلى ذلك المرأة في المجتمع النكد المنحرف الذي نعيش فيه اليوم !

ولكن لماذا امرأتان ؟ إنّ النصّ لا يدعنا نحديس ، ففي مجال التشريع يكون النصّ محدداً واضحاً مُعلّلاً (أنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرْ إِحْدَاهُمَا الْآخَرَى) ، والضلال هنا ينشأ من أسباب كثيرة ، فقد ينشأ من قلة خبرة المرأة بموضوع التعاقد ، ممّا يجعلها لا تستوعب كلّ دقائقه وملابساته بحيث تؤدي عنه شهادتها دقيقة عند الاقتضاء ، فتذكرها الأخرى بالتعاون معاً على تذكر ملابساته الموضوع كله ، وقد ينشأ من طبيعة المرأة الانفعالية ،

(1) الزخرف 43 : 18 .

الصفحة 135

فإنّها بوظيفتها الأمومية شديدة الاستجابة الوجدانية الانفعالية لتلبية مطالب طفلها بسرعة وحيوية لا ترجع فيهما إلى تفكير بطيء ، وهذه الطبيعة لا تتجزأ ، فالمرأة شخصية موحدة ، هذا

طابعها حين تكون امرأة سَوِيَّة ، بينما الشهادة على التعاقد بحاجة إلى تجرّد كبير من الانفعال ، ووقوف عند الوقائع بلا تأثّر ولا إحياء ، ووجود امرأتين فيه ضمانة أن تُذكر أحدهما الأخرى — إذا جَرَفها الانفعال — فتتذكر وتفي إلى الوقائع المجردة (1) .

ويعود السرّ في ذلك كلّهُ ، إلى نقص الضبط فيهنّ ، لأسباب ترجع إلى طبيعتها الأنثويّة ، قال الطبرسي : لأنّ النسيان يَغلب على النساء أكثر ممّا يَغلب على الرجال (2) ، أي في مثل الأمور التي لا تمسّ شؤونها البيتيّة وتربية الأولاد .

نكتة أدبيّة في الآية

أمّا لماذا تكرّرت لفظة (إحداهما) ؟ أمّا كان يكفي أن يقول : (أنْ تَضِلَّ إحداهما فتذكرها الأخرى) ؟

لكن نظراً لفحوى الآية كان هذا التعبير غير وافٍ بمفادها ؛ إذ هذا التعبير إنّما يعني : أنْ إحداهما إذا نسيت شيئاً ممّا تحمّلتَه فإنّ الأخرى تُذكرها ، وهذا ليس مقصود الآية ، بل المقصود : أنْ كلتيهما عرضة للخطأ والنسيان ، فتقوم كلّ واحدة منهما بتتّميم أو تكميل ما نقص من شهادة صاحبتها ، فهذا التعامل والتفاعل في شهادتهما ، وتكامل شهادة كلّ منهما بشهادة الأخرى تعدّ شهادة واحدة كاملة في مقابل شهادة الرجل الكاملة بوحدها .

ومن ثمّ وجب إعادة (إحداهما) — بلفظه لا بضميره — لإفادة هذا المعنى (3) .

وذكر الطبرسي وجهاً آخر نقله عن الوزير الأديب الحسين بن علي المغربي وهو أنّ المعنى : أنْ تَضِلَّ إحدى الشهادتين عن إحدى المرأتين فتذكرها بها المرأة الأخرى ، فجعل (إحدى الأولى للشهادة والثانية للمرأة ، قال: معناه أنْ تَضِلَّ إحدى الشهادتين أي تضعيع بالنسيان ، فتذكر إحدى المرأتين الأخرى) ، وبذلك لم يتكرّر اللفظ .

(1) راجع : في ظلال القرآن لسيد قطب ، المجلد الأول ، ص 493 مع اختزال يسير .

(2) راجع : مجمع البيان ، ج 1 ، ص 398 ، وتفسير القاسمي ، ج 1 ، ص 635 .

الصفحة 136

وأَيَّده الطبرسي بأن نسيان الشهادة لا يُسمَّى ضلّالاً ، ولا يُسمَّى ناسي الشهادة ضالاً ؛ لأنّ الضّلال معناه الضياع ، والمرأة لا تضيع ، ويقال للشهادة ضلّت إذا ضاعت ، كما قال سبحانه : (قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا) (1) أي ضاعوا منا (2) ، ومثله (لا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنسَى) (3) .

لكن الزمخشري فسر الآية على ظاهرها ، قال : (أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا) أن لا تهتدي إحداها للشهادة بأن تنساها ، من قولهم : ضلّ الطريق ، إذا لم يهتد إليه (4) ، فيكون الضّلال هنا بمعنى عدم الاهتداء .

وقوله تعالى : (ضَلُّوا عَنَّا) أي ذهبوا عَنَّا وافتقدناهم ، فلا يَقْدِرُونَ على الدفع عَنَّا وبطلت عبادتنا إيّاهم (5) ، وقوله : أي لا يذهب عليه شيء (6) ، بمعنى : لا يَفْقده ولا يَغيب عنه .

وقد فسر الراغب (الضّلال) في الآية بمعنى النسيان (7) .

المرأة في مجال القضاء

القضاء باعتباره مَنَصِباً رسمياً لفصل الخصومات في النظام الإسلامي الحاكم وهو مَنَصِب خطير وذو مسؤولية جسيمة فإنّه لا يصلح للمرأة – وهي ذات نفسية مرهفة – أن تتصدى له ، على غرار سائر المسؤوليات الخطيرة ممّا هو من شؤون الولاية العامة ، الخاصة بوليّ أمر المسلمين .

وبذلك اتفقت كلمة الفقهاء على أنّ القضاء من شؤون الولاية الكبرى الخاصة بإمام المسلمين (8) ، وكلّ شأن من شؤون الولاية الكبرى في الحكم الإسلامي لا يجوز إيكاله إلى

(2) مجمع البيان ، ج 2 ، ص 398 .

(3) طه 20 : 52 ، والآية ذكرها الشيخ محمد عبده تأييداً للطبرسي حسب الظاهر .

(4) الكشف ، ج 1 ، ص 326 .

(5) مجمع البيان ، ج 4 ، ص 416 .

(6) المصدر : ج 7 ، ص 13 .

(7) أي في قوله تعالى : البقرة 2 : 282 .

(8) قال الشهيد السعيد أبو عبد الله محمد بن مكي العاملي : وهو (القضاء) ولاية شرعية على الحكم في المصالح العامة من قبل الإمام ، الدروس الشرعية ، ص 168 .

الصفحة 137

امرأة ولا تصلح لحمل عيئه الثقيل ، وقد أنكر النبي (صلى الله عليه وآله) على قوم (يريد بهم الفرس يومذاك) (1) ولوا أمرهم امرأة وأنذرهم بعدم الفلاح ، قال : (لن يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة) (2) .

وقد أوصى النبي إلى علي (عليهما السلام) ومن جملتها ما جاء بشأن النساء : (ولا تولي القضاء) (3) ، وفي حديث عن الإمام أبي جعفر الباقر (عليه السلام) : (ولا تولي المرأة القضاء ولا تولي الإمارة) (4) ، والعُمدة إجماع الفقهاء على ذلك لم يخالف فيه أحد (5) .

وعُلل ذلك بما ورد في القرآن في وصف شأنهن بأنهن مُرهفات الحال ، رقيقات البال ، فاقدات تلك الصلابة التي تتناسب ومنصب القضاء ، قال تعالى : (أَوَمَنْ يُنَشَأُ فِي الْحِلْيَةِ وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ) (6) ؛ إنها لنُعومة بالها ورقة خاطرها سريعة الانفعال ، تحن إلى العطف والحنان أكثر مما تحن إلى الحزم والعقل الرشيد ؛ ولذلك قال الإمام أمير المؤمنين (عليه السلام) فيما كتبه إلى ابنه الحسن (عليه السلام) : (ولا تملك المرأة من أمرها ما جاوز نفسها ، فإن المرأة ريحانة وليست بقهرمانة) (7) ، إشارة إلى ما جاء في الآية الكريمة من نُعومة حال المرأة بما يفقدها صلاحية التصلب أمام فصل الخصومات .

وللبحث هنا جوانب حققتها في دراساتنا الفقهية بشكلٍ مُستوعِب ، فليراجع هناك .

المرأة في مجال الحضانة

اشتهر القول بأنَّ حقَّ حضانتها بشأن ولدها البنين ينتهي بانتهاء أمد الرضاعة وهي السنتان ، أما في البنات فبانقضاء سبع سنين .

لكنَّ أبا جعفر الصدوق جعل أمد حضانتها ما لم تتزوج ، من غير فرق بين البنين

(1) حيث ولّوا أمرهم حينذاك امرأة (بوراندخت) هي ابنة خسرو برويز .

(2) سنن البيهقي ، ج 10 ، ص 118 ، ومسند أحمد بن حنبل ، ج 5 ، ص 38 و 43 و 47 و 51
بألفاظ وتعابير متقاربة .

(3) من لا يحضره الفقيه للصدوق ، ج 4 ، ص 263 .

(4) بحار الأنوار ، ج 100 ، باب جوامع أحكام النساء ، ص 254 ، رقم 1 .

(5) لذلك شرح طويل عرضناه في مجال الفقه .

(6) الزخرف 43 : 18 .

(7) نهج البلاغة ، كتاب رقم 31 ، ص 405 .

الصفحة 138

والبنات (1) ، وذكر في جامع حديثاً عن الإمام الصادق (عليه السلام) سئل عن رجل طلق امرأته وبينهما ولد ، أيهما أحق به ؟ قال : (المرأة ما لم تتزوج) (2) ، والولد يُطلق على الذكر والأنثى .

وذكر ابن الجنيد الإسكافي (ت 381) - وكان مُعاصراً للصدوق - : أنَّ الأمَّ أحقَّ بالصبيِّ إلى سبع سنين ، فلو جاوزها ولم يبلغْ رُشدَ عقله بقيَ على حضانة الأمِّ حتَّى يرشُدَ ، وأمَّا البنت فالأمُّ أحقُّ بها من غير تحديد بالسنِّ ، ما لم تتزوج الأمُّ (3) .

وقال شيخ الطائفة أبو جعفر الطوسي (ت 460) في المبسوط : الطفل ما لم يُميِّز يكون في حضانة الأمِّ والنفقة على أبيه ، فإذا ميِّز فيما إذا بلغ سبع أو ثماني سنين فما فوقها إلى البلوغ ، فإن كان ذكراً فالأب أحقُّ به ، وإن كانت أنثى فالأمُّ أحقُّ بها أيضاً ما لم تتزوج الأمُّ ، واستند في ذلك إلى روايات الأصحاب ، وهكذا ذكّر في كتاب الخلاف (4) .

وذكر قريباً منه القاضي ابن البراج الطرابلسي (ت 481) (5) ، وهو من أعلام فقهاء الإمامية المرموقين .

والرواية الوحيدة ذات السند الصحيح في الباب وقد عمل بها الأصحاب هي ما رواه الصدوق بإسناده إلى عبد الله بن جعفر الحميري عن أيوب بن نوح - كوفي ثقة - قال : كَتَبَ إليه (الإمام موسى بن جعفر) عليه السلام () بعضُ أصحابه : أنَّه كانت لي امرأة ولي منها ولدٌ وخَلَّيتُ سبيلها ، فَكَتَبَ (عليه السلام) في جوابه : (المرأة أحقُّ بالولد إلى أن يبلغ سبع سنين ، إلا أن تنشأ المرأة) (6) .

وهكذا ابن إدريس في المُستطرفات بالإسناد إلى أيوب ، قال : كَتَبْتُ إليه : جُعِلْتُ فِدَاكَ ، رجل تزوج امرأة فولدت منه ثمَّ فارَّقها ، متى يجب له أن يأخذ ولده ؟ فكتب (عليه السلام) (إذا صار له سبع سنين ، فإن أخذَه فَلَه وإن تركَه فَلَه) (7) .

هاتان روايتان صحيحتا الإسناد ، جَعَلْنَا حقَّ الحضانة للأمِّ بشأن ولدها إلى سبع

(1) ذكره العلامة في المختلف ، ج 7 ، ص 306 .

(2) من لا يحضره الفقيه ، ج 3 ، ص 275 ، باب 127 ، رقم 2 .

(3) المختلف للعلامة ، ج 7 ، ص 307 .

(4) المبسوط للطوسي ، ج 6 ، ص 39 ، والخلاف ، كتاب النفقات ، ج 2 ، ص 335 ، مسألة

(5) راجع : كتابه المذهب ، ج 2 ، ص 352 .

(6) وسائل الشيعة ، ج 21 ، ص 472 ، رقم 6 و 7 .

(7) المصدر : رقم 6 و 7 .

الصفحة 139

سنيين ، ذكراً أو أنثى . ولا معارض لهما ولا تقييد ، فاعمل بهما متعين .

ولذلك قال السيد محمد العاملي صاحب المدارك : والذي يقتضيه الوقوف مع الرواية الصحيحة أن الأم أحق بالولد إلى أن يبلغ سبع سنين مطلقاً (1) .

ومن الفقهاء المعاصرين سيدنا الأستاذ الإمام الخوئي طاب ثراه اختار هذا الرأي وجعل حق الحضانة للأم إلى سبع سنين سواء في البنين والبنات (2) .

وهذا هو أيضاً مقتضى قوله تعالى : (لا تضرَّ والدَ بولدها) (3) ، بعد أن كان ذلك حكماً عاماً يشمل جميع أنحاء الإضرار بها من جانب ولدها ، إذا فصل عنها بعد الفطام . وقد فصلنا الكلام عن ذلك في مجال الفقه .

الطلاق والعدة والعدد

مما أخذ على الإسلام وعلى القرآن بالذات إطلاق سراح الرجل بشأن المرأة ، في الطلاق والإمساك ، وإعضالها عن أن تملك نفسها إلا حيث شاء الزوج ، حقاً قانونياً له دونها ، الأمر الذي يجعلها مهانة لا وزن لها في الحياة الزوجية ما دامت لا تعدو متعة للرجل يعبت بها حسبما شاء !

وهذا من الأثر المتبقي من أعراف جاهلية أولى ، قام الإسلام بتعديلها وربما أخذاً بجانبها ولكن في شيء يسير لم يرفعها إلى حيث كرامتها الإنسانية العليا !

قال الشيخ محمد عبده : كان للعرب في الجاهلية طلاق ومراجعة في العدة ، ولم يكن للطلاق حد ولا عدد ، فإن كان لمغاضبة عارضة عاد الزوج واستقامت عشرته ، وإن كان لمضارة المرأة راجع قبل انقضاء العدة واستأنف طلاقاً ، ثم يعود إلى ذلك المرة بعد المرة أو يفى ويسكن غضبه ، فكان المرأة العوبة بيد الرجل يضارها بالطلاق ما شاء أن يضارها ، فكان ذلك مما أصلحه الإسلام من أمور الاجتماع (4) .

(1) نهاية المرام للعالمي ، ج 1 ، ص 468 .

(2) منهاج الصالحين ، ج 2 ، ص 321 ، مسألة 9 ، فصل 9 في أحكام الأولاد .

(3) البقرة 2 : 233 .

(4) راجع : تفسير المنار ، ج 2 ، ص 381 .

الصفحة 140

وذكر في سبب نزول الآيات 228 – 232 من سورة البقرة بهذا الشأن : أن الرجل كان يطلق امرأته ما شاء أن يطلقها وهي امرأته إذا ارتجعها وهي في العدة وإن طلقها مئة مرة وأكثر ، حتى قال رجل لامرأته : والله لا أطلقك فتبينني ، ولا آويك أبداً ! قالت : وكيف ذلك ؟ قال : أطلقك ، فكلما همت عدتك أن تنقضي راجعتك ، فذهبت المرأة حتى دخلت على عائشة فأخبرتها ، فصبرت عائشة حتى جاء النبي (صلى الله عليه وآله) فأخبرته بذلك ، فسكت النبي هنيئة حتى نزل القرآن : (الطلاق مرتان فإمساك بمعروف أو تسريح بإحسان ... فإن طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجاً غيره ...) إلى آخر الآيات (1) .

حاول بعض الكتّاب العصريين أن يجعل من التشريعات الإسلامية متأثرة بعض التأثر بتقاليد كانت سائدة ذلك العهد ، فهو وإن كان قام بتعديلات خطيرة في تقاليد العرب لكنه مع ذلك اضطر إلى الرضوخ لبعض تقاليدهم جرياً مع مقتضيات الزمان ، ومنها أمر الطلاق حيث جعله بيد الرجل وفقاً مع عرف القوم السائد ! قال : ولا سيما إذا ما لا حظنا أن التشريعات الإسلامية في مثل هذه الشؤون إمضائية وليست تأسيسية كما هو معروف (2) .

ولنا أن نتساءل : هل تنازل الإسلام في تشريعاته الأولى – ولو في جوانب منها – إلى حيث مستوى ثقافة ذلك العهد وتلاؤماً مع مقتضيات عصره حتى تصبح صالحة للتغيير مع تطور الزمان ؟

الجواب : كلاً ، ولا سيما التشريعات التي جاءت نصاً في القرآن الكريم .

الإسلام جاء بثقافة جديدة شاملة ليرفض كل تقاليد جاهلية كانت سائدة ذلك اليوم ، وألبسها ثوب الخلود (حلال مُحَمَّدٍ حلال أبداً إلى يوم القيامة وحرامه حرام أبداً إلى يوم القيامة) (3) ، إلا ما كان من قبيل التدبير في الشؤون السياسية لإدارة البلاد وفق شرائط الزمان على ما أسلفنا ؛ ومن ثم كانت التشريعات الإسلامية منذ البدء تنقسم إلى قسمين

(1) الدر المنثور ، ج 1 ، ص 662 ، ومجمع البيان ، ج 2 ، ص 329 .

(2) الدكتور حسين مهربور أخصائي في الحقوق ، مجلة (نامه مفيد) ، العدد 21 ، ص 161 .

(3) راجع : صحيحة زرارة في الكافي ، ج 1 ، ص 58 ، رقم 19 .

الصفحة 141

أساسيين : ثابتة ومتغيرة ، أما الثابتة فهي التي شرعت وفق مصالح عامة عموماً يشمل الأجيال والأزمان مدى الدهر ، وهي الأصل في التشريع حسب ظاهره الأولي ، إلا إذا دلت القرائن على أنها من المتغيرات ، وهي التي شرعت لمصالح وقتية تناط ببقاء تلك المصالح وتذهب بزوالها ، وهذا في جانب الأحكام السياسية الصادرة من أولي الأمر نجده بكثير ، وقد فصلنا الكلام في ذلك وذكرنا المعايير التي يمكن التمييز بين القسمين ، والأصل المرجع عند الشك (1) .

أما القول بالتنازل والمداينة أو المجاملة مع القوم فهي عقيدة باطلة يرفضها أصالة التشريع

الإسلامي المُستند إلى وحي السماء ، ويأبى الله ورسوله ذلك ، (وَلَنْ اتَّبَعَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ) (2) .

* * *

وسؤال آخر : هل كان الطلاق والرجوع في العدة – بذلك الشكل الفظيع – عادة جاهلية ليكون موضع الإسلام منها تعديلها إلى وجه صحيح ؟

قال الشيخ محمد عبده : كان للعرب في الجاهلية طلاق ومراجعة في العدة ، ولم يكن للطلاق حد ولا عدد ... فكان ذلك مما أصلحه الإسلام .

في حين أن جواز الرجوع في العدة – في الطلاق الرجعي – وكذا تشريع العدة للطلاق أمر لم يكن للعرب ولا لسائر الأمم عهد بذلك من ذي قبل ؛ وإنما هو من مبدعات الإسلام وتشريعاته التأسيسية الحكيمة ، حتى أن الإمام عبده استشهد بقضية وقعت في عهد متأخر في المدينة ، حيث جاءت المرأة وشكت عند عائشة لترفع أمرها إلى النبي (صلى الله عليه وآله) ونزلت آيات من أخريات سورة البقرة ، ولعلها في العام السادس أو السابع للهجرة ! وقد صرح الطبري بأنه كان على عهد النبي ، وكان رجل من الأنصار (3) .

(1) تجد جانباً من ذلك في رسالتنا (ولاية الفقيه) الفارسية ص 172 – 174 .

(2) البقرة 2 : 120 ، وفي آية أخرى : (وَلَنْ اتَّبَعَ أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ) ، البقرة 2 : 145 ، وفي ثالثة : (وَإِنْ تَطِعْ أَكْثَرَ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) ، الأنعام 6 : 116 .

(3) جامع البيان ، ج 2 ، ص 276 .

الصفحة 142

هذا ، وقد أخرج أبو داود وابن أبي حاتم والبيهقي في سننه عن أسماء بنت يزيد الأنصارية ، قال : طَلَّقْتُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ (صلى الله عليه وآله) ولم يكن للمُطَلَّقة عِدَّة ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ –

حين طُلِّقَت — العدة للطلاق (وَالْمُطَلَّقاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ) (1) ، فكانت أول مَنْ أُنزِلت فيها العدة للطلاق .

وأخرج عبد بن حميد عن قتادة قال : كان أهل الجاهلية يُطلق أحدهم ليس لذلك عدة (2) ، وأما الرواية الأخرى عن قتادة بأن الطلاق لم يكن له في الجاهلية عدد وكانوا يرجعون في العدة (3) ، فلعلّ الذيل زيادة من الراوي أو بيان للمراجعة بعد تشريع العدة في الإسلام ، إذ لا تُقاوم هذه الرواية ما تقدّمها من روايات مستفيضة .

* * *

وسؤال ثالث : هل الطلاق بيد الرجل ورهن إرادته على الإطلاق ؟

ذهب المشهور إلى ذلك استناداً إلى قوله (صَلَّى الله عليه وآله) : (إِنَّمَا الطَّلَاق لِمَنْ أَخَذَ بالساق) (4) .

والحديث كما رواه ابن ماجه في السنن عن ابن عباس أن رجلاً أتى النبي (صَلَّى الله عليه وآله) فقال : يا رسول الله ، إن سيدي زوجني أمته وهو يريد أن يفرق بيني وبينها ، فصعد النبي (صَلَّى الله عليه وآله) المنبر فقال : (أيها الناس ، ما بال أحدكم يزوج عبده أمته ثم يريد أن يفرق بينهما ؟! إنما الطلاق لمن أخذ بالساق) .

والحديث وإن كان بمختلف طرقه ضعيف الإسناد إلا أن الفقهاء تسالموا على الاستناد إليه ، حتى أن صاحب الجواهر عبّر عنه بالنبويّ المقبول وذكر أن الحكم إجماعي ، وقد أرسل المحقق حكمه باختصاص الطلاق بمالك البضع إرسال المسلمات (5) .

(1) البقرة 2 : 228 .

(2) الدر المنثور ، ج 1 ، ص 656 ، وسنن أبي داود ، ج 2 ، ص 285 ، رقم 2281 ، وسنن البيهقي ، ج 7 ، ص 414 كتاب العدد .

(3) جامع البيان ، ج 2 ، ص 276 .

(4) سنن ابن ماجه ، ج 1 ، ص 641 ، باب 667 ، طلاق العبد ، رقم 2107 ، وفي كنز العمال ، ج 9 ، ص 640 ، رقم 27770 نقله عن الجامع الكبير للطبراني ، وأورده الهيتمي في مجمع الزوائد ، ج 4 ، ص 334 وعن عصمة ... الخ ، وقال : فيه الفضل بن المختار وهو ضعيف . (هامش الكنز) ، أمّا عن ابن عباس – كما في سنن ابن ماجه والطبراني – ففي طريقه ابن لهيعة ، قال في الزوائد : وهو ضعيف . (هامش ابن ماجه) .

(5) جواهر الكلام ، ج 32 ، ص 5 .

الصفحة 143

وعليه ، فلا شأن للمرأة في أمر الطلاق والفرق ، وإنما هو رهن إرادة الرجل حسب مشيئته الخاصة.

* * *

غير أنّ المسألة بحاجة إلى دقة ونظرة فاحصة :

الطلاق – وهو الفرق بين المتألفين – لابد أن يكون عن كراهية مُعقّدة لا يمكن حلّها إلاّ بالمفارقة ، والكراهية إمّا من الزوج فالطلاق رجعي ، إذا كان عن دخول بها ولم تكن التطليقة الثالثة ، ولم تكن المرأة يائسة ، وشرائط آخر مذكورة في محلّها .

وإمّا من الزوجة ، فالطلاق خلعي ؛ لأنها تبذل مهرها لتتخلع أي تتخلص بنفسها وتنفلت عن قيد الزوجية .

وإمّا من الطرفين ، ويعبر عن ذلك في مصطلحهم بالمباراة ، من المباراة وهي التخلص والفصل بين الشريكين أو المتزاوجين. يقال : باراً شريكه : فاصله وفارقه . وتباراً الزوجان : تفارقا .

فالطلاق في الصورة الأولى عن رغبة الزوج ، وفي الصورة الثانية عن رغبة الزوجة ، وفي الصورة الثالثة عن رغبتهما معاً .

فهل الطلاق في جميع هذه الصور بيد الرجل محضاً ورهن إرادته ، إن شاء فارّقها وخلي

سبيلها ، وإن شاء أمسكها إضراراً بها ؟ ولا شأن للمرأة في ذلك ولا لولي الأمر إطلاقاً ؟ ! .

وإليك بعض الكلام حول هذه المسألة الخطيرة الشأن :

جاء في الحديث النبويّ المستفيض : (أن امرأة — ولعلها جميلة بنت أبي بن سلول — تزوجها رجلٌ دميمٌ (كره المنظر) وأصدقها حديقة ، فلما رآها كرهته كراهةً شديدةً ، فجاءت إلى رسول الله (صلى الله عليه وآله) وأبدت كراهتها له وقالت : إني لأكرهه لدمايته وقبح منظره حينما رأيته ، وزادت : إني لولا مخافة الله لبصقت في وجهه ، قالت : إني رفعت الخباء فرأيتُه مُقبلاً في عدة ، فإذا هو أشدهم سواداً وأقصرهم قامَةً وأقبحهم وجهاً ، قالت : والله ، لا يجمع

الصفحة 144

رأسي ورأسه شيء . فقال لها رسول الله (صلى الله عليه وآله) : (أتردين عليه حديقته) ؟ قالت : نعم ، وأزيدُه ، قال لها النبيّ : (لا ، حديقته فقط) ، فردت عليه حديقته ، ففرق بينهما رسول الله (صلى الله عليه وآله) .

ويبدو أن ذلك كان بمغيب عن الرجل وذلك ؛ لأن الرواية ذكرت أنه لما بلغه قضاء رسول الله وحكمه بالفراق بينهما قال : قد قبلت قضاء رسول الله ، قال ابن عباس : وكان أول خلع وقع في الإسلام (1) .

وظاهر الحديث : أنه في صورة كراهة الزوجة ترفع أمرها إلى ولي الأمر (الحاكم الشرعي) وهو الذي يتولى شأنها ويقضي بفراقها ، وليس للزوج الامتناع ، (وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم) (2) .

والمراد بقضاء الله والرسول أن يكون قضاء النبي وفق شريعة السماء ، ولا يكون إلا كذلك ، وعليه فقبول الرجل كان فرضاً عليه ولم يكن له الرد .

وهكذا جاء في أحاديث أئمة أهل البيت (عليهم السلام) :

روى الشيخ بإسناده إلى زرارة عن أبي جعفر (عليه السلام) قال : (لا يكون الخلع حتى تقول

: لا أُطِيعُ لَكَ أَمْرًا وَلَا أُبِرُّ لَكَ قَسَمًا وَلَا أُقِيمُ لَكَ حَدًّا فَخَذَ مِنِّي وَطَلَّقَنِي ، فَإِذَا قَالَتْ ذَلِكَ فَقَدْ حَلَّ لَهُ أَنْ يَخْلَعَهَا بِمَا تَرْضَاهَا عَلَيْهِ مِنْ قَلِيلٍ أَوْ كَثِيرٍ ، وَلَا يَكُونُ ذَلِكَ إِلَّا عِنْدَ سُلْطَانٍ ، فَإِذَا فَعَلَتْ ذَلِكَ فَهِيَ أَمْلَكُ بِنَفْسِهَا مِنْ غَيْرِ أَنْ يُسَمَّى طَلَاقًا (3) .

وروى بإسناده عن ابن بزيع قال : سألت أبا الحسن الرضا (عليه السلام) عن المرأة تُباري زوجها أو تَخْتَلَعُ مِنْهُ بِشَهَادَةِ شَاهِدَيْنِ عَلَى غَيْرِ طَهْرٍ مِنْ غَيْرِ جُمَاعٍ ، هَلْ تَبِينُ مِنْهُ بِذَلِكَ ؟ أَوْ هِيَ أَمْرَاتُهُ مَا لَمْ يُتْبِعْهَا بِطَلَاقٍ ؟ فَقَالَ : (تَبِينُ مِنْهُ) ، قَالَ : إِنَّهُ رَوَى لَنَا أَنَّهَا لَا تَبِينُ مِنْهُ حَتَّى يُتْبِعْهَا بِطَلَاقٍ ! قَالَ (عَلَيْهِ السَّلَامُ) : (لَيْسَ ذَلِكَ إِذَنْ خُلْعٌ) ، فَقَالَ : تَبِينُ مِنْهُ ؟ قَالَ (عَلَيْهِ السَّلَامُ) : (نَعَمْ) (4) .

وقد أفتى بذلك الشيخ وجماعة من كبار الفقهاء وأوجبوا على الزوج الإجابة على طلبها من غير أن يكون له الامتناع .

(1) راجع : سنن البيهقي ، ج7 ، ص314 ، وسنن ابن ماجه ، ج1 ، ص633 ، باب 658 ، والدُر المنثور ، ج1 ، ص 670 – 672 وقد نقلنا النص بصورة ملفقة والأكثر للدر .

(2) الأحزاب 33 : 36 .

(3) تهذيب الأحكام ، ج8 ، ص98 – 99 ، رقم 331 .

(4) المصدر : رقم 332 .

الصفحة 145

قال الشيخ في النهاية : وَإِنَّمَا يَجِبُ الْخُلْعُ إِذَا قَالَتْ الْمَرْأَةُ لزوجها : إِنِّي لَا أُطِيعُ لَكَ أَمْرًا وَلَا أُقِيمُ لَكَ حَدًّا ، فَمَتَى سَمِعَ مِنْهَا هَذَا الْقَوْلَ أَوْ عَلِمَ مِنْ حَالِهَا عَصِيَانَهُ فِي شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ وَإِنْ لَمْ تَنْطِقْ بِهِ وَجَبَ عَلَيْهِ خُلْعُهَا (1) .

قال العلامة في المختلف : وَتَبِعَهُ أَبُو الصَّلَاحِ الْحَلَبِيُّ وَالْقَاضِي ابْنُ الْبَرَّاجِ فِي الْكَامِلِ وَعَلِيُّ بْنُ زُهْرَةَ الْحَلِّي (2) .

قال أبو الصلاح (ت 448) : فإذا قالت ذلك فلا يحلّ له إذ ذاك إمساكها (3) .

وقال ابن زهرة (ت 585) : وأما الخلع فيكون مع كراهة الزوجة خاصة الرجل ، وهو مخير في فراقها إذا دعت إليه حتى تقول له : لئن لم تفعل لأعصين الله بترك طاعتك ، أو يعلم منها العصيان في شيء من ذلك ، فيجب عليه والحال هذه طلاقها (4) .

فإذا كان ذلك واجباً عليه ولم يكن له الامتناع عند ذلك لزيمه طلاقها ، أو يلزمه السلطان (ولي الأمر — الحاكم الشرعي) أو يتولّى الحاكم ذلك بنفسه حسبما تقدّم في ظاهر الحديث النبوي .

على أن ذلك هو لازم اشتراط أن يكون بمحضّر السلطان ، كما اشترطه أبو علي ابن جنيد الإسكافي ؛ استناداً إلى حديث زرارة عن أبي جعفر (عليه السلام) الآنف ، ولقوله تعالى : (فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يَفْقَهُمُ حَدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ) (5) ، وهذا الخطاب للحاكم (6) .

فإن مقتضى هذا الاشتراط أن يقوم الحاكم بتنفيذ الأمر حسبما يراه من مصلحتيهما ، إما إلزاماً للزوج أو التولي بنفسه .

وقد ناقش صاحب الجواهر القول بوجوب خلعه على الرجل بعدم الدليل على الوجوب ؛ إذ ليس في شيء من الروايات أمرٌ بذلك وبعدم تمامية كونه ردعاً عن المنكر ، مضافاً إلى كونه منافياً لأصول المذهب ! (7) .

(1) النهاية في مجرد الفقه والفتاوي للطوسي ، ص 529 .

(2) المختلف ، ج 7 ، ص 383 .

(3) الكافي في الفقه للحلي ، ص 307 .

(4) غنية النزوع لابن زهرة ، ج 1 ، ص 374 — 375 .

(5) البقرة 2 : 229 .

(6) المختلف ، ج 7 ، ص 388 .

الصفحة 146

لكن جانب الإضرار بالمرأة - إذا لم تُطَق الصبر معه - يرفع سُلطة الرجل على الطلاق حتى في هذه الصورة ؛ إذ (لا ضرر ولا ضرار في الإسلام) (1) ، بمعنى : أنه لم يُشرع في الإسلام أيّ تشريع - سواء أكان تكليفاً أم وضعاً - إذا كان موردُه ضرراً ، وهذه القاعدة حاکمة على جميع الأحكام الأوليّة في الشريعة المقدّسة (وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ) (2) ، ولا شكّ في أنّ الحكم باختيار الرجل بشأن الطلاق - حتى في صورة كون الزوجيّة أو تداومها حرجاً على المرأة وضاراً بها - حكمٌ ضرريٌّ ، فهو مرفوع ، فعُوم سُلطة الرجل على أمر الطلاق مُخصّصٌ بغير هذه الصورة .

وهكذا ورد صحيحاً عن الإمام أبي جعفر الباقر (عليه السلام) فيمن كانت عنده امرأة ولا يقوم بنفقتها... قال : (كان حقاً على الإمام أن يفرّق بينهما) (3) .

على أنّ دليل عموم سُلطة الرجل على الطلاق ضعيف ، بعد كون مُستنده الحديث النبويّ المعروف (إنّما الطلاق لمن أخذ بالساق) ، وهذا الحديث بمُختلف طُرّقه ضعيف الإسناد على ما تقدّم عن الهيئتي في مجمع الزوائد (4) .

وعُمدّة ما استدلّ به صاحب الجواهر على ذلك هو الإجماع (5) ، ولم يكن دليلاً لفظياً ليكون له إطلاقٌ أو عموم ، إذن ، فمُستند العُوم ضعيف الشمول .

وبعد ، فإذا لم يكن لعموم سُلطة الرجل على الطلاق دليل قاطع وشامل وكان أمر الخلع منوطاً بالتّرافع لدى السلطان ، كان مُقتضى ذلك هو إمكان إلزام الزوج بالطلاق إذا كانت المصلحة قاضية بذلك ، ومُدعماً بحديث (لا ضرر ولا ضرار في الإسلام) .

وهناك بعض الشواهد عليه في بعض النصوص ، كما في حديث حمران عن الصادق (عليه السلام) وفي آخره : (والطلاق والتخيير من قبل الرجل ، والخلع والمباراة يكون من قبل المرأة) (6) .

(1) وسائل الشيعة ، باب 1 من أبواب موانع الإرث ، حديث 10 ، ج 17 ، ص 118 .

(2) الحجّ 22 : 78 .

(3) وسائل الشيعة : باب 1 من أبواب النفقات ، ج 21 ، ص 509 ، رقم 2 و 6 و 12 .

(4) راجع : هامش كنز العمال ، ج 9 ، ص 640 ، وهامش ابن ماجه ، ج 1 ، ص 641 ، ومجمع الزوائد ، ج 4 ، ص 334 .

(5) جواهر الكلام ، ج 32 ، ص 5 .

(6) وسائل الشيعة ، ج 22 ، ص 292 ، رقم 4 ، باب 6 من كتاب الخلع .

الصفحة 147

وهذا يعني : أنّ أمر الخلع منوطٌ بمصلحة المرأة واختيارها ، ولا خيار للزوج فيه ، مضافاً إلى ما فعله النبي (صلى الله عليه وآله) بشأن المختلعة ..

إذن فطريق الخلاص للمرأة — إذا لم تطق الصبر مع زوجها — مُنْفَتِحٌ ، وليست أسيرة رهن إرادة الرجل محضاً .

بقي هنا شيءٌ وهو كلام صاحب الجواهر بالمُنافاة مع أصول المذهب ! ولم نتحقّقه ، كيف وقاعدة لا ضرر ولا حرج هما اللذان يُشكّلان قواعد المذهب ، والعمل عند الله .

والسؤال الأخير : ما هو سبب الفرق بين الرجل والمرأة ، حيث كان الرجل مُطلق السراح بشأن طلاق زوجته ، وأمّا المرأة فبعد مُراجعة الحاكم الشرعي ورهن تصميمه في الأمر ؟!

وهذا يعود إلى ما بين الرجل والمرأة من فرق في طبيعتهما ؛ حيث هي مرهفة الطبع ، رقيقة النفس ، ذات عواطف جيّاشة ، تُثار لأيّ مؤشّر وتنبري لأيّ وخزة ، وكلّ أمر إذا أُنيط بجانب العاطفة السريعة التأثر ربّما أوجد مشاكل ومضاعفات لا يُحمد عُقباها ، أمّا الرجل فبطبيعته الهادئة المتريّنة ، وهو الذي تحمّل تكاليف هذا الازدواج ، ولا يمكن أن يتغافل عن عواقب سوءٍ سوف تترتّب على الفراق أحياناً ، ويكون أعباء ثقلها على عاتقه في الأغلب ؛ فإنّه بذلك ولغيره

من الجهات لا يتسرع في الأمر مهما بلغ به الغضب أو ثارت ثائرتة في حينه ، مادام لم ينظر في عاقبة الأمر وما يترتب عليه من أثر!

ومع ذلك ، فإن القوانين المدنية الحاكمة اليوم في البلاد الإسلامية تفرض على الرجل تريته المضاعف ومراجعة المحاكم الصالحة ، من غير أن يكون مطلق السراح .

ونحن الآن — في ظل ولاية الفقيه — نرى مشروعية هذه القوانين المحددة من تصرفات الرجل العابثة ، وهذا من الآثار الإيجابية لسيطرة ولاية الفقيه على القوانين الحاكمة في البلاد .

* * *

ونجد هناك بعض المحاولات لسد هذه الثغرة عن طريق الاشتراط على الزوج — في عقد النكاح أو ضمن عقد آخر لازم — بأن يوكل الزوج زوجته في طلاق نفسها متى

الصفحة 148

شاءت أو مشروطاً بعدم إمكان المؤالفة ونحو ذلك ، فتقوم المرأة بتطبيق نفسها وكالة عن زوجها .

وبهذا النحو من العلاج أفتى سيدنا الأستاذ الإمام الخميني — طاب ثراه — إجابة على استفتاء قدمته إليه جماعة النسوة المناضلة في إيران عام 1358 هـ . ش (1) .

وقد كان هذا الاشتراط على الزوج في صالح الزوجة رائجاً في أوساطنا منذ القديم ، لكن على النحو المشروط ، أما بصورة الإطلاق ومتى شاءت اختص الإمام الراحل (قدس سره) بالإفتاء به .

وإليك نصّ العبارة — مترجمة — بعد البسملة .

قد سهل الشارع المقدس طريقة معينة للنساء ، كي يستطعن تولي الطلاق بأنفسهن ، وذلك بأن تشترط المرأة في ضمن عقد النكاح أن تكون وكيلة عن الزوج في الطلاق بصورة مطلقة ، أي متى شاءت أن تطلق نفسها فعلت حسب مشيئتها ، أو بصورة مشروطة ما إذا تخلف الزوج عن بعض وظائفه الزوجية ، أو أراد أن يتزوج امرأة أخرى ، ونحو ذلك ، فهي مختارة — حسب

وكالتها عن الزوج — في تطليق نفسها ، قال : وبهذا النحو من العلاج تنحل مشكلة أمر الطلاق ،
(روح الله الموسوي الخميني)

لكن الظاهر أنّ هذا ليس بالعلاج الحاسم ، والمُشاهد أنّ الأزواج لا يُوافقون على هذا النحو
من الاشتراط ولا سيّما صورة إطلاقه ، وليس الرجل — مهما كانت المرأة بالمُفتن بها — بهذا
النحو من الرضوخ لإرادتها الخاصة — طول حياتها الزوجية — لاسيما وتضخم عدد النساء
الطالبات للزواج بلا شرط ولا قيد !

إنّ للرجل — في طبيعته الرجولية — أنفةً وشموخاً لا يستسلم لقيادة المرأة مهما كانت فائقةً ،
إلاّ إذا بلغ به الذلّ والهوان ما يجعله خاضعاً لهذا الرضوخ .

على أنّ هنا حديثاً عن الإمام الصادق (عليه السلام) في رجلٍ جعلَ أمرَ امرأته بيدها ! قال :

(1) راجع : صحيفة النور ، ج 10 ، ص 78 ، ومجلة (نامه مفيد) ، العدد 21 ص 168 .

الصفحة 149

(ولّى الأمرَ مَنْ ليس أهله ، وخالف السنّة ، ولم يَجزِ النّكاح) (1) .

وفي رواية أخرى في رجلٍ لامرأته : أمركِ بيديكِ ! قال : (أنّى يكون هذا ، واللّهُ يقول)
الرّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ) ؟! (2) ليس هذا بشيء) (3) .

وأيضاً هنا كلام عن هذه الوكالة — وهي عقد جائز ، متى شاء المؤكّل عزل الوكيل — هل
تُصبح لازمةً باشتراطه في ضمن عقد النّكاح أو أيّ عقد لازم ؟ وهل الشرط ضمن عقدٍ لازم يُغيّر
من ماهيّة المشروط ؟

وأخيراً ، فإنّ الشيخ ذكّر في كتابه (المبسوط) قال : وإن أراد [الرجل] أن يجعل الأمر
إليها فعندنا لا يجوز على الصحيح من المذهب . وفي أصحابنا من أجازه (4) .

ومن ثمّ فإنّ المسألة ليست بهيئة ، لا سيّما وخطورة أمر البضع المقتضية للاحتياط فيه ، كما

وقد رجّح صاحب الجواهر جانب الاحتياط ، قال : وعلى كلّ حال فالاختياط لا ينبغي تركه (5) .

واضربوهنّ !

قال تعالى : (وَاللّٰتِي تَخَافُوْنَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَاهْجُرُوهُنَّ فِى الْمَضَاجِعِ وَاضْرِبُوهُنَّ فَاِنْ اَطَعْتَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيْلًا) (6) .

قالوا : في هذه الآية أيضاً مهانة بشأن المرأة ، ممّا يتناسب وذلك العهد الجاهلي الذي كان موضع المرأة فيه موضع الضّعة والصّغار !

لكن بأدنى مراجعة لكتب التفسير والسير وكلمات الفقهاء في ذلك يتّضح أنّ الأمر ليس بتلك الحدة التي كانت تتصوّر عن العصر الجاهلي المظلم وإمكان تأثيره على التشريعات الإسلامية الناصعة البيضاء والسهلة السمحاء .

(1) تهذيب الأحكام ، ج8 ، ص88 ، والاستبصار ، ج3 ، ص313 ، والكافي ، ج6 ، ص137 ، رقم 4 .

(2) النساء 4 : 34 .

(3) وسائل الشيعة ، ج22 ص 93 – 94 ، رقم 5 و6 ، باب 41 من أبواب مقدّمات الطلاق .

(4) المبسوط للطوسي ، ج5 ، ص29 .

(5) جواهر الكلام ، ج32 ، ص25 .

(6) النساء 4 : 34 .

كانت المرأة في العصر الجاهلي في مُستوى هابط جداً ، وجاء الإسلام ليأخذ بيدها ويرفعها إلى حيث مستواها الإنساني الرفيع ، ولكنّ هذا التحوّل الجذري بشأنها هل أمكن حصوله بصورة فجائية وبلا تمهيدٍ مُقدّمت ؟ أم كان بحاجة إلى مهلٍ وبصورة تدريجية لقلب تلك الغلظة المتوهّجة إلى رقةٍ ورأفةٍ هادئة ؟ الأمر الذي يستدعي المُسايرة مع القوم بعض الشيء في هذا الطريق الوعر ؛ ليتمكن إيقافهم أو تمهيد أسباب هذا الإيقاف فيمكن إرجاعهم إلى حيث فطرتهم الإنسانية الأصلية !

وهكذا جرى الإسلام العرب في بادئ الأمر في قسم من عاداتهم — كانت متحكّمة عليهم تحكّماً وثيقاً — وفي أثناء هذه المُجاعة والمُسايرة ، أخذ ينفث في روعهم رُوح المُلائمة ، وإبعاد الخشونة لتلين قلوبهم ويَهتدوا إلى وجه الصواب ، فیرتَدَعُوا بأنفسهم شيئاً فشيئاً عن الأخطاء التي كانت تجذبهم بقوة ذلك العهد .

وهذا النحو من سياسة التدبير نرى الإسلام قد اتّخذها بشأن لفيفٍ من عاداتٍ جاهليّة لم تكن متحكّمة على العرب وحدهم ، بل على سائر الأمم على وجه العموم ؛ ومن ثمّ كان قلعُ جذورها بحاجة إلى مهلة وفرصة زمنية ، قصيرة أو طويلة ، وتمهيد مقدّمت أصوليّة تُمهّد هذا السبيل .

ويُمكننا التمثيل لذلك بمسألة الرقيّة التي جاراها الإسلام ، حيث تحكّمها على العالم كلّ يومذاك ، وكانت سلعةً تجارية ضخمة ، لا يمكن مُجابَتهُها بلا تمهيدٍ مقدّمت ، فقد قام الإسلام في وجهها ، لكن لا بشكلٍ علنيٍّ صريح ، ولكن أعلن مخالفته لمنشأ الاسترقاق الذي كان عليه جمهور الأمم ذلك العصر ، وسدّ طريقه — شرعيّاً — ما عدا حالة الاستيلاء على المُحاربين في ميدان القتال ، الأمر الذي كان يخصّ الرجال المُحاربين ضدّ الإسلام دون غيرهم ، ولا النساء ولا الأطفال والشيوخ ، ورفض رفضاً باتاً إمكان الاسترقاق بأيّ وجهٍ كان .

ثمّ إنّ مع ذلك جعل الطريق لتحرّرهاً فسيحاً وفي أنحاء وأشكال ، حسبما نذكره .

واتخاذ مثل هذه الإجراءات لقطع جذور عادةٍ جاهليّةٍ ساطية ، قد اصطَلَحنا عليه

* * *

ومن هذا القبيل مسألة قِوامة الرجل على المرأة بشكلها العام ، بحيث تشمل ضربها ضرباً مُبرحاً مُوجعاً ! فلو كان قد نزل به الوحي ، ولكن جاء تفسيره على لسان صاحب الشريعة بما يجعله هيناً في وقته ، وتمهيداً لقلع جذوره على مدى الأيام :

أولاً : جاء تفسير الضرب بكونه غير مُبرح ، أي غير شديد ولا مؤلم ، فيكون ضرباً خفيفاً لا يؤلم ، والضرب إذا لم يكن مؤلماً لا يكون ضرباً في الحقيقة ، وإنما هو مسحٌ باليد مسحاً في ظرافة ! ومن ثم جاء تقييده بأن لا يكون بسوطٍ ولا خشبٍ أو آلةٍ غيرهما ، ما عدا عودَ السِّوَاك التي يستاك بها الرجل !

الأمر الذي يجعل من ظاهر دلالة الآية عقيمة ، ويرفض سلطة الرجل على إيلاء زوجته بالضرب والأذى على كل حال .

أخرج ابن جرير عن عكرمة - في الآية - قال : قال رسول الله (صلى الله عليه وآله) : (اضربوهن إذا عصيكنم في المعروف ، ضرباً غير مُبرح) ، ورواه أيضاً بإسناده عن حجاج مُضيفاً إليه تفسيره (غير مُبرح) بغير مؤثر ، يعني : لا يؤثر في تغيير لون البشرة ، حتى الحمرة .

وعن عطاء قال : قلت لابن عباس : ما الضرب غير المبرح ؟ قال : بالسِّوَاك ونحوه .

وعن قتادة : ضرباً غير مُبرح أي غير شائن (1) .

والشَّين : العيب ، أي لا يُوجب عيباً .

ومن ثم قال الشيخ أبو جعفر الطوسي (قدس سرّه) : وأما الضرب فإنه غير مُبرح ، بلا خلاف (2) ، قال الإمام أبو جعفر الباقر (عليه السلام) : (هو بالسِّوَاك) (3) .

قال القاضي ابن البراج الطرابلسي (قدس سرّه) : وأما الضرب فهو ضربٌ تأديبٍ ، كما يُضرب

(1) جامع البيان ، ج 5 ، ص 44 ، والدر المنثور ، ج 2 ، ص 522 – 523 .

(2) وهذا يعني أنّ هذا التفسير (ضرباً غير مبرح) مُجمَع عليه عند الفقهاء .

(3) تفسير التبيان ، ج 3 ، ص 191 .

الصفحة 152

الصبيان على الذنب ، ولا يضربها ضرباً مُبرحاً ولا مُزماً ولا مُدمياً ويُفرقه على بدنها ويتقي وجهها ، وإذا ضربها كذلك فليكن بالمسواك . وذكر بعض الناس (من فقهاء العامة) أنّه يكون بمنديل ملفوف أو درّة ، ولا يكون بخشب ولا سوط (1) .

المبرح : الشديد الموجه . والمزمن : من الزمانة ، وهي العاهة ، أي العيب والنقص ، والمدمي : المؤثر في ظهور الدم على البشرة ولو بالخراس .

والدرّة : نوع من السياط ، لا توجع ولا تؤلم . وتُصنع من الخرق ، وهي تشبه المنديل الملفوف .

وقال في موضع آخر : وإذا نشزت المرأة على زوجها ، جاز له أن يهجرها في المضاجع وفي الكلام ، ويضربها ولا يبلغ بضربها حداً ولا يكون ضرباً مُبرحاً ، ويتوقى وجهها ، ولا يهجرها بترك الكلام أكثر من ثلاثة أيام (2) .

جاء في فقه الرضا : (والضرب بالسواك وشبهه ضرباً رفيقاً) (3) أي برفق .

وفي جامع الأخبار للصدوق عن النبي (صلى الله عليه وآله) : (إنّي أتعجب ممن يضرب امرأته وهو بالضرب أولى ، لا تضربوا نساءكم بالخشب فإنّ فيه القصاص ، ولكن اضربوهنّ بالجوع والعري ، حتّى تريحوا في الدنيا والآخرة) ، وجاء في آخر الحديث : (احفظوا وصيّتي في أمر نساءكم حتّى تتجوا من شدة الحساب ، ومن لم يحفظ وصيّتي فما أسوء حاله بين يدي الله) (4) .

وفي هذا الحديث صراحة بأنَّ المراد من الضرب في الآية هو التأديب ، ولكن لا بالعصا والسطوط — كما يُفعل مع البهائم — ولكن بالتضييق في المطعم والملبس ونحوهما ، وهذا أوفق بتعديل المعيشة معها .

وثانياً : النهي عن ضربهنّ ، والتشديد على المنع ، منعاً يجعل المتخلف من شرار الأمة وليس من خيارهم !

(1) المَهْذَّب ، ج 2 ، ص 264 .

(2) المصدر : ص 231 .

(3) بحار الأنوار ، ج 101 ، ص 58 ، رقم 7 ، باب النشوز والشقاق .

(4) المصدر : ج 100 ، ص 249 ، رقم 38 عن جامع الأخبار ، ص 157 — 158 ، طبع النجف .

الصفحة 153

جاء في الحديث : إنّ نساءً كثيراً من أزواج أصحاب رسول الله (صلى الله عليه وآله) أطافن ببيوت آل الرسول يشكين أزواجهنّ — حيث رأوا إباحة ضربهنّ — فقال رسول الله : (ليس أولئك خياركم) (1) .

وأخرج ابن سعد والبيهقي بالإسناد إلى أمّ كلثوم بنت أبي بكر قالت : كان الرجال نُهوا عن ضرب النساء ، ثمّ شكوهنّ إلى رسول الله (صلى الله عليه وآله) فأجاز لهم ضربهنّ ، ولكنه (صلى الله عليه وآله) أضاف قائلاً : (ولن يضرب خياركم) (2) .

وفي رواية ابن ماجه : ... فلما أصبح رسول الله (صلى الله عليه وآله) قال : (لقد طافَ بآل مُحَمَّد سبعون امرأة ، كلّ امرأة تشكي زوجها ! فلا تجدون أولئك خياركم) (3) .

وأخرج عبد الرزاق عن عائشة عن النبي (صلى الله عليه وآله) قال : (أما يستحي أحدكم

أَنْ يَضْرِبَ امْرَأَتَهُ كَمَا يَضْرِبُ الْعَبْدَ ، يَضْرِبُهَا أَوَّلَ النَّهَارِ ثُمَّ يُضَاجِعُهَا آخِرَهُ (4) .

قَالَتْ عَائِشَةُ : مَا ضَرَبَ رَسُولَ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ) خَادِمًا لَهُ وَلَا امْرَأَةً وَلَا ضَرَبَ بِيَدِهِ شَيْئًا (5) .

وَلَمْ يُؤْثَرِ عَنْ أَحَدٍ مِنَ الْأَئِمَّةِ الْمَعْصُومِينَ (عَلَيْهِمُ السَّلَامُ) الْأَطْهَارِ وَلَا مِنَ الصَّحَابَةِ الْأَخْيَارِ وَالتَّابِعِينَ الْأَبْرَارِ أَنْ وَاجَهُوا نِسَاءَهُمْ بَغْضَاضَةً فَضْلًا عَنِ الضَّرْبِ وَاللَّطْمِ ، بَلْ كَانَتْ شِيَمَتُهُمُ الْعَفْوُ وَالْغُفْرَانُ ، كَمَا مَرَّ فِي حَدِيثِ الْإِمَامِ الصَّادِقِ عَنْ أَبِيهِ الْإِمَامِ الْبَاقِرِ (عَلَيْهِمَا السَّلَامُ) (6) .

وثَلَاثًا : التَّوَصِيَّاتُ الْأَكِيدَةُ بِشَأْنِ الْمَرْأَةِ وَالتَّحَفُّظُ عَلَى كِرَامَتِهَا وَالْأَخْذُ بِجَانِبِهَا فِي عَطْفٍ وَحَنَانٍ وَرَأْفَةٍ وَرَحْمَةٍ ، بَعِيدًا عَنِ الْغِلْظَةِ وَالشَّدَّةِ ، بَلْ حَتَّى مُوَاخَذَتِهَا عَلَى مَا فَرَطَ مِنْهَا مَا سِوَى الْعَفْوِ وَالْغُفْرَانِ .

جَاءَ فِي رِسَالَةِ الْإِمَامِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ (عَلَيْهِ السَّلَامُ) إِلَى ابْنِهِ الْحَسَنِ (عَلَيْهِ السَّلَامُ) : (... فَإِنَّ الْمَرْأَةَ رِيحَانَةٌ وَلَيْسَتْ بِقَهْرْمَانَةٍ ، وَلَا تَعُدُّ بِكَرَامَتِهَا نَفْسَهَا...) (7) ، أَيْ خُذْ بِكَرَامَتِهَا ، وَلَا تَجْعَلْهَا بِحَيْثُ تَضْطَرُّ إِلَى أَنْ تَسْتَشْفَعَ بِآخِرٍ ، فَلْتَكُنْ كِرَامَةُ نَفْسِهَا لَدَيْكَ هِيَ الشَّفِيعَةُ لَهَا دُونَ غَيْرِهَا ، وَجَاءَ فِي

(1) الدَّرُّ الْمَنْثُورُ ، ج 2 ، ص 523 .

(2) الْمَصْدَرُ .

(3) سَنَنُ ابْنِ مَاجَةَ ، ج 1 ، ص 612 ، بَاب 625 ، رَقْم 2010 .

(4) الدَّرُّ الْمَنْثُورُ ، ج 2 ، ص 523 .

(5) أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ ، ج 1 ، ص 612 ، رَقْم 2009 .

(6) الْكَافِي ، ج 5 ، ص 510 ، رَقْم 1 .

(7) نَهْجُ الْبَلَاغَةِ ، بَابُ الْكُتُبِ ، رَقْم 31 ، ص 405 .

رواية الكليني : (واغضض بصرها بسترِكَ ، واكفها بحجابِكَ ، ولا تَطْمَعُهَا أَنْ تَشْفَعَ بِغَيْرِهَا ...) (1) .

وروى الكليني بإسناده إلى الإمام أبي عبد الله الصادق (عليه السلام) فيما ذَكَرَ مِنْ حُقُوقِ الْمَرْأَةِ عَلَى زَوْجِهَا قَالَ : (وَإِنْ جَهِلْتَ غَفَرَ لَهَا) وزاد : (كانت امرأة عند أبي (الإمام الباقر) عليه السلام) تؤذيه فيغفر لها) (2) .

وفي وصية الإمام لابنه مُحَمَّدَ ابنِ الحنفية ما يشبه وصيته لابنه الحسن ، وزاد : (فدارها على كلِّ حال وأحسن الصُّحبة لها ليصفوا عيشك) (3) .

وأوصى الإمام الصادق (عليه السلام) يونس بن عمار بالإحسان إلى زوجته ، فسأله : وما الإحسان ؟ قال : (... واغفر ذنبها...) (4) ، وفي حديث : (داووا عيَّهن بالسكوت) (5) ، وفي لفظ آخر : (استروا العيَّ بالسكوت) (6) .

وقال : قال رسول الله (صلى الله عليه وآله) : (ما زال جبرائيل يُوصيني بالمرأة ، حتَّى ظَنَنْتُ أَنَّهُ لَا يَنْبَغِي طَلَاقُهَا إِلَّا مِنْ فَاحِشَةٍ مَبِينَةٍ) (7) .

وروى الصدوق بإسناده إلى الصادق (عليه السلام) قال : (رحم الله عبداً أحسن فيما بينه وبين زوجته ، فإنَّ الله عزَّ وجلَّ قد ملَّكه ناصيتها وجعله القيم عليها) (8) ، وجاء في الحديث السابق تفسير الإحسان بالغض عنها والستر عليها .

وقد فسّر القاضي ابن البراج القيمومة هنا بالقيام بحقوقها التي فرض الله لها على الزوج ، قال : وقال تعالى (الرَّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ) (9) ، يعني : أنَّهم قَوَّامُونَ بِحُقُوقِ النِّسَاءِ الَّتِي لَهُنَّ عَلَى الْأَزْوَاجِ (10) .

(1) الكافي ، ج5 ، ص510 ، رقم 3 وصحَّحناه على النهج .

(2) المصدر : رقم 1 .

(3) مَنْ لَا يَحْضُرُهُ الْفَقِيه ، ج 3 ، ص 362 ، رقم 1724/13 ، باب 178 (النواذر) .

(4) الكافي ، ج 5 ، ص 511 ، رقم 4 .

(5) بحار الأنوار ، ج 100 ، ص 251 ، رقم 48 عن أمالي الشيخ الطوسي ، ج 2 ، ص 197 .

(6) المصدر : ص 252 ، رقم 50 عن الأمالي للطوسي ، ج 2 ، ص 276 .

(7) المصدر : ص 253 ، رقم 58 .

(8) مَنْ لَا يَحْضُرُهُ الْفَقِيه ، ج 3 ، ص 281 ، رقم 1338 .

(9) النساء 4 : 34 .

(10) الْمُهَذَّب ، ج 2 ، ص 225 .

الصفحة 155

وهذا هو معنى قوله تعالى : (وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ) (1) ، ويتأكد بقوله تعالى : (وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ) (2) ، قال ابن البراج : يعني أن لكل واحدٍ منهما ما عليه لصاحبه ، يُجمع بينهما من حيث الوجوب (3) .

وقد لعن رسول الله (صَلَّى الله عليه وآله) مَنْ ضَيَّعَ حقوقَ امرأته ولم يراع جانبها ، قال : (ملعون ملعون مَنْ يَضِيعُ مَنْ يَعُول) (4) ، وفي حديث آخر : (كفى بالمرء هلاكا أَنْ يَضِيعَ مَنْ يَعُول) (5) ، وقال (صَلَّى الله عليه وآله) (خَيْرُكُمْ خَيْرُكُمْ لِأَهْلِهِ ، وَأَنَا خَيْرُكُمْ لِأَهْلِي) (6) .

وقال : (خَيْرُكُمْ خَيْرُكُمْ لِنِسَائِهِ ، وَأَنَا خَيْرُكُمْ لِنِسَائِي) (7) .

وأخرج الترمذي وصححه والنسائي وابن ماجه عن عمرو بن الأحوص ، أنه شهد حجة الوداع مع رسول الله (صَلَّى الله عليه وآله) قام وخطب ، وفيما قال في خطبته : (أَلَا وَاسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ خَيْرًا ، فَإِنَّمَا هُنَّ عَوَانٌ عِنْدَكُمْ ، لَيْسَ تَمْلِكُونَ مِنْهُنَّ شَيْئًا غَيْرَ ذَلِكَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مَبِينَةٍ ، فَإِنْ فَعَلْنَ فَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَاضْرِبُوهُنَّ ضَرْبًا غَيْرَ مَبْرَحٍ) (8) .

قوله : (عَوَانِ عِنْدَكُمْ) يعني : أَنَّهُنَّ قَدْ قَضَيْنَ عِنْدَكُمْ عُمُرًا وَفَقَدْنَ رِيْعَانَ شَبَابِهِنَّ عِنْدَكُمْ .

قال رسول الله (صَلَّى الله عليه وآله) : (خِيَارَكُمْ خِيَارُكُمْ لِأَهْلِهِ) (9) ، وقال : (وَمَنْ اتَّخَذَ زَوْجَةً فَلْيُكْرِمَهَا) (10) .

وفي رواية أبي القاسم بن قولويه عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال : (مَنْ اشْتَدَّ لَنَا حُبًّا اشْتَدَّ لِلنِّسَاءِ حُبًّا) (11) .

(1) النساء 4 : 19 .

(2) البقرة 2 : 228 .

(3) المَهْذَبُ ، ج 2 ، ص 225 .

(4) مَنْ لَا يَحْضُرُهُ الْفَقِيه ، ج 3 ، ص 103 ، رقم 417 .

(5) دَعَائِمُ الْإِسْلَامِ لِلْقَاضِي نَعْمَانَ الْمَصْرِيِّ ، ج 2 ، ص 193 ، رقم 699 .

(6) مَنْ لَا يَحْضُرُهُ الْفَقِيه ، ج 3 ، ص 362 ، رقم 1721 .

(7) الْمَصْدَرُ : ص 281 ، رقم 1339 ، ووسائل الشيعة ، ج 20 ، ص 167 – 171 ، باب 86 و 87 و 88 من أبواب مقدمات النكاح .

(8) الدر المنثور ، ج 2 ، ص 523 .

(9) بحار الأنوار ، ج 100 ، ص 226 ، رقم 15 عن كتاب الأُمَالِي لِلطُّوسِي ، ج 2 ، ص 6 .

(10) مستدرک الوسائل ، ج 14 ، ص 250 ، رقم 2 ، باب 66 من أبواب مقدمات النكاح .

(11) السرائر لابن إدريس ، ج 3 ، ص 636 ، وراجع : البحار ، ج 100 ، ص 227 ، رقم 20 .

وفي كتاب النوادر للرواندي : قال رسول الله (صَلَّى الله عليه وآله) : (أُعطينا أهل البيت سبعة لم يُعطهنَّ أحدٌ كان قبلنا - وعدّ منها - : والمحبة للنساء) .

وفيه أيضاً : قال رسول الله (صَلَّى الله عليه وآله) : (كلما ازداد العبد إيماناً ازداد حباً للنساء) (1) .

والمُرَاد بالحبّ في مثل هذه الأحاديث : الإشفاق والإرفاق والمودة والتحفظ على كرامة المرأة على مستواها الإنساني الرفيع ، وليس النظر إلى جانب الشهوة ، كلاً وحاشا .

وفي حديث الحولاء جاءت إلى النبي (صَلَّى الله عليه وآله) تسأله عن حقّ الرجل على المرأة ، وعن حقّ المرأة على الرجل - إلى أن قالت : - فما للنساء على الرجال ؟ قال رسول الله (صَلَّى الله عليه وآله) : (أخبرني أخي جبرائيل ، ولم يزل يُوصيني بالنساء حتى ظننتُ أن لا يحلّ لزوجها أن يقول لها : أف ! يا مُحَمَّد ، اتَّقوا الله عزّ وجلّ في النساء ، فإنهنَّ عَوان بين أيديكم ، أخذتموهنَّ على أمانات الله - إلى أن قال - فأشفقوا عليهنَّ وطيبوا قلوبهنَّ حتى يقفنَّ معكم ، ولا تَكْرِهوا النساء ولا تُسْخَطُوا بهنَّ) (2) .

وروى الصدوق في كتابه (علل الشرائع) و (الأمالي) بالإسناد إلى أمير المؤمنين (عليه السلام) قال : (فداروهنَّ على كلّ حال ، وأحسنوا لهنَّ المقال ، لعلَّهنَّ يحسننَّ الفعال) (3) .

وعن الصادق عن أبيه (عليهما السلام) : (مَنْ اتَّخَذَ امرأةً فليُكْرِمْهَا ، فإنَّما امرأةٌ أحَدكم لُعبة ، فَمَنْ اتَّخَذَهَا فلا يُضَيِّعْهَا) (4) .

* * *

وبعد ، فإنَّ المتحصّل من تلكم الأحاديث المتوفّرة أنّ للمرأة كرامتها الإنسانيّة الرفيعة ، وعلى المرء أن يحافظ على كرامتها ولا يُشِينها ولا يُهينها ، ويُحسن المعاشرة معها ، ويجعل نفسه ونفسها شريكين متوازيين في إدارة شؤون الحياة العائليّة ، بتوزيع

(2) مستدرک الوسائل ، ج 14 ، ص 252 ، رقم 2 ، باب 68 من أبواب مقدمات النکاح .

(3) بحار الأنوار ، ج 100 ، ص 223 ، رقم 1. عن علل الشرائع ، ص 53 ، والأمالی للصدوق ، ص 206 .

(4) المصدر : ص 224 ، رقم 5 .

الصفحة 157

المسؤولیات توزیعاً عادلاً ، ولا یکرهها علی شیء ، بل یستمل خاطرها ویستمیح جانبها ، ویعاشرها برفق ومُدَاراة ، فإنَّها ریحانة ولیست بقهرمانة ، وإذا رأى منها زلةً غَضَّ بصره عنها ، وإذا أحسَّ الشَّقَّاق واللَّجَاجَ أَحَسَّنَ المُدَاراةَ معها لیستمیح خاطرها المُرْهَفَ الرقیق ، فلا یغلظ ولا یحتدَّ معها ، فإنَّهنَّ عَوَان (خاضعات) لکم ، فأشفقوا علیهنَّ وطیبوا قلوبهنَّ ، حتَّى یقفنَ معکم ، ولا تُکرِهوهنَّ ولا تُسَخِّطوهنَّ بهنَّ — كما مرَّ فی الحدیث النبوی — (فداروهنَّ علی کلِّ حال ، وأحسنوا لهنَّ المقال ، لعلَّهنَّ یُحسِنَ الفِعال) — كما مرَّ فی کلام الإمام أمیر المؤمنین (علیه السلام) (فَمَنْ اتَّخَذَ زَوْجَةً فَلِیُکْرِمْهَا ، فَإِنَّمَا هِیَ لُعبَةٌ ، فِیْمَنْ اتَّخَذَهَا فَلَا یُضِیعُهَا) كما قال الإمام الصادق (علیه السلام) .

وأما الضرب ، فقد مُنِعَ منه مَنَعاً باتّاً ، إلاَّ إذا کان غیر مبرِّح ولا شائن ، والأوَّلُی أنْ یكون تأدیباً عن طریق التَضِیِیقِ علیها فی الإنفاق ، لا الضرب بالید ولا بالعصا .

والأوَّلُی من ذلك ترك الضرب البتة اقتداءً بالنبيِّ الأکرم والأئمة المعصومین علیهم صلوات المصلِّین ، (لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُو اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيراً) (1) .

ومن ترك هذه الأسوة الحسنة لم یکن متبِعاً لنبيِّ الإسلام . (قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ) (2) .

وخيارکم خيارکم لنسائهم ، والنبيِّ خیرُ الناسِ لنسائه ألاَّ ومن ضرب امرأته أو لطمها فهو أحقُّ بالضرب والنظم ، ولم یکن من خيار . الأئمة ، ولعلَّه من شرارهم ، والعیاذ باللَّه .

ذلك أنها إذا فعلت أمراً فلعلها من جانب غلبة العاطفة عليها ، وهي جياشة ، أما الرجل فلماذا يسترسل قيادته لأحاسيس عابرة ، ولا يستسلم للعقل الرشيد ، فهو أولى بالضرب والتأديب ، وعلى أي حال فهو ليس من خيار الأمة ، ممن تربوا على منهج التربية الإسلامية الرفيعة .

ونتيجة على ذلك : كانت الآية بظاهرها المطلق منسوخة نسخاً تمهيدياً ، كان

(1) الأحزاب 33 : 21 .

(2) آل عمران 3 : 31 .

الصفحة 158

الناسخ لها تلك التوصيات الأكيدة بشأن المرأة ، والأخذ بجانبها والحفاظ على كرامتها ، وكذا المنع عن ضربها على أي نحو كان إلا ما لا يعدّ ضرباً ، وهو بالعطف والحنان أشبه منه إلى الإيلاء ، وهكذا عمل الرسول وكبراء الأمة ، ممن أمرنا باتباعهم على كل حال .

إذن ، فالأخذ بظاهر إطلاق الآية أخذ بظاهر منسوخ ، ومخالفة صريحة لمنع الرسول وتوصياته البالغة ، وكذا الأئمة الطاهرين من بعده .

وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ (1)

لِحجاب المرأة - في الإسلام - مكانة رفيعة ، تصونها عن الابتذال وتحفظ على كرامتها دون الانحطاط ، إنها مُحترمةٌ احترام إنسان كريم ، لها عزّها وشرفها التليد وليس بطارف ، ولم يكن فرض الحجاب عليها إلا صيانة لهذا الشرف وحفاظاً على ذاك العزّ ، (2) فلا تسترسل حيث ساقها أهل الاستهواء .

هذا فضلاً عن أنّ الإسلام يهدف إلى إقامة مجتمع نظيف ، لا تهاج فيه الشهوات في كل لحظة ولا تُستثار فيه دفعات البدن في كل حين ، فعمليات الاستثارة المستمرة تنتهي إلى سعار شهواني

لا ينطفئ ولا يرتوي ، والنظرة الخائنة ، والحركة المثيرة ، والزينة المتبرجة ، والجسم العاري ... كلها لا تصنع شيئاً إلا أن تهيّج ذلك السُّعار الحيواني المجنون ، وإلا أن يفلت زمام الأعصاب والإرادة ، فإمّا الإفضاء الفوضوي الذي لا يتقيّد بقيد ، وإمّا الأمراض العصبية والعقد النفسية الناشئة من الكبح بعد الإثارة ! وهي تكاد أن تكون عملية تعذيب .

وإحدى وسائل الإسلام إلى إنشاء مجتمع نظيف هي الحيلولة دون هذه الاستثارة، وإبقاء الدافع الفطري العميق بين الجنسين سليماً وبقوّته الطبيعية، دون استثارة مُصطنعة، وإنّما تصرّيفه في موضعه المأمون النظيف .

(1) النور 24 : 31 .

(2) كما يبدو من أحاديث جواز النظر إلى شعور نساء أهل الذمّة لعدم حرمتهم ، وسائل الشيعة ، ج 20 ، ص 205 ، باب 112 من أبواب مقدّمات النكاح .

الصفحة 159

ففي الحديث عن الإمام الرضا (عليه السلام) فيما كتبه جواباً عن مسائل مُحمّد بن سنان : (وحرّم النظرَ إلى شعورِ النساءِ المحجوبات بالأزواج وإلى غيرهنّ من النساءِ لما فيه من تهييج الرجال وما يدعو إليه التهييج من الفساد والدخول فيما لا يحلّ ولا يَجْمَلُ ...) (1) .

قال سيّد قطب : ولقد شاع : أنّ النظرة المُباحة ، والحديث الطليق ، والاختلاط الميسور ، والدُّعابة المَرحة بين الجنسين والإطّلاع على مواضع الفتنة المخبوءة ... شاع أنّ كلّ هذا تنفيسٌ وترويح، وإطلاق للرغبات الحبيسة، ووقاية من الكبت ، ومن العقد النفسية ، وتخفيف من حدة الضغط الجنسي، وما وراءه من اندفاع غير مأمون... إلخ .

شاع هذا على أثر انتشار بعض النظريّات المادية القائمة على تجريد الإنسان من خصائصه التي تُفرّقه من الحيوان ، والرجوع به إلى القاعدة الحيوانية الغارقة في الطين ... ولكن هذا لم يكن سوى فروض نظرية ، رأيتُ بعيني في أشدّ البلاد إباحيةً وتفلتاً من جميع القيود الاجتماعية والأخلاقية والدينية والإنسانية ، ما يُكذّبها وينقضها من الأساس.

نعم، شاهدت في البلاد التي ليس فيها قيد واحد على الكشف الجسدي والاختلاط الجنسي بكلّ صورهِ وأشكالهِ أنّ هذا كلّهُ لم يَنْتهِ بتَهذيب الدوافع الجنسيّة وترويضها ، إنّما انتهى إلى سُعارٍ مجنونٍ لا يرتوي ولا يهدأ إلّا ريثما يعود إلى الظمأ والاندفاع . وشاهدت الأمراض النفسيّة والعُقد التي كان مفهومها أنّها لا تنشأ إلّا من الحرمان وإلّا من التلَهّف على الجنس الآخر المحجوب . شاهدتُها بوفرةٍ ومعها الشذوذ الجنسي بكلّ أنواعهِ ، ثمرةً مُباشرةً للاختلاط الكامل الذي لا يُقَيِّده قيد ولا يقفُ عند حدٍّ ، وللصدّاقات بين الجنسيين تلك التي يُباح معها كلّ شيء ، وللأجسام العارية في الطريق ، وللحركات المُثيرة والنظرات الجاهرة ، واللفّات الموقّظة ... (2) كلّ ذلك لَمّا يَدلّ بوضوح

(1) وسائل الشيعة ، ج 20 ، ص 193 – 194 ، رقم 12 ، باب 104 من أبواب مقدّمات النكاح .

(2) راجع كتابهِ (أمريكا التي رأيت) وفيهِ التفصيل وعرض الحوادث والشواهد ، وراجع أيضاً كتاب (الإنسان بين الماديّة والإسلام) لمُحمّد قطب، فصل (المشكلة – الجنسيّة) فقد توسّع في هذا المجال .

الصفحة 160

على ضرورة إعادة النظر في تلك النظريّات التي كَذَّبها الواقع المشهود (1) .

إنّ الميل الفطري بين الرجل والمرأة ميلٌ عميق في التكوين الحيوي ؛ لأنّ الله قد ناط به امتداد الحياة في هذه الأرض ، وتحقيق الخلافة لهذا الإنسان فيها ، فهو ميلٌ دائمٌ يسكن فترة ثمّ يعود ، وإثارته في كلّ حين تزيد من عَرامته ، وتدفع به إلى الإفضاء الماديّ للحصول على الراحة ، فإذا لم يتمّ هذا انهارت الأعصاب المُستثارة ، وكان هذا بمثابة عملية تعذيب مُستمرة ! ...

والنظرة تثير! والحركة تثير! والضحكة تثير! والدعابة تثير! والنبرة المُعبّرة عن هذا الميل تُثير! ... والطريق المأمون هو تقليل هذه المثيرات بحيث يبقى هذا الميل في حدودهِ الطبيعيّة ، ثمّ يُلبى تلبيةً طبيعيّة ، وهذا هو المنهج الذي يَخْتارهِ الإسلام ، مع تهذيب الطبع ، وشغل الطاقة

البشرية بهموم أخرى في الحياة ، غير تلبية دافع اللحم والدم ، فلا تكون هذه التلبية هي المنفذ الوحيد .

وفي القرآن إشارة إلى نماذج من تقليل فرص الاستثارة والغواية والفتنة من الجانبين الرجل والمرأة : قال تعالى : (قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذَلِكَ أَزْكَى لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ) (2) .

قال سيد قطب : وغَضُّ البَصَرِ من جانب الرجال أدب نفسي، ومحاولة للاستعلاء على الرغبة في الاطلاع على المحاسن والمفاتن في الوجوه والأجسام ، كما أن فيه إغلاقاً للنافذة الأولى من نوافذ الفتنة والغواية ، ومحاولة عملية للحيلولة دون وصول السهم المسموم !

قال الإمام جعفر بن محمد الصادق (عليه السلام) : (النظرة سهَمٌ من سهام إبليس مسموم ، وكم من نظرة أورتت حسرة طويلة) ، قال : (مَنْ تَرَكَهَا لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ لَا لغيره أَعْقَبَهُ اللَّهُ أَمْنًا وَإِيمَانًا يَجِدُ طَعْمَهُ) ، وقال : (النَّظْرَةُ بَعْدَ النَّظْرَةِ تَزْرَعُ فِي الْقَلْبِ الشَّهْوَةَ ، وكفى بها لصاحبها فتنة) (3) .

وأما حفظ الفرج فهو الثمرة الطبيعية لغض البصر، أو هو الخطوة التالية لتحكيم

(1) راجع : في ظلال القرآن ، تفسير سورة النور ، ج 18 ، ص 93 ، المجلد السادس .

(2) النور 24 : 30 .

(3) وسائل الشيعة ، ج 20 ، ص 191 – 192 ، رقم 1 و 5 و 6 ، باب 104 من أبواب مقدمات النكاح .

الصفحة 161

الإرادة ويَقْظَةُ الرقابة والاستعلاء على الرغبة في مراحلها الأولى ؛ ومن ثمَّ يُجمع بينهما في آية واحدة ، بوصفهما سبباً ونتيجةً ، أو باعتبارهما خطوتين متواليتين في عالم الضمير وعالم

الواقع ، كلتاها قريب من قريب .

قال الإمام علي (عليه السلام) : (لكم — أي يُغفر لكم — أول نظرة إلى المرأة فلا تتبّعوها نظرة أخرى واحذروا الفتنة) (1) .

(ذَلِكَ أَزْكَى لَهُمْ) فهو أظهر لمشاعرهم وأضمن لعدم تلوّثها بالانفعالات الشهويّة في غير موضعها المشروع النظيف ، وعدم ارتكاسها إلى الدّرك الحيواني الهابط ، وهو أظهر للجماعة وأصون لحُرّماتها وأعراضها وجوّها الذي تتنفّس فيه ، قال الإمام الصادق (عليه السلام) : (ما يَأْمَنُ الَّذِينَ يَنْظُرُونَ فِي أَدْبَارِ النِّسَاءِ أَنْ يُنْظَرَ بِذَلِكَ فِي نِسَائِهِمْ ؟) (2) .

والله الذي يأخذهم بهذه الوقاية ، وهو العليم بتركيبهم النفسي وتكوينهم الفطري ، الخبير بحركات نفوسهم وحركات جوارحهم (إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ) (3) .

روى الإمام جعفر بن مُحمّد الصادق عن آبائه عن رسول الله (صَلَّى الله عليه وآله) قال : (مَنْ مَلَأَ عَيْنَيْهِ مِنْ حَرَامِ مَا لَمْ يَلَأْهُ اللَّهُ عَيْنَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ النَّارِ إِلَّا أَنْ يَتُوبَ وَيَرْجِعَ ... وَمَنْ صَافَحَ امْرَأَةً تَحْرَمُ عَلَيْهِ فَقَدْ بَاءَ بِسَخَطٍ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وَمَنْ التَزَمَ امْرَأَةً حَرَامًا قُرْنَ فِي سُلْسَلَةٍ مِنَ النَّارِ مَعَ شَيْطَانٍ فَيَقْذِفَانِ فِي النَّارِ) (4) .

(وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ) فلا يُرْسِلْنَ بنظراتهنّ الجائعة المتلصّصة أو الهاتفة المثيرة تستثير كوامن الفتنة في صدور الرجال ، ولا يُبْحِنَ فُرُوجَهُنَّ إِلَّا فِي حَالٍ طَيِّبٍ ، يُلَبِّي دَاعِيَ الْفَطْرَةِ فِي جَوْ نَظِيفٍ ، لَا يَخْجَلُ الْأَطْفَالُ الَّذِينَ يَجِئُونَ عَنْ طَرِيقِهِ ، عَنْ مُوَاجَهَةِ الْمَجْتَمَعِ وَالْحَيَاةِ !

(وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ) ، والزينة : كلّ ما يُفْتَنُ بِهِ مِنَ الْمَرْأَةِ وَيُثِيرُ الرِّغْبَةَ فِيهَا مِمَّا يُوَفَّرُ فِي جَمَالِهَا ؛ وَبِذَلِكَ عَمَّتِ الْحُلَى وَغَيْرُهَا مِنْ مِفَاتِنِ جَسَدِهَا الْمَهِيّجَةِ ، كُلِّ

(1) المصدر : ص 194 ، رقم 15 .

(2) المصدر : ص 199 ، باب 108 ، رقم 1 .

(3) النور 24 : 30 .

الصفحة 162

ذلك زينة لها يجب عليها التستر عن الأجانب ، وحتى المحارم فيما سوى الزوج ؛ ومن ثمّ عقّبها بقوله : (وَلْيُضَرْبَنَّ بِخُمْرِهَا عَلَى جُيُوبِهَا) (1) فتسدّل الخمار على صدرها حتى يستر مفاتن جيدها وأطراف صدرها .

نعم سوى مواضع لا يمكن سترها وهي تزاوّل التعامل في مسرح الحياة ، كالوجه والكفين في غير ريبة ، وفي صحيحة الفضيل بن يسار عن الإمام الصادق (عليه السلام) سأله عن الذراعين من المرأة ، هما من الزينة التي قال الله : (وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ ...) ؟ قال : (نعم ، وما دون الخمار من الزينة ، وما دون السواربين) (2) .

وفي حديث عبد الله بن جعفر عن الصادق (عليه السلام) وقد سئل عن الزينة الظاهرة ، قال : (الوجه والكفان) (3) .

تعدّد الزوجات

وأيضاً كان الجدل عتيفاً حول مسألة (تعدّد الزوجات) ، كانت عادةً جاهليّة ومُهينة بموضع المرأة في الحياة الاجتماعيّة والأسريّة ، حينما نجد الإسلام قد أقرّها (فَاَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنً وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ) (4) .

غير أنّ الآية نزلت في ظروف خاصّة وعلاجاً لمشكلة اجتماعيّة كانت تقتضيها طبيعة الإسلام الحركيّة ولا تزال ، وهو دين كفاح ونضال مستمرّ مع خصوم الإنسانيّة عبر الأجيال .

كان الإسلام من أوّل يومه نهضةً إنسانيّةً ؛ دفاعاً عن حريم الإنسان وكسراً لشوكة خصومه الألداء ، (وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ * وَنُكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ) (5) ، (وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ) (6) ، فلا يزال الإسلام في كفاح مستمرّ مع المُستكبرين في الأرض وفي صالح

(1) النور 24 : 31 .

(2) المصدر : ص 200 – 201 .

(3) المصدر : ص 202 ، رقم 5 .

(4) النساء 4 : 3 .

(5) القصص 28 : 5 و 6 .

(6) الأنبياء 21 : 105 .

الصفحة 163

المُستضعفين ، حتّى يتحقّق هذا الهدف المقدّس ويتمكّن الصالحون من الحكم على أرجاء العالم المعمور .

ولا شكّ أنّ ديناً كان ذلك منهجه وهذا دأبه كانت المشاكل الاجتماعية – التي تستعقب هذا المنهج الحركي – حليفته عبر الأيام ، فلا بدّ هناك من وضع برامج لمعالجتها علاجاً حاسماً دون تعقّد العراقيل .

ومن المشاكل هذه مشكلة الأيتام القصرّ وأموالهم إلى جنب الأرامل الشابات ، التي تُخلّفها الحروب وهي تلتهم الشبان من الرجال ، فلا بدّ من قِيُومة بشأن القصرّ وعلاج مشكلة الأرامل دون تفشّي الفساد .

كان المسلمون بدورهم آنذاك موظّفين بكفالة الأيتام والقيام بشؤونهم دون ضياعهم وضياع أموالهم ، وربّما كان بعضهم يتحرّجون من ذلك خشية قصور أو تقصير بشأن اليتامى ، وهكذا كانت مشكلة الأرامل حقيقة واقعة لا مهرب منها سوى الترخيص في الزواج معهنّ من قبل رجال أكفاء ، وكان في ذلك رعاية لكلا الجانبين : عدم التحرّج في التصرف في أموال اليتامى حسب مصالحهم وهم ربائب ، والحوول دون تفشّي الفساد والفحشاء ما دامت المرأة تجد نفسها في

حماية رجل مؤمن كفؤ ، والآية في وقتها نزلت بهذا الشأن .

(وَآتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَتَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا * وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مِمَّنِّي وَثَلَاثَ رُبُعٍ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً) (1) .

انظر إلى التناسب القريب بين قوله تعالى : (وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَى) وقوله : (فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ) أي الأرمال الشابات ، وهذا التفريع بالفاء مما يُنبئك على هذا الترابط بين الأمرين بوضوح .

فلنفرض أن مؤسسات خيرية قامت بشؤون اليتامى ، ولكن ما هو العلاج الحاسم

(1) النساء 4 : 2 و 3 .

الصفحة 164

— الدائم مع دوام حركية الإسلام — بشأن الأرمال ، فيما سوى ترخيص التعدد في الزواج ، وعلى شريطة التعادل في حمايتهن وفق موازين الشريعة بشأن الأزواج ؟!

ومن ثم كانت قضية الترخيص في تعدد الزوجات — مع ملاحظة هذه الشرائط والظروف والملابسات — قضية حاسمة لمشكلة اجتماعية هي من أهم المشاكل التي قد تعرقل في سبيل الحركة الإصلاحية ، وهي فريضة إسلامية عامة شاملة ودائمة .

هذا بالنظر إلى النص القرآني الوارد بشأن تشريع تعدد الزوجات في حالات اضطرارية وظروف حرجة ومشاكل لا يحلها سوى هذا التشريع العادل ، وكم من مفاصد اجتماعية فظيعة قاستها أمم إثر حروب عارمة التهمت عامة الرجال وبقيت النساء الأرمال يبتغين حماية رجال أكفاء فلا يجدن ، ثم سادت الفحشاء وراج الابتذال الخلقي لا في النساء فقط بل في الأطفال الضيع الصغار أيضاً .

وهذه الحرب العالمية الثانية كم خلفت من مساوئ ومفاصد عمّت أرجاء البلاد الأوروبية ولا

سيما القطر الألماني الذي تألب عليه حشدُ المحاربين من كلِّ الجهات : حلفاء الدول الأوربية وأمريكا والسوفيت في تحالف ثلاثي ضدَّ الألمان المُنكسر بعد ذلك التهاجم العنيف .

ثمَّ مع قطع النظر عن شأن نزول الآية نرى إنَّ في هذا التشريع إجابةً لواقع الإنسان في فطرته ، وصيانةً للمجتمع دون تفشي الفساد فيه ، وتشريعاً في ظروف خاصة وفي ظلِّ شرائط مُحدَّدة ، فقد جاء الإسلام ليُحدِّد لا ليُطلق ويترك الأمر لهوى الرجل ، فقد قيَّد التعدد بالعدل وإلاَّ امتنعت الرخصة .

ولكن لماذا أباح هذه الرخصة ؟ إنَّ الإسلام نظام للإنسان ، نظام واقعي إيجابي يتوافق مع فطرة الإنسان وتكوينه ويتوافق مع واقعه وضروراته ، ويتوافق مع ملابسات حياته المتغيرة في شتَّى البقاع وشتَّى الأزمان والأحوال ، إنَّه نظام واقعي إيجابي يلتقط الإنسان من واقعه الذي هو فيه ومن موقفه الذي هو عليه ، ليرتفع به في المرتقى الصاعد إلى القمة السامقة ، في غير إنكار لفطرته أو تنكّر ، وفي غير إغفال لواقعه أو إهمال ، وفي غير عنفٍ في دفعه أو اعتساف .

الصفحة 165

إنَّه نظام لا يقوم على الحَذَلَّة الجوفاء ، ولا على التطرّف المائع ، ولا على المثالية الفارغة ، ولا على الأمنيات الحالمة التي تصطدم بفطرة الإنسان وواقعه وملابسات حياته ثمَّ تتبخّر في الهواء .

وهو مع ذلك نظام يرفع خلق الإنسان ونظافة المجتمع ، فلا يسمح بإنشاء واقع مادي من شأنه انحلال الخلق وتلويث المجتمع تحت مطارق الضرورة التي تصطدم بذلك الواقع ، بل يتوخى دائماً أن يُنشئ واقعا يُساعد على صيانة الخلق ونظافة المجتمع مع أيسر جهدٍ يبذله الفرد ويبذله المجتمع .

فإذا استصبحنا معنا هذه الخصائص الأساسية في النظام الإسلامي ونحن ننظر إلى مسألة تعدد الزوجات فماذا نرى ؟ نرى أنَّ هناك حالات واقعية في مجتمعات كثيرة — تاريخية وحاضرة — تبدو فيها زيادة عدد النساء الصالحات للزواج ، على عدد الرجال الصالحين للزواج ، فيكيف نعالج هذا الواقع الذي يقع ويتكرّر وقوعه بنسب مختلفة ؟ هذا الواقع الذي لا يجدي فيه الإنكار ، أنعالجه بهزّ الكتفين ؟ أو نتركه يعالج نفسه بنفسه حسب الظروف والمصادفات ؟!

هزّ الكتفين لا يحلّ مشكلة كما أنّ ترك المجتمع ليعالج هذا الواقع حسبما اتّفق لا يقول به إنسان جادّ يحترم نفسه ويحترم الجنس البشري ، فلا بدّ إذن من نظام ، ولا بدّ إذن من إجراء .
وعندئذٍ نجد أنفسنا أمام احتمال من ثلاثة احتمالات :

1 – أن يتزوَّج كلّ رجل صالح للزواج امرأة من الصالحات للزواج ثمّ تبقى واحدة أو أكثر – حسب درجة الاختلال الواقعة – بدون زواج ، تقضي حياتها – أو حياتهنّ – لا تعرف الرجال الأكفاء .

2 – أن يتزوَّج كلّ رجل صالح للزواج واحدة فقط زواجاً شرعياً نظيفاً ، ثمّ يُخادَن أو يُسافَح واحدة أو أكثر من هؤلاء اللواتي ليس لهنّ مقابل كفؤ من الرجال ، فيعرفن الرجل خديناً أو خليلاً في الحرام والظلام (1) .

(1) وقد عالجت فرنسا هذه المشكلة بإباحة اتخاذ الخليفة قانونياً إلى جنب الزواج الشرعي ، ولكن المشكلة لم تقف عند =

الصفحة 166

3 – أن يتزوَّج الرجال الصالحون – كلّهم أو بعضهم – أكثر من واحدة – وأن تعرف المرأة الأخرى الرجل – زوجة شريفة في وضّح النور لا خدينة ولا خليفة في الحرام والظلام .

الاحتمال الأوّل ضدّ الفطرة وضدّ طبيعة المرأة في شعورها الأنثوي ؛ إذ ليس الاشتغال بالاكْتِسَاب والعمل ممّا يسدّ حاجة المرأة في الحياة ، فإنّ المسألة أعمق بكثير ممّا يظنّه هؤلاء المتحدّلون السطحويّون ، فكما أنّ الرجل يكتسب ويعمل ولكن هذا لا يكفيهِ فيروح يسعى للحصول على العشير ، كذلك فهما من نفس واحدة على سواء .

والاحتمال الثاني ضدّ الاتجاه الإسلامي النظيف وضدّ قاعدة المجتمع الإسلامي العفيف وضدّ كرامة المرأة الإنسانية المترفّعة عن الابتذال .

والاحتمال الثالث هو الذي يختاره الإسلام ، يختاره في إطار محدود وعلى شرائط عادلة ،

وهو العلاج النافع لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد .

وللسيد قطب هنا بحثٌ مُذِلٌّ ومُسْتَوْفٍ بجوانب الموضوع ، وكذلك صاحب تفسير المنار ، والعلامة الطباطبائي في الميزان ، وغيرهم من أعلام (1) .

ثم لم يكن هذا التشريع تشريعاً مُطلقاً بل مُقيّداً برعاية العدل وفي رقابة من تقوى القلوب ، نعم إن هذه الأرض لا تصلح بالتشريعات والتنظيمات ما لم يكن هناك رقابة من التقوى في الضمير ، وهذه التقوى لا تجيش إلا حين يكون التشريع صادراً من الجهة المطلعة على السرائر الرقبية على الضمائر ، عندئذ يحس الفرد — وهو يهّم بانتهاك حرمة القانون — أنه يخون الله ويعصي أمره ويصادم إرادته ، وأن الله مطلع على نيته هذه ومرمى فعله هذا ، وعندئذ تنزل أقدامه وترتجف مفاصله وتخور قواه (إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمٌ

= هذا الحدّ ، حيث هناك مشكلة أعمق هي مشكلة نتاج هذه الخيلة من أولاد ، هل يُعتبرون أولاداً شرعيين أم ماذا ؟ ولذلك طالبت الحكومة الفرنسية أخيراً من الحكومات الإسلامية أن ترفع إليها أطروحة تعدد الزوجات ، لعلها تجد فيها حلاً لمشكلتها القانونية في هذا الجانب من الحياة العائلية العويصة .

(1) راجع : في ظلال القرآن ، ج4 ، ص240 — 245 ، المجلد الثاني ، وتفسير المنار ، ج4 ، ص357 — 362 ، والميزان ، ج4 ، ص195 — 207 .

الصفحة 167

رَقِيباً (1) ، (وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا) (2) ، (مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ) (3) ، (وَعِنْدَنَا كِتَابٌ حَفِيزٌ) (4) ، (وَوَضِعَ الْكِتَابُ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يَا وَيَلَّتْنَا مَالِ هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظْلُمُ رَبُّكَ أَحَدًا) (5) ، هذه هي الرقابة الداخلية التي يحس بها كل إنسان صاحب ضمير .

إن الله أعلم بعباده وأعرف بفطرتهم وأخبر بتكوينهم النفسي والعاطفي — وهو خلقهم — ومن ثم جعل التشريع تشريعه والقانون قانونه والنظام نظامه ؛ ليكون له في القلوب وزنه وأثره

ومخالفته ومهابته ، وإنّ الناس مهما أطاعوا أمثالهم تحت تأثير البطش والإرهاب والرقابة الظاهرية التي لا تطلّع على الأفئدة فإنّهم لابدّ متفلّتون منها كلّما غافلوا الرقابة وكلّما واتّهم الحيلة .

ومن ثمّ قال تعالى : (فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً... ذَلِكَ أَذْنَىٰ أَلَّا تَعُولُوا) (6) أي لا تعدلوا وتميلوا على الحقّ إلى الجور . فهذه المسألة — مسألة إباحة تعدّد الزوجات بذلك التحفظ الذي قرّره الإسلام — يُحسن أن تؤخذ ببسرٍ ووضوح وحسم ، وأن تُعرف المُلابسات الحقيقية والواقعية التي تُحيط بها ، فالإسلام نظامٌ يُراعي خلق الإنسان ونظافة المجتمع ، فلا يسمح بإنشاء واقع ماديّ ملوّث من شأنه انحلال الخلق وتلويث المجتمع ، تحت مطارق الضرورة التي تصطدم بذلك الواقع ، بل يتوخّى دائماً أن يُنشئ واقعاً يُساعد على صيانة الخلق ونظافة المجتمع مع أيسر جهدٍ يبذله الفرد ويبذله المجتمع .

تعدّد زوجات النبيّ

هناك مسألة أخرى ناسب التّعرض لها ، فيما رخص النبيّ (صلى الله عليه وآله) لنفسه اختيار تعدّد الزوجات فوق الأربع ، الأمر الذي لم يُرخصه لأُمَّته ، وقد أثّر حولها عجاجٌ عارمٌ ؛ مُحاولَةً للنيل من قداسة مقامه الكريم ، لقد قام المُستشرقون وقعدوا وصاحوا صيحاتهم قصداً إلى

(1) النساء 4 : 1 .

(2) الأحزاب 33 : 52 .

(3) ق 50 : 18 .

(4) ق 50 : 4 .

(5) الكهف 18 : 49 .

(6) النساء 4 : 3 .

تشويه سُمعة صاحب الرسالة ليُصوروه رجلَ شهوةٍ مُنهمكاً في غرامه للنساء انهماك المُلوك المُترفين ، وقد حاكوا أقاصيص حول تزويج النبيّ بعدة زوجات — بعد تجاوزه العقد الخامس من عُمره الكريم ، السنّ التي تَفتر بعدها رغبةُ الرجال في النساء — وجعل يُكرّرها ويردّها (موير) و (إرفنج) و (سبرنجز) و (فيل) و (درمنجم) و (لامنس) (1) وغيرهم ممن ، تناولوا كتابة حياة مُحمّد (صليّ الله عليه وآله) لكنّها شهوة التبشير المكشوف تارةً ، والتبشير باسم العلم أُخرى .

والخصومة القديمة للإسلام خصومة تأصلت في النفوس منذ الحروب الصليبيّة التي تُملي على هؤلاء جميعاً ما يكتبون ويُسطّرون ، وتجعلهم في أمر زواج النبي (صليّ الله عليه وآله) فيمن تزوّج ، يتجنّون على التأريخ ويحاولون قلب الحقيقة من واقعها الناصع النزيه إلى ظاهرة مُشوّهة كريهة .

أمّا الحقيقة فهي تشهد بوضوح أنّ مُحمّداً (صليّ الله عليه وآله) لم يكن رجلاً يأخذ بعقله الهوى ، وهو لم يتزوّج من زوج من نسائه بدافع من شهوةٍ فائضة أو غرامٍ عارم ، وإذا كان بعض الكتّاب المسلمين في بعض العصور قد أباحوا لأنفسهم أن يقولوا هذا القول وأنّ يُقدّموا لخصوم الإسلام — عن حسن نيّة — هذه الحُجة فذلك ؛ لأنّهم انحدر بهم التقليد إلى الماديّة ، فأرادوا أن يُصوّروا مُحمّداً عظيماً في كلّ شيء ، عظيماً حتّى في شهوات الدنيا ، وهذا تصوّر خاطئ يُنكره تأريخ حياته الكريمة أشدّ إنكار ، وتأبى مشيئته النزيهة — التي عاشها في ذلك الجوّ الحالك — أن تُقرّه وتشهد به .

فهو قد تزوّج من خديجة — وهي أكبر منه بسنين — وهو في الثالثة والعشرين من عُمره ، وهو في شرخ الصبّا وريعان الفتوة ووسامة الطلعة وجمال القسّمات وكمال الرجوليّة ، مع ذلك ظلت خديجة وحدها ثمانياً وعشرين عاماً حتّى تخطّى الخمسين ، هذا على حين كان تعدّد الزوجات أمراً شائعاً بين العرب ذلك الحين ، وعلى حين كان لمُحمّد مندوحة في التزويج على خديجة ؛ أن لم يعيشَ له منها ذكر ، في وقتٍ

الصفحة 169

كانت تُؤادُ فيه البنات وقد ظلَّ مُحمَّد (صَلَّى الله عليه وآله) مع خديجة (عليها السلام) سبع عشرة قبل بعثته وإحدى عشرة سنة بعدها ، وهو لا يُفكِّر قطَّ في أن يُشرك معها غيرها في فراشه ، كما لم يُعرف عنه في حياة خديجة ولم يُعرف عنه زواجه منها أنه كان ممَّن تُغريهم مفاتِن النساء في وقتٍ لم يكن فيه على النساء حجاب ، وكانت النساء مُتبرجات ، يُبدِينَ من زينتهنَّ ما حرَّمه الإسلام من بعدُ .

فمن غير الطبيعي أن نراه - وقد تخطى الخمسين - يَنقلب فجأةً هذا الانقلاب الذي يجعله ما يكاد يرى بنت جحش وعنده نساء خمس حتى يُفتن بها وتأخذ تفكيره ليله ونهاره حسبما سطره .

ومن غير الطبيعي أن نراه - وقد تخطى الخمسين - يجمع في خمس سنوات أكثر من سبع زوجات ، وفي سبع سنوات تسع زوجات ، وذلك كله بدافع من الشهوة المُلحَّة والرغبة العارمة في النساء - والعياذ بالله - رغبة صورها بعض الكُتَّاب المسلمين وحذا الافرنج حذوهم تصويراً لا يليق في ضِعته برجل مادي ، بل هو الرجل العظيم الذي استطاعت رسالته أن تنقل العالم ، وأن تُغيِّر مجرى التاريخ وما تزال على استعداد لأن تنقل العالم مرةً أخرى وتغيِّر مجرى التاريخ طوراً جديداً ، وهو على وشك التحقق ونحن على طلائعه بحوله تعالى وقوته إن شاء الله .

وإذا كان هذا عجباً وكان غير طبيعي فمن العجيب كذلك أن نرى مُحمَّداً (صَلَّى الله عليه وآله) تلد له خديجة ما ولدت وهو ما قبل الخمسين ، وأن مارية تلد له إبراهيم وهو حوالي الستين ، ثم لا تلد له نساؤه غير هاتين ، وهُنَّ بين شابَّة في مُقْتَبَل العُمر وبين مَنْ كملت أُنوثتها بين الثلاثين والأربعين وبعضهنَّ كن ذوات ولد من قبل ، فكيف تُفسِّر هذه الظاهرة الغريبة في حياة النبي ؟ هذه الظاهرة التي لا تخضع للقوانين الطبيعية في تسع نسوة جميعاً ! هذا وقد كان مُحمَّد (صَلَّى الله عليه وآله) قد كانت نفسه كإنسان تهفو من غير ريب إلى أن يكون له ولد !

ثم إنَّ التاريخ ومنطق حوادثه أُصدق شاهد يُكذِّب مَزْعومة المُبشِّرين والمُستشرقين في شأن تعدد زواج النبي ، فهو لم يُشرك مع خديجة امرأةً مدى ثمان و عشرين عاماً عاش معها ، فلمَّا

تُوفِّيَت لسنتين قبل الهجرة تزوج سودة بنت زمعة وكانت

الصفحة 170

قد تُوفِّي عنها زوجها بعد الرجوع من هجرة الحبشة الثانية ، ولم يروِ راوٍ أنها كانت ذات جمال أو ثروة أو مكانة بما يجعل لمطمع الدنيا أثراً في هذا الزواج ، وإنما كان زوجها من الرجال السابقين الأولين الذين احتملوا الأذى في سبيل الإسلام ، وكان ممن هاجر إلى الحبشة بأمر النبي عبر البحر إليها ، وكانت سودة هاجرت معه وعانت من المشاق ما عانى ولقيت من الأذى ما لقي .

فإذن تزوجها النبي بعد ذلك ؛ ليعولها وليرتفع بمكانتها إلى أمومة المؤمنين ، وكان زواجه مع عائشة بعد شهر وهي لم تبلغ مبلغ النساء (1) ، وبقيت سنتين قبل أن يبني بها ، فليس من العقل أو يرضاه المنطق أن يكون قد علق قلبه بها وهي في هذه السن الصغيرة .

قال الأستاذ هيك (2) : يؤيد ذلك زواجه مع حفصة بنت عمر — بعد وفاة زوجها خنيس بدر — في غير حب ، بشهادة أبيها عمر ، قال لها ، عندما آذت هي وعائشة رسول الله : والله لقد علمت أن رسول الله لا يحبك : ولولا أنا لطلقك (3) .

قال : أفرأيت إذن أن محمداً (صلى الله عليه وآله) لم يتزوج من عائشة ولم يتزوج من حفصة حباً أو لرغبة ؛ وإنما تزوج منهما لثمتن أوامر هذه الجماعة الإسلامية الناشئة ، كما تزوج من سودة ؛ ليعلم المجاهدون من المسلمين أنهم إذا استشهدوا في سبيل الله فلن يتركوا وراءهم نسوة وذرية ضعافاً يخافون عليهم عيلةً ، وهكذا في زواجه من زينب بنت خزيمة ومن أم سلمة .

فقد كانت زينب زوجاً لعبيدة بن الحارث الذي أشتهد يوم بدر ولم تكن ذات جمال ، وإنما عرفت بطيبتها وإحسانها حتى لقبت أم المساكين ، وكانت قد تخطت الشباب ، فلم تك إلا سنة أو سنتين ثم قبضها الله ، أما أم سلمة فكانت زوجاً لأبي سلمة وكان لها منه أبناء عدة ، فلما توفي زوجها على أثر جراحة أصابته في أحد ففغرت عليه ، ولحق بجوار ربّه ، وبعد أربعة أشهر وعشر من وفاته طلب النبي إلى أم سلمة يدها فاعتذرت بكثرة العيال وبأنها تخطت الشباب ، فما

زال بها حتى تزوّج منها وحتى أخذ نفسه بالعتاية لها وتنشئة أولادها .

(1) قال ابن هشام : زوّجها من رسول الله أبوها أبو بكر ولها سبع سنين وبنى بها بالمدينة ولها تسع أو عشر ، (سيرة ابن هشام ، ج 4 ، ص 293) .

(2) حياة محمد ، ص 288 .

(3) الدر المنثور: ج 8 ، ص 221 .

الصفحة 171

أفزع المبررون والمُستشرقون بعد ذلك أن أم سلمة كانت ذات جمال وهو الذي دعا محمدًا إلى التزوّج منها؟! إن يكن ذلك فقد كانت غيرها من بنات المهاجرين والأنصار من تفوقها جمالاً وشباباً وثروة ونصرة ، ومن لا يبهظه عبء عيالها ؛ لكنه إنما تزوّج منها لهذا الاعتبار السامي الذي دعاه ليتزوّج زينب بنت خزيمة (1) نظير الذي دعاه للتزوّج من حفصة بنت عمر حسبما عرفت .

ماذا يستنبط الممحص التاريخي النزاهة من ذلك ؟ يستنبط أن محمدًا (صلى الله عليه وآله) نصّح بالزوجة الواحدة في الحياة العادية ، وقد دعا إلى ذلك بمثله الذي ضربته في حياته الزوجية مع خديجة ، وبه نزل القرآن الكريم (فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَتْنِي وَثَلَاثَ وَرُبَاعَ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً) (2) ، (وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ) (3) ، ولقد نزلت هذه الآيات في أخريات السنة الثامنة للهجرة بعد أن كان قد بنى بأزواجه جميعاً ، ونزلت لتحدّد عدد الزوجات بأربع وقد كان إلى حين نزولها لا حدّ له ، ممّا يسقط قول القائلين : إنّ محمدًا أباح لنفسه ما حرّم على الناس !

على أنه رأى في ظروف حياة الجماعة الاستثنائية إمكان الحاجة للتعدد إلى أربع على شرط العدل ، وهو قد دعا إلى ذلك بمثله الذي ضرب أيام غزوات المسلمين واستشهاد من استشهد منهم .

ولعمرك هل تستطيع أن تقطع بأنّ الاقتصار على الزوجة الواحدة حين تحصد الحروب أو الأوبئة أو الثورات ألوف الرجال وملايينها ، خير من هذا التعدّد الذي أُبيح على طريق الاستثناء ؟ (4) .

* * *

أمّا قصة زينب بنت جحش — وما أضفى بعض الرواة وأضفى المُستشرقون والمبشّرون عليها من أستار الخيال حتّى جعلوها قصة غرامٍ وولّه — . فالتأريخ الصحيح

(1) حياة مُحمّد ، ص 289 .

(2) النساء 4 : 3 .

(3) النساء 4 : 129 .

(4) وقد حصدت الحرب الصّدّامية الاستعماريّة ضدّ الجمهوريّة الإسلاميّة أكثر من مئتي ألف شهيد وهم من خيرة شبّان المسلمين على وجه الأرض .

الصفحة 172

يحكم بأنّها من مفاخر نبيّ الإسلام ومواقفه الحاسمة في مكافحة رسوم جاهليّة بائدة ، وأنّه — وهو المثل الأعلى للإيمان — قد طبّق فيها حديثه الذي معناه : لا يكمل إيمان المرء حتّى يُحبّ لأخيه ما يُحبّ لنفسه ، وقد جعل نفسه أوّل من يضرب المثل ؛ لما يَضَع من تشريع يمحو به تقاليد الجاهليّة وعاداتها ، ويقرّ به النظام الجديد الذي أنزله الله هدىً ورحمةً للعالمين .

ويكفي لهدم كلّ القصة — حسبما سطرّوها — أنْ تعلم أنّ زينب بنت جحش هذه هي ابنة أمّيمة بنت عبد المطلب عمّة رسول الله (صلى الله عليه وآله) وأنّها تربّت بعينه وعنايته ، وكان يعرفها ويعرف أيّ ذات محاسن أم لا قبل أن تتزوّج بزيد ، وأنّه هو الذي خطّبها على زيد مولاه ، وكان أخوها يأبى من أن تتزوّج قرشيّة هاشميّة من عبدٍ رقٍّ اشتريته خديجة وأعتقته لرسول الله ، فكان يرى في ذلك عاراً على زينب أخته ، كما هو عارٌ عند العرب .

لكنّ النبيّ (صلى الله عليه وآله) يريد أن تزول مثل هذه الاعتبار القائمة في النفوس على العصبية الجاهلية ، وأن لا فضل لعربي على أعجمي إلا بالتقوى ، وهو يرى أن يضحّي من قبيله في كسر شوكة جاهلية ، فلتكن زينب بنت عمته – وهي امرأة صالحة مطيعة لربّها خاضعة لصالح الإسلام – هي التي تحتمل هذا الخروج على تقاليد العرب وهذا الهدم لعاداتها الجاهلة ، مُضحية في ذلك بما يقول الناس عنها ممّا تخشى سماعه .

فاستسلمت هي لما فاتحها الرسول بشأن مكافحة عملية ، ابتغاء مرضاة الله ، وفي ذلك نزلت الآية : (وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا) (1) ، لم يبق أمام عبد الله وأخته زينب بعد نزول هذه الآية إلا الإذعان والاستسلام ، فقالا : رضيينا يا رسول الله ، فلما سارت زينب إلى زوجها لم يتلاءم خلقها مع زيد ؛ ولعلّه لأسباب ترجع إلى أعراف شبّ عليها كلّ منهما وعادات وراثتها من أصل نشأتها . وربما كانت تفخر عليه أو تحقره حسب فطرتها ، فلم يكن زيد يتحملها ، واشتكى إلى النبيّ غير مرّة من سوء معاملتها إياه واستأذنه غير مرّة في تطليقها ، فكان النبيّ يجيبه :

(1) الأحزاب 33 : 36 .

الصفحة 173

(أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ) (1) ، ولعلّه أيضاً كان يُسيء إليها في معاشرته معها غير المتناسبة لشأنها ، الأمر الذي يُسيء إليه الأمر بتقوى الله ، لكنّ زيدا لم يُطق الصبر معها ، حيث بعثت الشقة بين خلقهما ، فطلّقها .

وكان النبيّ (صلى الله عليه وآله) وأنّ وراءها حكمة أخرى يجب تنفيذها لإبطال عادة جاهلية أخرى كان عليها العرب ، كانوا يُدينون بشأن الأدعياء أنّ لهم اتّصلاً بالأنساب من إعطائهم جميع حقوق الأبناء ، وإجراء أحكامهم عليهم حتّى في الميراث ، وحرمة النسب ، أمّا الإسلام فلم يكن يرى للمتبنّي واللصيق سوى حقّ المولى والأخ في الدين لا أكثر (وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ذَلِكَ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ * ادْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِيكُمْ) (2) .

فهنا يأتي دور إبطال هذه العادة الجاهلية إبطالاً عملياً ، والمُترشح لهذه التَفدية أو التضحية هو نفس النبيّ الكريم عليه وعلى آله أفضل صلوات المُصلّين ؛ إذ لم يكن من العرب مَنْ يستطيع أن يقوم بهذه التضحية وينقض بها تقاليد الأجيال السالفة ! سوى مُحمّد نفسه ، الذي كان على قوّة عزيمة وعميق إدراك لحكمة الله .

هذا ما كان النبيّ يَعرفه بقوّة فطنته ، وأن سيؤول إلى ذلك ، ولكن كان كلّما يُراجعه زيد بشأن تطليق زينب يُوصيه بالإمساك بزوجه ، وهو يدري في قرارة نفسه أنه يُطلقها لا محالة ، وأن سوف يُؤمر بالتزوّج منها ، وكان يُخفي ذلك في نفسه وما كان يُبديه (وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ) أي سوف يبدو أن وراء هذه التطليقة حكمة أخرى يجب إجراؤها (وَتَخْشَى النَّاسَ) ، في إبداء ما يكنّه صدرك من معرفة حكمة الله ، (وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَهَا لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا) (3) .

(1) الأحزاب 33 : 37 .

(2) الأحزاب 33 : 4 و 5 .

(3) الأحزاب 33 : 37 .

الصفحة 174

والآيات التالية لها تُوضّح من هذه الحكمة أكثر توضيحاً :

(مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا * الَّذِينَ يُبَلِّغُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ وَيَخْشَوْنَهُ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا * مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا) (1) .

ونُلفت النظر هنا نُكتتان : الأولى : أن الذي كان يُخفيه النبيّ في نفسه وأبداه الله ، كان علمه (صلى الله عليه وآله) بمآل الأمر – وأنّ هذا الزواج سينتهي إلى الفراق – تمهيداً

لتحقيق حكمة أخرى دبرها الله تعالى في تحكيم شريعته في الأرض .

والنكته الثانية : كانت خشيتُه (صَلَّى الله عليه وآله) هي خوف أنْ تثور ثائرة الجاهلية الأولى ، فلا تتحمل العرب نقض عاداتها الموروثة واحدةً تلو أخرى ، وكانت ضربةً قاضيةً على عاداتها التي جرت عليها آباؤهم الأوّلون ؛ ومن ثَمَّ طمأنه تعالى ووعد به ظهور دينه وهيمنته على كلّ طريقة أو عادة تكاد تُعرق سبيله إلى شريعة الله (هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ) (2) ، (إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ) (3) ، (وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ) (4) ، (وَاللَّهُ يَعَصِمُكَ مِنَ النَّاسِ) (5) .

تحرير الرقيق تدريجياً

وهكذا الأمر بشأن ملك اليمين ، أقرّة الإسلام في ظاهر الحال ، ولكن قريناً مع تمهيدات تُزعزع من دعائمه وتجعله على شرف الانهيار .

جاء الإسلام ، والرقّ نظام مُعترف به في جميع أنحاء العالم ، بل كان عملةً اقتصاديةً واجتماعيةً متداولةً ، لا يستنكرها أحد ، ولا يُفكر في إمكان تغييرها أحد ؛ لذلك كان تغيير هذا النظام أو محوه أمراً يحتاج إلى تدرّج شديد وزمن طويل ، وقد احتاج إبطال الخمر إلى بضع سنوات .

(1) الأحزاب 33 : 38 – 40 .

(2) التوبة 9 : 33 ، الصفّ 61 : 9 ، الفتح 48 : 28 ، والصور الثلاث مدنيّات ، وفي الأخيرة : (وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيداً) .

(3) الحجر 15 : 9 .

(4) النحل 16 : 127 ، وفي سورة النمل 27 : 70 : (وَلَا تَكُنْ ...) .

(5) المائدة 5 : 67 .

والخمر عادة شخصية قبل كل شيء ، وإن كانت ذات مظاهر اجتماعية ، وكان بعض العرب أنفسهم في الجاهلية يتعففون عنها ، ويرون فيها شراً لا يليق بذوي النفوس العالية .

والرق كان أعمق في كيان المجتمع ونفوس الأفراد ؛ لاشتماله على عوامل شخصية واجتماعية واقتصادية ، ولم يكن أحد يستنكره كما أسلفنا ، كذلك كان إبطاله في حاجة إلى زمن أطول مما تتسع له حياة الرسول ، وهي الفترة التي كان ينزل فيه الوحي بالتنظيم والتشريع ، فلو كان الله يعلم أن إبطال الخمر يكفي فيه إصدار تشريع ينفذ لساعته لما حرّمها في بضعة سنوات ، ولو كان يعلم أن إبطال الرق يكفي له مجرد إصدار (مرسوم) بإلغائه لما كان هناك سبب لتأخر هذا المرسوم !

كان الرقيق في عرف الرومان — وهم الأصل في استرقاق الأناسي — يُعدّ (شيئاً) لا (بشراً) (شخصاً إنسانياً) ! شيئاً لا حقوق له البتة — كالبهائم والأمتعة — وإن كان عليه كل ثقل من الواجبات .

ولنعلم أولاً : من أين كان يأتي هذا الرقيق ؟ كان يأتي من طريق الغزو والنهب والأسر ، ولم يكن الغزو لفكرة ولا لمبدأ ؛ وإنما كان سببه الوحيد شهوة الاستيلاء والاستثمار واستعباد الآخرين وتسخيرهم لمصلحة المترفين ، فلما يعيش الروماني عيشة البذخ والترف ، يستمتع بالحمامات الباردة والساخنة ، والثياب الفاخرة ، وأطياب الطعام من كل لون ، ويغرق في المتاع الفاجر من خمر ونساء ورقص وحفلات ومهرجانات ، كان لابد لكل هذا من استعباد الشعوب الأخرى وامتصاص دمائها في سبيل هذه الشهوة الفاجرة ، كان الاستعمار الروماني ، وكان الرق الذي نشأ من ذلك الاستعمار .

أما الرقيق فقد كانوا — كما ذكرنا — أشياء ليس لها كيان البشر ولا حقوق البشر ، كانوا يعملون في الحقول وهم مصفدون في الأغلال الثقيلة التي تكفي لمنعهم من الفرار ، ولم يكونوا يُطعمون إلا إبقاءً على وجودهم ؛ ليعملوا ، لا لأن من حقهم — حتى كالبهائم والأشجار — أن يأخذوا حاجتهم من الغذاء ، وكانوا — في أثناء العمل — يُساقون بالسوط ، لغير شيء إلا اللذة الفاجرة التي يحسبها السيد أو وكيله في تعذيب المخلوقات ، ثم كانوا ينامون في (زنانات)

الصفحة 176

تَعِثُ فِيهَا الحشرات والفئران ، فيُلْقَوْنَ فِيهَا عشرات عشرات قد يَبْلُغُونَ خمسين في الزنزانة الواحدة — بأصفادهم — فلا يُتاح لهم حتَّى الفراغ الذي يتاح بين بقرة وبقرة في حظيرة الحيوانات .

ذلك كان الرقيق في العالم الروماني ، ولا نحتاج أنْ نقول شيئاً عن الوضع القانوني للرقيق عندئذ ، وعن حق السيّد المطلق في قتله وتعذيبه واستغلاله دون أنْ يكون له حقّ الشكوى ، ودون أن تكون هناك جهة تنظر في هذه الشكوى أو تعترف بها ، فذلك لغو بعد كلّ الذي سردناه .

ولم تكن معاملة الرقيق في فارس والهند وغيرها تختلف كثيراً عما ذكرنا ، من حيث إهدار إنسانية الرقيق إهداراً كاملاً ، وتحميله بأثقل الواجبات دون إعطائه حقّاً مقابلها ، وإنْ كانت تختلف فيما بينها (الرومان والفرس والهند) قليلاً أو كثيراً في مدى قسوتها وبشاعتها .

وإذا كان هذا شأن الرقيق في بلاد متحضّرة ، فكيف يا ترى شأنه في أوساط متأخّرة ، في مثل الجزيرة المتوغّلة في جهالة العماء والغيّ والفساد ، كان يعيش أحدهم على حساب دمار الآخرين وكان ذلك مَفخراً لهم ، يقول أحدهم :

أَبَحْنَا حَيَّهْم قَتلاً وَأَسْرَأَ عَدَى الشَّمْطَاءِ وَالطُّفْلَ الصَّغِيرَ !

وكفى لشناعة حالتهم الاجتماعية ، وأد البنات (1) وقتل الأولاد مخافة الإملاق (2) ، وأشنع من الجميع : التعيش على حساب بغاء الفتيات (3) .

ففي مثل هذا المجتمع الذي يعيش الأسياد على حساب إكراه الفتيات (الأرقاء) على البغاء وارتكاب الفحشاء ، جاء الإسلام ليُكافح ، فمن أين يُكافح ، وكيف يكافح ؟

جاء الإسلام ليردّ لهؤلاء البشر إنسانيّتهم المُغتصبة منذ عهد سحيق !

جاء ليقول للسّادة عن الرقيق : أنتم وهم سواء (بَعْضُكُمْ مِّنْ بَعْضٍ) (4) ، وقال يوم الفتح

(1) التكوير 81 : 8 .

(2) الأنعام 6 : 151 ، الإسراء 17 : 31 .

(3) النور 24 : 33 .

(4) وردت الآية بشأن نكاح الإماماء في عرض نكاح : الحرائر . (النساء 4 : 25)

الصفحة 177

بمكة : (أيها الناس ، إن الله قد أذهب عنكم عبية الجاهلية (1) وتعاضمها بآبائها ، فالناس رجالان: برّ تقيّ ، كريم على الله ، وفاجر شقيّ ، هين على الله ، والناسُ بنو آدم ، وخلق الله آدم من تراب ، قال الله) ، (يا أيها الناسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ) (2) .

ومعنى ذلك أن الناس كلهم — الأسياد والعبيد — إخوة من ولد أب واحد وأم واحدة ، ولا فضل فيمن أصله من تراب إلا بالأحساب .

جاء في رسالة الحقوق التي بعثها الإمام زين العابدين (عليه السلام) إلى بعض أصحابه : (وأما حقّ مملوكك فإنّ تعلم أنّه خلق ربك وابنُ أبيك وأمك ولحمك ودمك ...) (3) .

وفي ذلك فرضُ الأخوة — الأصلحة — بين السيّد وعبد المملوك له ، الأمر الذي له يكن يُطبقه منطق البشرية آنذاك ، لكن الإسلام فرضه فرض حتم .

جاء في مسائل على بن جعفر عن أخيه موسى (عليه السلام) : الرجل يقول لمملوكه : يا أخي ويا بني ، أيسلح ذلك ؟ قال (عليه السلام) : (لا بأس) (4) ، أي لا حَزَازَة بعد فرض المساواة في أصل النسب !

وزيادة في رعاية مشاعر الرقيق يقول الرسول الكريم : (لا يقل أحدكم : هذا عبدي وهذه أمّتي ، وليقل : فتاي وفتاتي) (5) ، وعلى ذلك يستند أبو هريرة فيقول لرجل ركب وخلفه عبده

يَجري : (احملة خلفك ، فإنه أخوك وروحه مثل روحك) (6) .

وقد فرض الإسلام على السّادة أن يُساووا بين أنفسهم والعبيد من غير أن يتفاضلوا عليهم.

(1) العُبَيَّة ، النخوة والكبر والمُفاخرة بالأنساب .

(2) الحجرات 49 : 13 ، راجع : جامع الترمذي ، ج 5 ، ص 389 ، رقم 3270 ، ومُسند أحمد ، ج 2 ، ص 361 .

(3) بحار الأنوار ، ج 71 ، ص 5 و 14 - 15 ، والخصال للصدوق (أبواب الخمسين وما فوقه ، رقم : 1) ص 567 - 568 .

(4) بحار الأنوار ، ج 10 ، ص 286 ، ومسائل علي بن جعفر ، ص 188 ، برقم 379 ، ووسائل الشيعة ، الحديث 7 ، من الباب 5 ، من أبواب التدبير ، ج 23 ، ص 124 .

(5) رواه أحمد في مسنده ، ج 2 ، ص 423 و في غير موضع ، والبخاري ومسلم وغيرهما .

(6) إحياء علوم الدين ، للغزالي ، ج 2 ، ص 220 .

الصفحة 178

قال المعرور بن سويد الأسدي الكوفي - من كبار التابعين - : دخلنا على أبي ذرّ بالربذة ، فإذا عليه بُرد ، وعلى غلامه مثله ، فقلنا : لو أخذت بُرد غلامك إلى بُردك ، كانت حلةً ، وكسوته ثوباً غيره ! قال : سمعت رسول الله (صَلَّى الله عليه وآله) يقول : (إخوانكم ، جعلهم الله تحت أيديكم ، فمن كان أخوه تحت يده ، فليطعمه ممّا يأكل ، وليكسبه ممّا يلبس ، ولا يُكَلِّفه ما يَغْلِبُه ، فإن كَلَّفَه ما يَغْلِبُه فليُعِنْه) (1) .

وروى إبراهيم بن مُحمّد الثقفي في كتاب الغارات بإسناده إلى مختار التمار قال: أتى أمير المؤمنين (عليه السلام) سُوقَ الكرابيس ، فاشترى ثوبين أحدهما بثلاثة دراهم ، والآخر

بدرهمين ، فقال : (يا قنبر ، خذ الذي بثلاثة ! قال : أنت أولى به يا أمير المؤمنين ، تصعد المنبر وتخطب الناس ، قال : يا قنبر ، أنت شابّ ولك شره الشباب ، وأنا أستحيي من ربي أن أتفضل عليك ، لأنني سمعت رسول الله (صلى الله عليه وآله) يقول : ألبسوهم ممّا تلبسون ، وأطعموهم ممّا تأكلون) (2) .

وكان من مكارم أخلاقه (صلى الله عليه وآله) الأكل مع العبيد ، وليكون سنة من بعده ، أي التنازل مع الأرقاء ، لغرض الترفع بهم (3) ، وكان يجيب دعوة المملوك على خبز الشعير ، ولا يترفع عليه (4) .

وفي كتاب الإمام أمير المؤمنين (عليه السلام) إلى ابنه الحسن : (وأحسن للماليك الأدب ...) (5) .

وهكذا كان يفعل ذريته الأطياب : كان الإمام علي بن موسى الرضا (عليه السلام) إذا خلا جمّع حشمه كلّهم الصغير والكبير ، فيحدثهم ويأنس بهم ويؤنسهم ، وكان إذا جلس على المائدة لا يدع صغيراً ولا كبيراً حتّى السائس والحجّام إلّا أقعده معه على مائدته (6) .

وفي حديث آخر : كان إذا خلا و نصبت مائدته ، أجلس معه على مائدته مماليكه

(1) بحار الأنوار ، ج 71 ، ص 141 ، رقم 11 .

(2) المصدر : ص 143 – 144 ، رقم 19 .

(3) المصدر : ص 140 .

(4) المصدر : ج 16 ، ص 199 و 222 ، رقم 19 .

(5) المصدر : ج 74 ، ص 216 و 233 .

(6) عيون أخبار الرضا للصدوق ، ج 2 ، ص 157 ، باب 40 ، رقم 24 .

ومواليه ، حتّى البوّاب والسائس (1) .

ومن هنالك لم يعد الرقيق شيئاً — كما حسبه الرومان — وإنما صار بشراً له روح كروح السّادة ، وقد رفعه الإسلام إلى مستوى الأخوة الكريمة ، لا في عالم المثال والأحلام فحسب ، بل في عالم الواقع كذلك .

* * *

وكان (صَلَّى الله عليه وآله) يُشَدِّد النكير على مَنْ أَسَاءَ بَعْدَهُ وَيُؤَكِّدُ على وجوب الرِّفق معهم ، قال رسول الله : (أَلَا أُنبِّئُكُمْ بِشَرِّ النَّاسِ : مَنْ سَافَرَ وَحْدَهُ ، وَمَنَعَ رِفْدَهُ ، وَضَرَبَ عَبْدَهُ) (2) .

قال أبو مسعود الأنصاري : كُنْتُ أَضْرِبُ غُلَاماً ، فَسَمَّعَنِي مَنْ خَلْفِي صَوْتاً : (اعلم أبا مسعود ، اعلم أبا مسعود ، إِنَّ اللَّهَ أَقْدَرُ عَلَيْكَ مِنْكَ عَلَيْهِ) ، فَالْتَفَتُ فَإِذَا هُوَ النَّبِيُّ (صَلَّى الله عليه وآله) فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ (صَلَّى الله عليه وآله) هُوَ حَرٌّ لَوْجِهَ اللَّهِ ، (أَمَا لَوْ لَمْ تَفْعَلْ لَلْفَعْتَكَ النَّارُ) (3) .

قال الصادق (عليه السلام) : (مَنْ افْتَرَى عَلَى مَمْلُوكٍ عُزْرَ ، لَحُرْمَةِ الْإِسْلَامِ) (4) .

وروى قتادة عن الحسن بن سمرة بن جندب ، قال : قال رسول الله (صَلَّى الله عليه وآله) : (مَنْ قَتَلَ عَبْدَهُ قَتَلَنَاهُ ، وَمَنْ جَدَعَ عَبْدَهُ جَدَعْنَاهُ ، وَمَنْ أَخْصَى عَبْدَهُ أَخْصَيْنَاهُ) (5) .

وروى الشيخ بإسناده الصحيح إلى السكوني عن الصادق عن آبائه عن علي (عليهم السلام) (أَنَّهُ قَتَلَ حَرّاً بَعْدَ قَتْلِهِ عَمْدًا) (6) .

(1) المصدر : ج 2 ، ص 183 ، باب 44 ، رقم 7 .

(2) بحار الأنوار ، ج 71 ، ص 141 .

(3) المصدر : ص 142 .

(4) المصدر : ج 76 ، ص 119 ، رقم 15 .

(5) رواه النسائي في باب القَوَد بين الأحرار والمماليك (المجتبى ، ج 8 ، ص 19) ، وابن ماجة في الباب 922 (ج 2 ، ص 146) ، وأبو داود في السنن في كتاب الديات ، رقم 4515 (ج 4 ، ص 176) والدارمي في سننه (ج 2 ، ص 191) ، وأحمد في مسنده (ج 5 ، ص 10 و 11 و 12 و 18) ، والترمذي في الجامع ، رقم 1414 (ج 4 ، ص 26) قال : هذا حديث حسن غريب ؛ لأنه برواية سمرة وحده وهو مَطْعُون فيه عندنا ؛ ومن ثمَّ لم يُخرجه الشيخان ، وأخرجه الحاكم في المستدرك (ج 4 ، ص 367 – 368) وصحَّحه على شرط البخاري .

وقالوا : إنَّ الحسن نفسه لم يأخذ بهذا الحديث وذهب إلى أنَّ الحرَّ لا يُقاد بالعبد .

ومن الأئمة الأربعة ذهب أبو حنيفة لوحده إلى الاقتصاص ؛ للعموم ولأنَّ المسلمين تتكافأ دماؤهم ، النسائي ، ج 8 ، ص 18 ، والفقهاء على المذاهب الأربعة ج 5 ، ص 287 – 288 .

(6) تهذيب الأحكام ، ج 10 ، ص 192 ، رقم 757 ، والاستبصار ، ج 4 ، ص 273 ، رقم 1035 ، ووسائل الشيعة ، ج 29 ، ص 98 ، رقم 9 ، وحمله الشيخ على مُتَعَوِّد القتل ، وفي الخلاف (ج 2 ، ص 342) كتاب الجنايات ، مسألة 4 : لا يُقتل حرٌّ بعبد ، وذلك إجماع الأصحاب .

الصفحة 180

وروى أنَّ علي بن الحسين (عليه السلام) ضَرَبَ مَمْلُوكاً ثُمَّ دخل إلى منزله فأخرج السوط ، ثُمَّ تجرَّد له ، قال : (اجد علي بن الحسين فأبى ، فأعطاه خمسين ديناراً) (1) .

وبذلك قد أصبح الرقيق كائناً إنسانياً له كرامة يَحْمِيها القانون ، ولا يجوز الاعتداء عليها بالقول ولا بالفعل ، فأما القول فقد نهى الرسول السَّادة عن تذكير أرقائهم بأنهم أرقاء وأمرهم أن يُخاطبوا بما يُشعرهم بمودة الأهل ، وينفي عنهم صفة العبودية ، وقال لهم في معرض هذا التوجيه : (إِنَّ الله مَلَكُم إِيَّاهُمْ ، ولو شاء لَمَلَكهم إِيَّاكُمْ) (2) ، فهي إذن مجرد مُلابسات عارضة جعلت هؤلاء رقيقاً ، وكان من الممكن أن يكونوا سادة لمن هم اليوم سادة ! وبذلك يَغضُّ من كبرياء هؤلاء ، ويردِّهم إلى الآصرة البشرية التي تربطهم جميعاً ، والمودة التي ينبغي أن تسود

علاقات بعضهم ببعض .

وأما الاعتداء الجسدي فعقوبته الصريحة هي المعاملة بالمثل ، (مَنْ افترى على مَمْلُوكٍ عَزَّرَ ..) و (مَنْ جَدَعَ عَبْدَهُ جَدَعْنَاهُ...) ، وهو مبدأ صريح الدلالة على المساواة الإنسانية الكاملة بين الرقيق والسَّادة ، وصريح في بيان الضمانات التي يحيط بها حياة هذه الطائفة من البشر — التي لا يُخرجها وضعها العارض عن صفتها البشرية الأصيلة — وهي ضمانات كاملة ووافية ، تبلغ حدًّا عجيبيًّا لم يصل إليه قطّ تشريع آخر من تشريعات الرقيق في التأريخ كلّه ، لا قبل الإسلام ولا بعده ، إذ جعل مجرد ضرب العبد — في غير التأديب — (3) مُبرراً قانونياً لتحرير الرقيق !! (4) .

(1) بحار الأنوار ، ج 71 ، ص 143 ، رقم 16 .

(2) ذكره أبو حامد الغزالي في كتاب (إحياء علوم الدين) (ج 2 ، ص 219) في الكلام عن حقوق المَمْلُوك ، وراجع : المحجّة البيضاء للفيض الكاشاني ، ج 3 ، ص 444 .

(3) وللتأديب حدود مرسومة لا يتعدّاها ، ولا يتجاوز على أيّ حالٍ ما يؤدّب السيّد أبناءه .

قال زرارة بن أعين : قلت لأبي عبد الله (عليه السلام) : أصلحك الله ، ما ترى في ضرب المَمْلُوك ؟ قال : (ما أتى فيه على يديه — أي من غير تقصير — فلا شيء عليه ، وأما ما عصاك فيه فلا بأس) ، فقلت : كم أضربه ؟ قال : (ثلاثة ، أربعة ، خمسة) ، رواه البرقي في المحاسن ، ج 2 ، ص 465 ، باب 11 ، رقم 2613 / 86 ، والبحار ، ج 71 ، ص 141 ، رقم 10 .

(4) قال أبو جعفر الباقر (عليه السلام) : (إنّ أبي (علي بن الحسين) عليه السلام) ضرب غلاماً له قرعة واحدة بسوطٍ وكان بعثه في حاجة فأبطأ عليه ، فبكى الغلام وقال : الله يا علي بن الحسين ، تَبَعْتَنِي فِي حَاجَتِكَ ثُمَّ تَضْرِبُنِي ؟ قال : فبكى أبي وقال [لي] : يا بُنَيَّ ، اذهب إلى قبر رسول الله (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ) فصل ركعتين ثم قل : اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِعَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ خَطِيئَتَهُ يَوْمَ الدِّينِ . ثم قال للغلام :

بل وَرَفَعَ مِنْ مكانتهم حتى أجاز الانتماء بهم في الصلاة — وهي أفضل عبادات الإسلام — ،
جاء في (قرب الإسناد) للحميري عن الإمام الصادق عن آبائه عن عليّ (عليهم السلام) قال :
(لا بأس بأن يَوْمَ المملوك إذا كان قارئاً) (1) .

وليكون ذلك دليلاً على صلاحيتهم لتصدي جميع المناصب الرسمية وغير الرسمية في النظام
الإسلامي وأن لا فرق بينهم وبين الأحرار في ذات الأمر ، وهذا من المساواة في أفخم وأضخم
شكلها المعقول ؛ ولذلك نرى الرسول (صَلَّى الله عليه وآله) قد أَمَرَ زيدا موله على رأس جيش
فيه كبار الأنصار والمهاجرين ، فلما قُتِلَ زيد ولَّى ابنه أسامة قيادة الجيش وفيهم أبو بكر وعمر
فلم يُعْطِ الرقيق بذلك مجرد المساواة الإنسانية ، بل أعطاه حقّ القيادة والرئاسة على الأحرار ،
فأعطى العبيد بذلك الحق في أرفع مناصب الدولة كلها .

وقد وصل الإسلام في حُسن المعاملة وردّ الاعتبار الإنساني للرقيق إلى درجة عجيبة ، حتى
ولقد آخى الرسول (صَلَّى الله عليه وآله) بين بعض العبيد وبعض أكابر الأصحاب من سادة
العرب ، فأخى بين بلال بن رباح وأبي رويحة الخثعمي ، وبين موله زيد وعمّه حمزة (2) ،
وكانت هذه المؤاخاة صلة حقيقية تعدل رابطة الدم والنسب .

كما وزَّج بنت عمته زينب بنت جحش من موله زيد ، والزواج مسألة حساسة جداً وخاصة
من جانب المرأة ، فهي تأبى أن يكون زوجها دونها في الحسب والنسب والثراء ، وتحسّ أن هذا
يحطّ من شأنها ويغضّ من كبريائها ، ولكن الرسول كان يهدف إلى

أذهب ، فأنت حرّ لوجه الله) ، قال أبو بصير : فقلت له : جُعِلَتْ فداك ، كان العتق كفارة
الضرب ؟ فسكت ! البحار ، ج 71 ، ص 142 ، رقم 12 .

وكان رجل من بني فهد يضرب عبداً له وهو يستعيز بالله ولم يُقْلَع عنه حتّى إذا أبصر رسول
الله (صَلَّى الله عليه وآله) استعاذ به فأقْلَع عنه ، فقال له النبي : (يتعوّذ بالله فلا تُعيّذه ،
ويتعوّذ بمُحمّد فتُعيّذه ؟! والله أحقّ أن يُجار عانده من مُحمّد ! فقال الرجل : هو حرّ لوجه الله ،
فقال النبي (صَلَّى الله عليه وآله) : والذي بعثني بالحقّ نبياً لو لم تُعْتَقه لسَفَعْتُ وجهك حرّاً النار)
، بحار الأنوار ، ج 71 ، ص 143 ، رقم 15 ، وإحياء علوم الدين ، ج 2 ، ص 220 .

وقال الزهري : متى قُلتَ لمَمْلوكِك : أخْزَاك الله ، فهو حرّ ، المصدر : ج 2 ، ص 220 .
والآثار من هذا القبيل كثير .

(1) بحار الأنوار ، ج 85 ، ص 43 ، نقلاً عن قرب الإسناد ، ص 95 ، ط نجف ، والمجلسي
هنا (45) بيان وافٍ .

(2) راجع: السيرة لابن هشام، ج 2 ، ص 151 – 153 .

الصفحة 182

معنى أسمى من كل ذلك ، وهو رفع الرقيق من الوَهْدَةِ التي دفعته إليها البشريّة الظالمة ،
إلى حيث مستوى أعظم سادة العرب من قریش .

* * *

كلّ ذلك هي خَطرات واسعة لتحرير الرقيق روحياً برده إلى الإنسانيّة ، ومعاملته على أنّه
بشر كريم ، لا يَفترق عن السادة من حيث الأصل ، وإنّما هي ظروف عارضة حدّت من الحرية
الخارجيّة للرقيق في التعامل المباشّر مع المجتمع ، وفيما عدا هذه النقطة كانت للرقيق كلّ حقوق
الآدميين .

ولكن الإسلام لم يكن ليكتفي بهذا المقدار ؛ لأنّ قاعدته الأساسيّة العظمى هي المساواة الكاملة
بين البشر ، وهي التحرير الكامل لكلّ بشرٍ ! وكلّ الذي تقدّم كان تمهيداً للبلوغ إلى هذه الغاية ،
والتي كان النبيّ (صلّى الله عليه وآله) يترقّبها ، إمّا في حال حياته أو فيما بعد ، ترقّباً غير
بعيد .

قال (صلّى الله عليه وآله) : (ما زال جبرائيل يُوصيني بالمَمَالِيك حتّى ظننتُ أنّه سيَجعل
لهم وقتاً إذا بلغوا ذلك الوقت أُعتقوا) (1) .

وبالفعل جعل وسيلتين كبيرتين : هما العتق والكتابة إلى التحرّر التامّ ، هذا فضلاً عن رفض
مطلق لأسباب الاسترقاق – والتي كانت متفشية وعن طرق معادية – والنهب والأسر والإغارة
الغاشمة ، كان الإسلام يرفضها رفضاً باتاً ؛ وبذلك انسَدَّ – شرعياً – باب الاسترقاق نهائياً منذ

ذلك الحين .

ويكفيك نموذجاً عن شناعة نظام الاسترقاق في العصر الجاهلي ، حادث استرقاق زيد بن حارثة الذي تبناه الرسول الأعظم (صلى الله عليه وآله) :

كانت أمه سعدى بنت ثعلبة من بني معن من طيء ، أرادت أن تزور قومها فاصطحبت ابنها زيدا وهو لم يبلغ الثمانية من عمره ، فما أن وردت القوم إلا وأغار عليهم خيل بني القين ، فنهبوا وسلبوا وأسروا ، ومن جملة الأسارى زيد ، فقدّموا به سوق

(1) أورده الصدوق في الأمالي ، المجلس السادس والستون ، ص 384 ، وفي كتابه (من لا يحضره الفقيه) ، ج 4 ، ص 7 .

الصفحة 183

عكاظ ، فاشتراه حكيم بن حزام لعمته خديجة بنت خويلد ، فوهبته خديجة للنبي (صلى الله عليه وآله) بمكة قبل البعثة ، وكان زيد قد بلغ الثمانية .

وكان أبوه قد وجدَ لفقدَه وجداً شديداً ، قال فيه :

بكيْتُ على زيدٍ ولم أدْرِ ما iiأفعل	أحيُّ يُرجى أم أتى دونه iiالأجلُ
فو الله ما أدري وإن كنت iأسائلاً	أغالك سهل الأرض أم غالك iiالجبَلُ
فيا ليت شعري هل لك الدهر iأرجعة	فحسبي من الدنيا رُجوْعك لي iiأعلُ
تُذكرنيهِ الشمسُ عند iأطلوعها	ويَعرض ذِكره إذا قارب iiالطفَلُ
وإن هبَّتْ الأرواحُ هيَّجَنَ iiأذكره	فياطول ما حزني عليه ويا وجلُ
سأعملُ نصَّ العيش في الأرض جاهاً	ولا أسأَمُ التَطواف أو تسأَم iiالإبلُ

حياتي أو تأتي عليّ منيتي وكلّ امرئٍ فانٍ وإنْ غرّه ii الأملُ

... إلى آخر أبيات له تُنبؤك عن شديد حُزنه الذي لم يزل يُكابده ...

ثمّ إنّ أناساً من كلب (قوم زيد) حجّوا فرأوا زيدا فعرفهم وعرفوه وقال لهم : أبلغوا عني أهلي هذه الأبيات ، فإني أعلم أنهم جرّعوا عليّ فقال :

أحنّ إلى قومي وإن كنتُ نائياً فإنني قعيدُ البيت عند ii

مشاعر

فكفوا من الوجد الذي قد

i أنشجأكُم ولا تعملوا في الأرض نصّ الأباغر

فإنني بحمدِ الله في خير

ii أسرة كرامٍ معدّ كابرًا بعد ii كابر

الصفحة 184

فانطلق الكلبيون فأعلموا أباه ووصفوا له موضعه وعند من هو ، فخرج حارثة وأخوه كعب لفدائه فقدموا مكة فدخلوا على النبيّ (صلى الله عليه وآله) فقالا : يا ابن عبد المطلب ، يا ابن هاشم ، يا ابن سيّد قومه ، جئناك في ابنا عندك فامنن علينا وأحسن إلينا في فدائه ! فقال : (من هو) ؟ قالوا : زيد بن حارثة ، فدعاه وخيّرته فاختر البقاء في كنّف رسول الله (صلى الله عليه وآله) ورضيّا بذلك .

وكان (صلى الله عليه وآله) قد عَزَمَ على تَبَنِيهِ ، فَتَبَنَاهُ على مَلا مِنْ قَرِيشٍ ، فأصبح مولاه عن رضا نفسه (1) .

فيا ترى هل من المعقول أن شريعة — كشرعية الإسلام الداعية إلى تحرر الإنسانية — تُقرّر من رقيّةٍ مثل زيد ، بهذا الشكل الفضيع المشجى الذي تَمَجّه النفوس الأبيّة فضلاً عن العقول الحكيمة ؟!

كلّا ، لا يُقرّره أبداً ، ما عرفنا من الإسلام دين الفطرة ، دين الإنسانية المُتحرّرة ، الذي يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ، ويحلّ لهم الطيبات ويحرّم لهم الخبائث ويضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم (2) .

قالوا :

وهنا يخطر السؤال الحائر على الأفكار والضمان : إذا كان الإسلام قد خطا هذه الخطوات كلّها نحو تحرير الرقيق ، وسبق بها العالم كلّها مُتطوّعاً غير مُضطرّ ولا مضغوط عليه ، فلماذا لم يخطّ الخطوة الحاسمة الباقية ؟ فيعلن في صراحة كاملة إلغاء الرّق من حيث المبدأ ، وبذلك يكون قد أسدى للبشريّة خدمة لا تُقدّر ، ويكون هو النظام الأكمل الذي لا شُبّهة فيه ، والجدير حقّاً بأن يصدر عن الله الذي كرم بني آدم ، وفضلهم على كثير ممّن خلق ؟! (3) .

قلت : ليس يخفى على ذوي اللب أن الإسلام قد جفّف منابع الرّق كلّها — كما

(1) راجع : تمام القصّة في أسد الغابة لابن الأثير في ترجمة زيد ، ج 2 ، ص 224 — 225 .

(2) من الآية (157) من سورة الأعراف .

(3) سؤال طرحه سيد قطب و أجاب عليها بما جاء مُلخّصاً هنا ، (شبهات حول الإسلام ، ص 39) .

ذَكَرْنَا — فيما عدا مَنبَعاً واحداً لم يكن مِنَ المصلحة تجفيفه آنذاك ، وذلك هو رَقَّ الحرب ؛
لملابسات سوف نَذْكُرُها ، وعليه فقد أعلن — لكن في غير صراحة — إلغاء نظام الرَقَّ من حيث
المبدأ ، وإن كان التشديد عليه بحاجة إلى توفّر شرائط لم تكن مؤاتية حينذاك ، كما أشرنا إليه
وسنشير .

وينبغي أن نذكر حقائق اجتماعية وسيكولوجية وسياسية أحاطت بموضوع الرَقَّ ، وأخرت
هذا الإعلان (الصريح) المرتقب ، وإن كان ينبغي أن نذكر أنه تأخر في الواقع كثيراً جداً عما
أراد له الإسلام ، وعما كان يمكن أن يحدث لو سار الإسلام في طريقه الحق ، ولم تُفسده
الشهوات والاحترافات .

يجب أن نذكر أولاً أن الإسلام جاء والرَقَّ نظام مُعترف به في جميع أنحاء العالم كما أسلفنا ،
وكان إبطاله في حاجة إلى زمن ، ويكفي الإسلام على أي حال أن يكون هو الذي بدأ حركة
التحرير في العالم ، وأنه في الواقع جفّف منابع الرَقَّ القديمة ، لولا مَنبَع جديد ظلّ يفيض بالرَقَّ
من كل مكان ، ولم يكن بوسع الإسلام يومئذ القضاء عليه ؛ لأنه لا يتعلّق به وحده ، وإنما يتعلّق
بأعدائه الذين ليس له عليهم سلطان ، ذلك هو رَقَّ الحرب .

فقد كان العرف السائد يومئذ هو استرقاق أسرى الحرب أو قتلهم ، وكان هذا العرف قديماً
جداً مؤغلاً في ظلمات التاريخ يكاد يرجع إلى الإنسان الأول ، ولكنه ظلّ مُلزاماً للإنسانية في شتى
أطوارها .

وجاء الإسلام والناس على هذا الحال ، ووقعت بينه وبين أعدائه الحروب ، فكان الأسرى
المسلمون يُسترقّون عند أعداء الإسلام ، فتُسلب حريّاتهم ، ويُعامل الرجال منهم بالعسف والظلم
الذي كان يومئذ يجري على الرقيق ، وتُنْتَهك أعراض النساء ... عندئذ لم يكن في وسع الإسلام
أن يطلق سراح مَنْ يقع في يده من أسرى الأعداء ، فليس من حسن السياسة أن تُشجّع عدوك
عليك بإطلاق أسراه ، بينما أهلك وعشيرتك وأتباع دينك يُسامون الخسف والعذاب عند هؤلاء
الأعداء ، والمعاملة بالمثّل هنا هي أعدل قانون تستطيع استخدامه ، أو هي القانون الوحيد .

ومما هو جدير بالإشارة هنا أن الآية الوحيدة التي تعرّضت لأسرى الحرب ، (فإِمْأً)

مَنَّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا (1) ، لم تذكر الاسترقاق للأسرى ، حتى لا يكون هذا تشريعاً دائماً للبشرية ، وإنما ذكرت الفداء أو إطلاق السراح بلا مقابل ؛ لأنّ هذا وذاك هما القانونان الدائمان ، اللذان يريد القرآن للبشرية أن تقصُر عليها معاملتها للأسرى في المستقبل القريب أو البعيد ؛ وإنما أخذ المسلمون بمبدأ الاسترقاق ، خضوعاً لضرورة قاهرة لا فكاك منها ، وليس خضوعاً لنصّ في التشريع الإسلامي .

إذن فلم يلجأ الإسلام إلى هذا الطريق ، ولم يسترقّ الأسرى لمجردّ اعتباره أنهم ناقصون في آدميتهم ؛ وإنما لجأ إلى المعاملة بالمثل فحسب ، فعلق استرقاقه للأسرى على اتّفاق الدول المتحاربة على مبدأ آخر غير الاسترقاق ، ليضمن فقط ألا يقع الأسرى المسلمون في ذلّ الرّق بغير مقابل .

ومع هذا فلم يكن تقليد الإسلام الدائم هو استرقاق الأسرى ، فحيثما أمّن لم يسترقّهم ، وقد أطلق الرسول بعض الأسرى بلا فداء ، كما وأخذ من نصارى نجران جزيةً وردّ إليهم أسراهم ولم يعهد أنّه (صلى الله عليه وآله) استرقّ الأسرى — كما كان عليه عُرْف ذلك اليوم — وليضرب بذلك المثل لما يريد أن تهتدي إليه البشرية في مستقبلها ، حين تتخلّص من وراثاتها الكريهة ، وتستطيع أن تستعيد إلى حظيرتها أصالتها الكريمة .

خرافات جاهليّة بائدة

قالوا : هناك خرافات جاهليّة بائدة جاءت في القرآن جرياً مع ثقافة العصر الذي عاشه ، ومتأثراً بها ممّا يتنافى وكونه كلام عليم خبير ، من ذلك الكلام عن الجنّ والسحر وإصابة العين ومسّ الجنّ !

غير أنّ هذه النسبة الظالمة نشأت عن مزائغ الفهم لمعاني القرآن ومزالق الوهم عند مواجهة تعابيره القويمة .

أمّا الجنّ فحقيقة ثابتة لا تُنكر ، وقد بدت طلائعها منذ عهد غير بعيد ، وليس كلّ ما

الصفحة 187

لا يُدرك بالحواس الظاهرة مَحْكوماً عليه بالرفض وعدم الوجود ، بعد أن لم تكن الحواس الظاهرة هي لوحدها المقياس للردّ والقبول — كما نبّهنا — ولم يكن العلم يوماً ما مُعترفاً بهذه الكلية المنهارة الأساس ، فهناك الكثير من أمورٍ لا تقع تحت معيار الحسّ ولكنها ثابتة بدليل الوجدان الذاتي وببرهان العقل الحكيم .

وأما السحر فلم يُعترف به القرآن في شيء بل رفض إمكان تحققه بمعنى تأثيره في قلب الحقائق ، وإنما هي شعوذة وحيل ووساوس خبيثة لا أكثر .

وأما إصابة العين فلم يتعرّض لها القرآن في شيء من تعابيره ، سواء أكانت لها حقيقة أم لم تكن ، وكذا مسّ الجنّ وما أشبه مما نعرضه بتفصيل :

الجنّ في تعابير القرآن (1)

من الغريب أن نرى بعض الكتّاب الإسلاميين يلهجون بما لا كنه المستشرقون الأجانب من فرض التعابير الواردة في القرآن بشأن الجنّ ، تعابير مُستعارة من العرب توافقا معهم جدلاً كعامل تنفيذ في أوساطهم على سبيل المُماشاة ، لا على سبيل الحقيقة المُعترف بها ؛ إذ يبعد اعتراف القرآن بما لا يعترف العلم التجريبي بوجوده أو سوف ينتهي إلى إنكاره رأساً ، لكن ذلك لا يوهن شأن القرآن بعد أن كان تعبيره بذلك ظاهرياً ومُجاراةً مع القوم ، وهكذا تعبيره عن السحر وإصابة العين تعبير ظاهري وليس على حقيقته .

قالوا : وهذا نظير تأثره ظاهراً بالنظام الفلكي البطلميوسي والطبّ الجالينوسي القديمين ، وقد رفضهما العلم الحديث .

قلت : أمّا اعتراف القرآن بوجود الجنّ إلى جنب الإنس واشتراكهما في الخلق والتكليف وفي نهاية المطاف ، فمما لا يعتريه شكّ ، ولا يسوغ لمسلم يرى من القرآن وحياً من السماء أن

يرتاب في ذلك ، فإنّ هناك وراء عالم الشهود كائناتٍ ملكوتيةً أعلى تُسمّى بالملائكة ، وأخرى أدنى تُسمّى بالجنّ ، الأمر الذي صرّح به القرآن الكريم بما لا يدع

(1) جاء التعبير بالجنّ في 22 موضعاً ، والجانّ (جمع الجنّ) في 7 مواضع . والجنة في 5 مواضع .

الصفحة 188

مجالاً للريب فيه أو احتمال التأويل ، (وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَّارِجٍ مِنْ نَارٍ) (1) ، (وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ) (2) ، ويبدو أنّ خلق الجنّ كان قبل الإنس ؛ حيث أمر إبليس وكان من الجنّ (3) أن يسجد مع الملائكة لآدم ، بعد أن خلقه من طين فأبى واستكبر وكان من الكافرين (4) .

وأما العلم التجربي فلا متّسع له في هذا المجال ، بعد أن كان سلطانه مهيمناً على عالم الحسن ، ومحدوداً بآفاقه من غير أن يُمكنه لمس ما وراء ستار الغيب ، فكيف يجوز له بالنسبة إلى أمرٍ خارج عن سلطانه أن يحكم عليه بنفي أو إثبات أو يجعله موضع رفض أو قبول ؟!

نعم، هناك لأصحاب المذاهب العقلية من علماء المسلمين وغيرهم من المعتنقين بوحى السماء كلام عن مدى مقدرة هذا الكائن الغيبي ، وهل له سلطان على التدخل في شؤون الإنس أو يمسّه بسوء ؟ الأمر الذي أنكروه أشدّ الإنكار ، على خلاف أصحاب التزمّت في الرأي ممّن ركضوا وراء أهل البداوة في التفكير ، واتّبَعوا خرافاتهم الأساطيرية البائدة .

فالاعتراف بوجود الجنّ شيء ، ورفض مقدرتهم على التدخل في شؤون الإنس شيء آخر ، والرفض في هذا الأخير لا يستدعي رفضاً في أصل الوجود .

ذهب أصحاب القول بالعدل (5) ، إلى أنّه لا يجوز في حكمته تعالى أن يتسلّط كائن غيبي على كائن عيني فيتلاعب بنفسه وبمقدّراته وهو لا يستطيع الذبّ عن نفسه ؛ حيث لا يراه ، وكلّ ما قيل في مسّ جنّون وما شابه فهو حديث خرافة ومن مزاعم باطلة تُفنّده الحكمة الرشيدة ، نعم سوى بعض الوسائس (إحياءات مغرية) يُلقيها شياطين الجنّ على شاكلتها من الإنس (يُوحى

بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا (6) ، (وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ

(1) الرحمن 55 : 15 .

(2) الذاريات 51 : 56 .

(3) الكهف 18 : 50 .

(4) البقرة 2 : 34 .

(5) راجع في ذلك : التفسير الكبير ، ج 7 ، ص 88 .

(6) الأنعام 6 : 112 .

الصفحة 189

إِلَى أُولِيَائِهِمْ (1) ، ويقول الشيطان لِمَا قُضِيَ الْأَمْرُ : (وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُمُونِي وَلُومُوا أَنْفُسَكُمْ) (2) .

وزعم الإمام الرازي أنَّ ظاهر المنقول عن أكثر الفلاسفة إنكار وجود الجن ؛ استناداً إلى كلام الشيخ الرئيس ابن سينا في رسالته في حدود الأشياء ، حيث يقول : الجن حيوان هوائي مُتشكّل بأشكال مختلفة ، ويُعقّبهُ بقوله : وهذا شرح للاسم ، قال الرازي : وهذا يدلّ على أنَّ هذا الحدّ شرح للمراد من هذا اللفظ ، وليس لهذه الحقيقة وجود في الخارج (3) .

وقد أخذت دائرة المعارف الإسلامية المترجمة إلى العربية هذا الاستظهار من الرازي مُستنداً لتنسب إلى الشيخ الرئيس إنكاره الباتّ لحقيقة الجن ، جاء فيها : ولكن ابن سينا عند تعريفه لكلمة (جن) أكّد في غير مؤاربة أنّه ليست هناك حقيقة واقعة وراء هذه الكلمة (4) .

غير أنَّ ذاك الاستظهار من الرازي خطأ ، وكانت عبارة الشيخ الرئيس تعني : أنَّ هذا التعريف للجنّ ليس حدّاً تامّاً — حسب مُصطلحهم — وإنّما هو رسم ناقص لا يعدو شرح الاسم ،

كما في قولهم : سعدانة نبت ، إذ ليس فيه ذكرٌ لذاتيَّاتِ المُعرَّف (الجنس القريب والفصل القريب) ، ومن ثمَّ فهو تعريف ببعض اللوازم والآثار وليس بالجنس والفصل القريبين .

إذن ، فنسبة إنكار حقيقة الجنِّ إلى مثل الشيخ الرئيس – كبير الفلاسفة الإسلاميين ومن ذوي العقول الراجحة المُعتقِدة بالإسلام والقرآن – جفاءٌ يشبه الافتراء ، ومن الغريب أنَّ الإمام الرازي يُعقِّب ذلك ، بقوله : وأما جمهور أرباب الملِّ والمُصدِّقين للأنبياء فقد اعترفوا بوجود الجنِّ : يا ترى أليس شيخ الفلاسفة الإسلاميين من المُصدِّقين للأنبياء ولا سيما نبيِّ الإسلام والقرآن العظيم ؟!

وبعد ، فإذا لم يعد البحث عن حقيقة الجنِّ إلى مسألة فلسفية بحثة ولا إلى فرضية

(1) الأنعام 6 : 121 .

(2) إبراهيم 14 : 22 .

(3) التفسير الكبير ، ج 30 ، ص 148 .

(4) دائرة المعارف الإسلامية ، ج 7 ، ص 113 .

الصفحة 190

علمية محضة ، وإنما هو إخبار غيبي لا مصدر له سوى وحي السماء ، وقد أكدت عليه جميع الكتب السماوية واعتقدته أصحاب الملِّ ممن صدَّق برسالات الله في الأرض ، من غير خلافٍ بينهم في أصل وجوده ، إذن فلا مجال للتراجع تجاه إيهام أنَّ سوف يرفضه العلم ، مع فرض أنَّ لا مُتَّسع للعلم في هكذا مجالات هي وراء ستار الغيوب !

وللشيخ مُحَمَّد عبده كلام تفصيلي حول الملائكة والجنِّ والشياطين ، له وجه وجهه لمن تدبَّره بإمعان ، وعبثاً حاول بعضهم الإنكار عليه وربَّما رَميه بالخروج عن مظاهر الدين ، وما هذه الهجمة إلا جفاء بشأن عالمٍ مُجاهد في سبيل الإسلام خبير (1) .

كلام عن مَسَّ الجنّ

وأما الكلام عن مَسَّ الجنّ وأنّ الجنون داءٌ عارضٌ من مسّه فيُعالج باللجوء إلى الرُقَى والتعوّيزات ودمدمة الكهنة وأصحاب التسخيرات وما إلى ذلك من خرافات بائدة ، فالذي يمكننا القول فيه : أن ليس في القرآن شيء من ذلك ، حتّى ولا إشارة إليه ، إذ لا شكّ أنّ الجنون داءٌ عصبيّ وله أنحاء ، بعضها صالح للعلاج بأسبابٍ عادية ذكرها الأطباء في كتبهم قديماً وحديثاً ، وهناك مراكز لمعالجة هذه الأمراض أو التخفيف من وطئتها بالأساليب العلاجية الطبيعية المتعارفة وليست بالأساليب الغريبة .

وليس في القرآن ما يبدو منه أنّ صاحب هذا الداء إنّما يُصاب على أثر مَسَّ الجنّ له ، نعم سوى استعماله لهذه اللفظة (المجنون) في أحد عشر موضعاً (2) ، وكذا التعبير بمن به جنّة في خمسة مواضع (3) .

وهذا من باب المُجَارة في الاستعمال (4) — كما نبّهنا — حيث كان التفاهم بلسان

-
- (1) راجع ما كتبه بهذا الشأن في تفسير المنار ، ج 1 ، ص 267 — 273 ، وج 3 ، ص 96 ، وراجع أيضاً : الميزان ، للسيد الطباطبائي ، ج 2 ، ص 433 — 439 .
- (2) الحجر 15 : 6 ، الشعراء 26 : 27 ، الصافات 37 : 36 ، الدخان 44 : 14 ، الذاريات 51 : 39 و 52 ، الطور 52 : 29 ، القمر 54 : 9 ، القلم 68 : 2 و 51 ، التكوّير 81 : 22 .
- (3) الأعراف 7 : 184 ، المؤمنون 23 : 25 و 70 ، سبأ 34 : 8 و 46 .
- (4) أي من تسمّونه بهذا الاسم ، أو تسمّونه بهذه السّمة في استعمالكم المتعارف عندكم .

القوم ، وليس عن اعترافٍ بمنشأ هذه التسمية اللغوية ، ولا يزال الأطباء المُعالجون — قديماً

وحديثاً – يُعَبَّرُونَ عن المُصَاب بهذا الداء بالمَجْنُون وعن نفس الداء بالجنون ، مُجَاراةً مع لُغَةِ العَامَّة ، ولا يعني ذلك اعتقادهم بمسّ الجنّ إِيَّاه حتمياً ، وتلك دُور المجانين مُعدّة لمعالجة المُصابين بهذا الداء أو للحراسة عنهم مرسومٌ عليها نفس العنوان ؛ وليس إلّا لأجل التفاهم مع العرف الدارج لا غير .

وأما قوله تعالى : (الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ) (1) فالمراد من المسّاس هنا هو مسّ وساوسه الخبيثة المُغرية، والتي هي عبارة عن استحواذه على عقلية أهل المطامع ؛ لِيَتِيَهُ بهم الدرب ويجعلهم في السعي وراء مطامعهم يَتَخَبَّطُونَ خبط عشواء وفي غياهب غيهم يعمهون ، وهذا إنّما يعني استيلاء الشيطان على شراشر وجودهم فعموا وصمّوا (كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ حَيْرَانٌ) (2) ، (اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَأَنسَاهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ أُولَئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ) (3) .

قال تعالى – حكايةً عن نبيّ الله أيّوب (عليه السلام) – : (إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ) (4) ، أي مسّني ضرّ وساوسه ودسائسه الخبيثة في سبيل إيقاع أولياء الله في النصب ومكابدة الآلام ، كما في قوله : (إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ) (5) ، فمسّ الشيطان هو مسّ ضرّه على أثر دسائسه الخبيثة ، لا الإضرار مباشرة (6) .

التشبيه في رؤوس الشياطين

قال تعالى : (أُولَئِكَ خَيْرٌ نُزُلًا أَمْ شَجَرَةُ الزَّقُّومِ * إِنَّا جَعَلْنَاهَا فِتْنَةً لِلظَّالِمِينَ * إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ * طَلْعُهَا كَأَنَّهُ رُؤُوسُ الشَّيَاطِينِ * فَإِنَّهُمْ لَاكِلُونَ مِنْهَا فَمَالِؤْنَ مِنْهَا الْبُطُونَ) (7) .

وهذا أيضاً أخذوه على القرآن ، حيث التعبير برؤوس الشياطين جاء على

(1) البقرة 2 : 275 .

(2) الأنعام 6 : 71 .

(3) المجادلة 58 : 19 .

(4) ص 38 : 41 .

(5) الأنبياء 21 : 83 .

(6) راجع : التفسير الكبير ، ج 7 ، ص 89 ، والميزان ، ج 2 ، ص 436 .

(7) الصافات 37 62 – 66 .

الصفحة 192

ما تَوَهَّمَتِه العرب أَنَّ للشياطين رؤوساً على غرار ما تَوَهَّمُوهُ فِي الْغُول ، جاء في شعر امرئ القيس : (وَمَسْنُونَةٌ زُرْقٌ كَأَنْيَابِ أَغْوَالٍ) .

غير أَنَّ الشيطان في اللغة مِن أوصاف الْمُبَالِغَةِ مأخوذ مِن شاطِ يَشِيطُ إِذَا اشْتَدَّ غَيْظاً وَغَضَباً ، يُقَالُ : تَشِيطَ إِذَا احْتَرَقَ غَيْظاً واشْتَطَّ اشْتِطاً عَلَيْهِ إِذَا التَّهَبَ غَضَباً ، وكذا قولهم : استَشَاطَ عَلَيْهِ أَيِ احْتَدَّ عَلَيْهِ غَضَباً ، واستَشَاطَ الْحَمَامُ : نَشَطَ ، واستَشَاطَ مِنَ الْأَمْرِ : خَفَّ لَهُ ، واستَشَاطَ فُلَانٌ أَيِ اسْتَقْتَلَ وَعَرَّضَ نَفْسَهُ لِلْقَتْلِ ، وَأَصْلُهُ مِنَ شَاطِ الشَّيْءِ إِذَا احْتَرَقَ .

قال ابن فارس : الشَّيْطُ مِنَ شَاطِ الشَّيْءِ إِذَا احْتَرَقَ ، ومنه استَشَاطَ الرَّجُلُ إِذَا احْتَدَّ غَضَباً ، قال ومن هذا الباب الشيطان (1) ، ويُطْلَقُ عَلَى كُلِّ مُتَمَرِّدٍ عَاتٍ مِنَ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ وَالْذَوَابِّ ، فهو فَعْلَانٌ ، لتكون الألف والنون زائدتين ، كما في عطشان وغضبان ورحمان ، أمَّا القول ، بأنَّه من شَطَنَ لِيَكُونَ عَلَى وَزَانٍ فَيَعَالُ فهو غريب ؛ إذ لم يُعْهَدْ مِثْلُ هَذَا الْوِزْنِ فِي صَيِّغِ الْمُبَالِغَةِ ، وَإِنْ قَالَ بِهِ الْخَلِيلُ .

وهكذا الراغب رجَّح كون النون أصليةً بدليل جمعه على شياطين ! (2)

وعلى أيِّ حالٍ فهو وصفٌ يُطْلَقُ عَلَى كُلِّ مُتَمَرِّدٍ عَاتٍ بِالْغِ فِي شَطَطِهِ كَالْمُسْتَشِيطِ غَضَباً أَوْ الْمُلْتَهَبِ غَيْظاً ، قال جرير :

أَيَّامَ يَدْعُونَنِي الشَّيْطَانَ مِنْ غَزَلِي وَهُنَّ يَهْوَيْنَنِي إِذْ كُنْتُ إِشْطَانًا

وقال آخر : لو أنَّ شيطانَ الذَّنْبِ العُسلَ... قال الراغب : جمع العاسِل وهو الذي يَضْطرب في عدوه ، واختصَّ به عَسَلان الذنب ، قال : وسَمِّي كلُّ خُلُقٍ ذميمٍ للإنسان شيطاناً ، فقال (عليه السلام) : (الحَسَدُ شيطانٌ والغَضَبُ شيطانٌ) ، فليس الشيطان اسماً لإبليس ولا خاصاً بجنوده الأبالسة ، وإنما أُطلق عليه كإطلاقه على سائر ذوي الشرور ، قال تعالى : (وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنسِ وَالْجِنِّ) (3) .

(1) معجم مقاييس اللغة ، ج 3 ، ص 234 – 235 و 185 .

(2) المفردات ، ص 261 ، ولسان العرب ، ج 13 ، ص 238 .

(3) الأنعام 6 : 112 .

الصفحة 193

والشيطان – أيضاً – اسم لحيّة لها عُرْف ، وهي لَحْمَةٌ مُسْتطيلة فوق رأسها شبه عُرْف الديك قال الزجاج : تُسمَّى العرب بعض الحيات شيطاناً ، قيل : هو حيّة لها عُرْف قبيح المنظر (1) ، وأنشد الرجل (هو الراجز) (2) ، يَدُمُّ امرأةً له كانت سَلِيطةً :

عَنْجَرْدٌ تَحْلِفُ حِينَ أَحْلَفَ كَمَثَلِ شَيْطَانِ الْحَمَاطِ أَعْرَفُ (3)

وقال آخر يصف ناقته في المسير :

تُلَاعِبُ مَثْنَى حَضْرَمِيٍّ كَأَنَّهُ تَعْمُجُ شَيْطَانٍ بَذِي خِرْوَعٍ قَفَرٍ (4)

والشيطان في هذين البيتين هي الحيّة المهيبة يُتَنَفَّرُ منها ، لها عُرْفٌ كتاج الديك قبيح المنظر ، فقد شبه الشاعر في البيت الأول امرأته العجوز السليطة بشيطان الحماط القبيح المهيب ، وهي الحيّة ذات عُرْفٍ يكثر وجودها تحت شجر الحماط في الصحراء القاحلة .

وفي البيت الثاني شبه الشاعر زمام ناقته في تلويّه بسبب مشية الناقة بتلوي حيّة قبيحة الهيئة تلتوي في ببداء قفر (5) .

وعليه ، فالتشبيه في الآية الكريمة وَقَعَ على الواقع المشهود ، هي رؤوس الحيات القبيحة المنظر الهائلة على حدّ تعبير الزمخشري في الكشف ، ووافقه اللغة والعرف العامّ حسبما عرفت ، وليس مجرد تخيل أو تقليد توهمته العرب كما زعمه الزاعمون !

وهكذا جاء في (تأويل مشكل القرآن) لابن قتيبة قال : والعرب تقول إذا رأت منظرًا قبيحاً : كأنّه شيطان الحمّاط ، يريدون حيّة تأوي في الحمّاط ، كما تقول : أيم الضالّ ،

(1) قال الزمخشري : قيل : الشيطان ، حيّة عرفاء لها صورة قبيحة المنظر هائلة جدّاً الكشف ، ج 4 ، ص 46 .

(2) راجع : تفسير أبي الفتوح الرازي ، ج 9 ، ص 313 .

(3) العنجد : المرأة السليطة الطويلة اللسان الصخّابة ، وجاء البيت في تأويل مشكل القرآن ، ص 389 : (عَجِيزٌ) بدل (عَنجَرْد) ، والحمّاط — جمع حمّاطة — شجر تنبت في البراري شبيهة التينة ، تكثر حولها الحيات ، والأعراف : ذو العرف ، هي اللحمية شبه التاج تكون في أعلى رأس بعض الحيات مثل تاج الديك ، وهي من أشدّ الحيات تنفراً .

(4) المثنى : زمام الناقة ، والحضرمي منسوب إلى حضرموت ، والخروّع : شوك لا يرعى لغلظته ينبت في الفلوات القفر ، راجع : لسان العرب ، ج 13 ، ص 238 — 239 ، وراجع أيضاً : معاني القرآن للفرّاء ، ج 2 ، ص 387 .

(5) تفسير أبي الفتوح الرازي ، ج 9 ، ص 313 .

الصفحة 194

وذئب الغضى ، وأرنب خلة ، وتيس حلب ، وقنفذ برقة (1) .

قال الشيخ أبو الفتوح الرازي : وهذا كتشبيهه تعالى عصا موسى (عليه السلام) التي انقلبت حيّة تسعى بالجانّ ، وهو أيضاً اسم للحيّة السريعة التلوي في حركتها (2) .

قال ابن منظور : والجَانّ ، ضَرَبٌ من الحَيَّات أَكحل العَيْنَيْن يَضرب إلى الصُّفْرة لا يُؤذي ، وهو كثير في البيوت ، قال سيبويه : والجمع جَنَان ، وأنشد بيت الخطفي جدّ جرير يصف إبلاً :

أَعناقَ جِنَانٍ وهاماً رُجْفاً وَعَنَقاً بعد الرسيم خَيْطَفاً

وفي الحديث : أَنه نهى عن قتل الجِنَان ، قال : هي الحَيَّات تكون في البيوت ، واحداها جَانّ ، وهو الدقيق الخفيف .

قال الأزهري في التهذيب في قوله تعالى : (تَهَتَّرُ كَأَنهَا جَانٌّ) : (3) ، الجَانّ حَيّة بيضاء ، قال أبو عمرو : الجَانّ حَيّة ، وجمعه جَوَانّ .

قال الزجاج : المعنى أَنّ العصا صارت تتحرّك كما يتحرّك الجَانّ حركةً خفيفةً ، قال : وكانت في صورة ثُعْبَان ، وهو العظيم من الحَيَّات ، ونحو ذلك قال أبو العباس المبرد ، قال : شَبَّهَهَا في عِظَمِهَا بالثُعْبَان وفي خَفَّتْهَا (خَفّة حركتها) بالجَانّ . ولذلك قال تعالى مرّةً (فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ) (4) ومرّةً (كَأَنهَا جَانٌّ) (5) .

قال الشيخ أبو الفتوح الرازي — في وجه التشبيه بالجَانّ مرّةً وبالثُعْبَان أُخرى — : إنّ التشبيه الأوّل وَقَعَ في بدء بعثته (عليه السلام) عند الشجرة ، قال تعالى في سورة النمل : (يَا مُوسَى إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ * وَأَلْقِ عَصَاكَ فَلَمَّا رَآهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ يَا مُوسَى لَا تَخَفْ

(1) تأويل مشكل القرآن ، ص389 ، والأَيِّم — بسكون الياء وتشديدها — : الحَيّة الأبيض اللطيف ، والضالّ : نوع من الشجر يَنْبِت في السهول والوعور له شوك ، ويقال : هو السَّدر من شجر الشوك ، وألفه مُنْقَلِبة عن الياء ، والغَضَى : نوع من الشجر يأوي إليه أخبث الذئاب ، والخُلّة : نبات فيه حلاوة ، والحُلْب : بقلة جَعْدَة غبراء في خضرة تنبسط على الأرض ، يسيل منها اللبن إذا قُطِع منها شيء ، يقال : أسرع الظباء تيسَ حُلْب ؛ لأنّه قد رعى الربيع ، والبرقة : أرض غليظة مُختلطة بحجارة ورمل ، ويقال : قننذ برقة كما يقال : ضبّ كُديّة ، وهي الأرض الصلّبة الغليظة .

(2) تفسير أبي الفتوح الرازي ، ج9 ، ص313 .

(3) النمل 27 : 10 .

(4) الأعراف 7 : 107 .

(5) راجع : لسان العرب ، ج 13 ، ص 97 .

الصفحة 195

إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَيَّ الْمُرْسَلُونَ (1) وفي سورة القصص : (فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِي الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يَا مُوسَى إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ * وَأَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَلَمَّا رَآهَا تُهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ يَا مُوسَى أَقْبِلْ وَلَا تَخَفْ إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ) (2) .

أما التشبيه بالثعبان فكان عند لقاء فرعون وملائه ، وقوله لهم : إِنِّي قد جئتكم ببينة ، قالوا : فائت بها إن كنت من الصادقين (فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ) (3) .

ولعلّ عندما ألقى عصاه لأول مرّة عند الشجرة كان لفت نظره وأرهبه أن العصا — وهي عودة — تتحرك وتهتزّ كما تسعى الحية ، فولّى مُدْبِرًا ولم يُعَقِّبْ .

أما الذي أتى به مُعْجَزًا وبينة من ربّه فهو قَلْبُ العصا ثعباناً وهي حية عظيمة هائلة ، فاسترهبوه وحاولوا مقابلته بالمِثْل فجمعوا السَّحَرَةَ وجاءوا بسحرٍ عظيم ، فألقى موسى عصاه (فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ * فَوَقَعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) (4) .

فالتشبيه بالجانّ مرّة وبالثعبان أخرى كان باعتبارين وفي موقفين مُختلفين ، قال الشيخ الرازي : لا يمتنع أن تنقلب العصا إلى صورتين مختلفتين باختلاف الموردين (5) .

* * *

وختاماً ، فقد جاء في المُعْجَم الزوولوجي الحديث تأليف الأستاذ مُحَمَّدٍ كاظم الملكي النجفي : أن الشيطان أيضاً اسمٌ لنوع من السَّمَك الضخم يبلغ وزنه نحو طنين يوجد في المياه المُحيطة في الشمال الغربي لأستراليا ، له وجهٌ كَرِيه كأنه صنم من الأصنام القديمة وعلى رأسه قرنان يزيدان في كراهة منظره (6) .

أوصاف جاءت على مقاييس عامّة

هناك أوصاف عن نعيم الآخرة أو عن جحيمها جاءت على مقاييس عامّة ، لا على مقاييس العرب خاصّة ! وقد وَهَمَ مَنْ زَعَمَ أنها أوصاف تعرفها العرب لوحدهم أو هي

(1) النمل 27 : 9 و 10 .

(2) القصص 28 : 30 و 31 .

(3) الأعراف 7 : 107 ، الشعراء 26 : 32 .

(4) الأعراف 7 : 117 و 118 .

(5) تفسير أبي الفتوح الرازي ، ج 8 ، ص 378 .

(6) المعجم الزوولوجي ، ج 4 ، ص 71 – 72 .

الصفحة 196

عند رغباتهم المُلحّة التي تستدعيها عِشَتُهُمْ تلك الجافية وفي وسط تلك الصحراء القاحلة ، ممّا لا يَسْتَلِفُت رغبات العائِشِينَ في أوساط خَصْبَةٍ فارهِين ، وذلك في مثل وصف الجنان بظلّ الأشجار ومجاري الأنهار والحدور والقصور ، ومثلها نعوت هي أوصاف جمال عند العرب وليس عند غيرهم .

لكنّه وَهَمٌ نشأ من سوء التدبّر وعدم الإحاطة بدقائق اللغة التي خاطب بها القرآن العرب وسائر العالمين جميعاً .

ولنأتِ بأمثلة ممّا أوقعهم في هذا الوهم :

عَيْن جمع عِيناء وهي المرأة ذات الأعين الوسيعة والمتناسبة مع تقاسيم وجهها الوسيم ، كما يقال للبقر الوحش : عَيْن ، لحسن عينها في سعة متناسبة .

حُور : جمع حوراء . زعموا أنها المرأة ذات الأعين السود في حدقتها ، وهو وصف جمال عند العرب بالذات مما قد يخالف الجمال في بنات الروم في عيونهن الزرق ! ويُعدّ ذلك عيباً عند العرب ؛ ومن ثمّ جاء وصف المجرمين بأنهم يُحشرون يوم القيامة زُرْقاً (1) .

فجاء كلا الوصفين – جمالاً وعيباً – على مقاييس العرب محضاً .

غير أنّ الخطأ هنا جاء من قبل تفسير الحور بالسواد ، في حين أنه البياض اللامع لشدة ابيضاضه ، فالحور شدة بياض العين بما يُوجب شدة بريق سواد حدقتها .

والحواريّات : النساء البيض ، قال الأزهري : لا تُسمّى المرأة حوراء حتّى تكون مع حور عينيها ببيضاء لون الجسد ، قال الكميت :

ودامت قُدورك للساعبين في المحلّ غرغرة واحورارا

قال ابن منظور : أراد بالغرغرة صوت الغليان ، وبالأحورار بياض الإهالة والشحم .

والأعراب تُسمّى نساء الأمصار حواريّات لبياضهنّ وتباعدنّ عن كشف

(1) وذلك في قوله تعالى : (يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا) ، طه 20 :

. 102

فقلتُ إِنَّ الحَوَارِيَّاتِ ii الْمُعْطِيَّةُ إِذَا تَفَتَّلْنَ مِنْ تَحْتَ الْجَلَابِيبِ

وقال أبو جَلْدَةَ :

فقل للحواريَّاتِ يَبْكِينَ غَيْرَنَا وَلَا تَبْكُنَا إِلَّا الْكَلَابُ ii النوايح

أراد : النساء النقيَّاتِ الألوان والجلود لبياضهنَّ .

والحواري : الدقيق الأبيض حصَّ أبيض تبيَّض به الجدران ، كلَّ ما حوَّر به أي بيَّض ؛
ومن ثمَّ يقال للقصار (غسَّال الثياب) حواريّ ، لتحويره الثياب أي تبييضها وإزالة أوساخها ،
يقال : حوَّر الثوب : غسَّله وبَّالغ في غسَّله حتَّى برَّق ، ومنه سُمِّي الحواريُّون أي الخُلص من
أصحاب المسيح (عليه السلام) .

والأحوري : الأبيض الناعم .

إذن ، فالحوراء هي المرأة البيضاء ذات الأعين اللامعة في شدة بياضها ، فإن كانت حدقة
عينها سوداء فهي أيضاً تلمع لحسن جوارها ، وهكذا إذا كانت زرقاء .

فالجَمال في هذا الوصف إنّما هو في جانب بياض مُقلَّة العين أي شَحْمَتُها اللامعة مع بياض
لون البدن ، الأمر الذي يكون وصف جمال عند الجميع ، كما في العيناء .

أمَّا زُرْقَةُ العين — على ما جاءت في الآية وصَفًا لحالة المُجرمين يوم الحشر — فالمراد بها
العمى وذهاب نور العين من شدة الظمأ ؛ إذ الظمأ الشديد يُذهب بنور العين ويحول العطش بينه
وبين السماء كالدخان ، فيرى الأشياء زرقاء ؛ لأجل الدخان الحائل ، لا لزُرْقَة في حدقة عينه .

وقال الفراء : يُقال : نَحْشَرَهُمْ عطاشاً ، ويقال : نَحْشَرَهُمْ عُمِيًّا (1) ، قال الأزهري : عطاشاً
يظهر أثره في أعينهم كالزُرْقَة ، قال : وهو مثل قوله : (وَنَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَى جَهَنَّمَ وَرِداً) (2)
أي عطاشاً ، كالإبل تَرِدُ الشريعة عطاشاً ، مَشياً على أرجلهم ، وعن ابن عباس :

(1) معاني القرآن ، ج 2 ، ص 191 .

(2) مريم 19 : 86 .

سُمِّي العطَّاش ورداً ؛ لأنَّهم يردون الشريعة لطلب الماء (1) .

ملحوظة

قد يحسب البعض — باعتبار كون الحُور جمعاً للأحور والهوراء معاً ، وكذا العين جمعاً للأعين والعيناء — أن يكون هناك في الجنة حورٌ عِينٌ ، ذكورٌ وإناثٌ !

غير أن القرآن وَصَفَهُنَّ بوصف الإناث مَحْضاً ، في مثل قوله تعالى : (وَكَوَاعِبَ أَتْرَاباً) (2) والكواعب : الناهدات الثدي ، وقوله : (فِيهِنَّ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ لَمْ يَطْمِئِنَّهُنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ) (3) ، والجمع بالآلف والتاء يَخْصُّ الإناث دون الذكور . وكذا ضمير الجمع المؤنث ، والطَّمْتُ : افتضاض بكارة المرأة ؛ لأنَّه يُوجب الطَّمْتُ وهو الدم الخارج من فرجها ، وقوله : (فَجَعَلْنَاهُنَّ أَبْكَاراً * غُرْباً أَتْرَاباً) (4) ، والمرأة العروبة هي العفيفة تُحِبُّ زوجها لا تهوى سواه ، إلى غيرها من آياتٍ جاء فيها وصف الحُور بخيار أوصاف النساء المترفعات دون المُبتذلات .

ولعلَّكَ تتساءل : فما حظُّ النساء المؤمنات من هذا النعيم في الآخرة ؟

وإجابة على هذا السؤال جاء في أحاديث مأثورة : أن الله سوف يجعلهن حوريَّات ، ويكنَّ ألدَّ على أزواجهنَّ من حوريَّات الجنان فعن ابن عباس — في تفسير قوله تعالى : (إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنِشَاءً * فَجَعَلْنَاهُنَّ أَبْكَاراً) (5) — : أن الآية بشأن الإنسيَّات يُبدِّلُهُنَّ اللهُ حُوراً عِيناً في الجنان (6) .

قال تعالى : (جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ) (7) ، (ادْخُلُوا الْجَنَّةَ أَنْتُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ تُحْبَرُونَ) (8) ، وهناك كلام عن نعيم الآخرة (ما سنخُها ؟) لعلَّنا نفصل القول فيه إن شاء الله .

(1) مجمع البيان ، ج7 ، ص29 وج6 ، ص531 .

(2) النبأ 78 : 33 .

(3) الرحمان 55 : 56 .

(4) الواقعة 56 : 36 و 37 .

(5) الواقعة 56 : 35 و 36 .

(6) مجمع البيان ، ج 9 ، ص 219 .

(7) الرعد 13 : 23 .

(8) الزخرف 43 : 70 .

الصفحة 199

الأشجار والأنهار

ليس وصفُ النعيمِ بظلالِ الأشجارِ ومجاري الأنهارِ ممَّا يَسْتَلِفُ رغبةَ العائِشِينَ في البوادي
الجرداءِ والصحاري القفارِ فحَسَبَ ، وإنَّما هي رَغَبَاتُ عامَّةٍ حتَّى للمُنْعَمِينَ بِخُصُوبَةِ البلادِ
وخصرة الهضبات والوهاد .

الناس في كافَّةِ بقاع الأرض يرتادون لمُنْتَزَهِاتِهِمْ أَمَاكنَ أشجارٍ وتُبَلُّها أنهارٌ ، على ما جاء
في وصف القرآن الكريم :

(مُتَكِّئِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ) سُرُرٌ مَزِينَةٌ فَاخِرَةٌ .

(لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمَهْرِيرًا) لَا يَحْسَوْنَ لِدَغِ حَرَارَةٍ لَافِحَةٍ ، وَلَا لِدَغِ بَرُودَةٍ قَارِصَةٍ ،
مُرْتاحِينَ فِي مَهَبٍّ وَلُطْفٍ نَعِيمٍ .

(وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلَالُهَا) أشجارٍ بسطت أغصانها المُتَدَانِيَةَ ، مستديرة الأطراف شبه مَظَلَّاتٍ
مُخَيِّمَةِ بَرُوحٍ أَظْلَّتْهَا .

(وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلَالُهَا) (1) ، ثَمَارِ مُتَدْنِيَةٍ يَسْهَلُ قَطُوفُهَا (وَنَعْمَةً كَانُوا فِيهَا فَاكِهِينَ) (2) .

وَأَلَّذِ الْمُنْتَزَهُ وَأَطْيَبِيهِ مَا كَانَ عَلَى ضِفَافِ الْأَنْهَارِ وَمُتَفَجَّرَاتِ الْعَيُونِ ، عَلَى حَدِّ تَعْبِيرِ الْقُرْآنِ :

(عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا) (3) ، (تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ) (4) .

نعم ، إِنَّهَا رَغَبَاتٌ عَامَّةٌ يَبْتَغِيهَا كُلُّ مُنْعَمٍ وَمُعَدَّمٍ فِي كُلِّ بَقَاعِ الْأَرْضِ ، مَشَارِقِ الْأَرْضِ وَمَغَارِبِهَا ، الْعَامِرَةِ مِنْهَا وَالْبَائِثَةِ . وَلَيْسَتْ مِمَّا تَهْفُو إِلَيْهَا نَفُوسٌ مَكْدُودَةٌ فَحَسَبَ ، وَتِلْكَ قُصُورٌ شَامَخَاتٌ وَمَصَافِي زَاهِرَاتٌ تَزْدَحُمُ بِأَصْحَابِ النِّعَمِ وَمُرْفَهِي الْأَحْوَالِ ، أُنْشِئَتْ عَلَى شَوَاطِئِ الْبَحَارِ وَضِفَافِ الْأَنْهَارِ فِي كُلِّ أَرْجَاءِ الْمَعْمُورَةِ ، وَحَسْبُكَ شَوَاهِدٌ عَلَى أَنَّهَا رَغَبَاتٌ تَهْفُو إِلَيْهَا نَفُوسٌ جَمِيعُ أَبْنَاءِ الْبَشَرِ فِي كُلِّ الْبِلَادِ ، وَلَدَى جَمِيعِ الْأَجْيَالِ وَالْأُمَمِ ، وَلَيْسَ الْعَرَبُ وَحْدَهُمْ .

(1) الْإِنْسَانُ 76 : 13 و 14 .

(2) الدَّخَانُ 44 : 27 .

(3) الْإِنْسَانُ 76 : 6 .

(4) يُونُسَ 10 : 9 .

الصفحة 200

ابيضاض الوجوه واسودادها

قال تعالى : (يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ * وَأَمَّا الَّذِينَ ابْيَضَّتْ وُجُوهُهُمْ فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ) (1)

قالوا : إِنَّ فِي هَذَا تَعَابِيرَ إِزْرَاءَ بِشَأْنِ مُلَوْنِي الْبَشَرَةِ ؛ حَيْثُ أَصْبَحَ ابْيَضَاضُ الْوَجْهِ رَمْزًا لِلْفُوزِ وَالسَّعَادَةِ ، وَاسْوَدَادُهُ رَمْزًا لِلْحُرْمَانِ وَالشَّقَاءِ ! فِي حِينِ أَنَّ اللَّوْنَ مَهْمَا كَانَ فَهُوَ أَمْرٌ طَبِيعِي

لا غُضاضة في لون دون آخر ، كما لا مَساس له بمسألة السعادة والشقاء ولا استِجاب مَدح أو قدح ، الأمر الذي أُخِذَ على القرآن ، حيث استجوابه لمزاعم كانت عند العرب في أمثال هذه التعابير !

لكنّ السواد — في هكذا تعابير قرآنية أو في غيرها — لا يُراد به ذات اللون الخاصّ ، وإنما المراد هو كُدرة الظلام المُعَبَّر عنه بالسواد في الاستعمال الدارج ، في مقابلة فَلَقَة الضياء المُعَبَّر عنه بالبياض ، كما في قوله تعالى : (حَتَّى يَبْيُنَّ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ) (2) ، أي حتّى يبدو فلق الصباح عن ظُلْمة الليل .

ونظيره قول الشاعر — وهو عمرو بن أبي ربيعة المخزومي — :

إذا اسودَّ جُنح الليل i فلتأتِ ولتكن خطاك خفافاً إن حرّسنا أسداً

فالاسوداد كناية عن اشتداد ظلام الليل ، وليس المراد ذات اللون الخاصّ .

فالتعبير باسوداد الوجه كناية عن كُدْرته كأنها ظُلْمة تَعْتَرِيه على أثر الانقباض الحاصل فيه والتقطيب ، والناشئ من فزع نفسي وسوء وحشته ، كما قال تعالى — حكايةً عن حالة نفسية رديئة كان يبدو أثرها كظُلْمة تعلو وجه أحدهم إذا بشر بالأنثى — : (وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنْثَى ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ) (3) ، فهو يُحاول كَظْمَ غِيْظِهِ ، ولكن بَشْرة وجهه المُظلمة هي التي تَفْضُحه بما تَكْنَهُ نفسُهُ من ألم وسوء حال .

(1) آل عمران 3 : 106 و 107 .

(2) البقرة 2 : 187 .

(3) النحل 16 : 58 ، الزخرف 43 : 17 .

الصفحة 201

وعليه جاء قوله تعالى : (وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ) (1) ، أي

مغبرة ومنقبضة من هول المطلع في مقابلة وجوه الصالحين المسفرة المنبسطة .

يقول تعالى : (وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُّسْفَرَةٌ * ضَاكِكَةٌ مُّسْتَبْشِرَةٌ * وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ * ترهقها قَتَرَةٌ * أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرَةُ الْفَجَرَةُ) (2) .

فالوجوه المسفرة هي الوجوه المتفتحة المشرقة المضيئة ؛ لأنها ضاحكة مستبشرة ، حيث سرورها وبهجتها بما تُعائنه من ثواب ربّها .

ووجوه عليها غبرة (غبرة الظلام) على أثر كآبة الهمّ وهو المطلع ، ترهقها قترّة (انقباض وتقطيب) وهذا تفسير لغبرة الوجه ، أي تلوه كدرة الغمّ وقطوب الانقباض ، والقترّة هي بنفسها الغبرة ، أي كدورة الغبار التي تذهب بصفاء بشرة الوجه .

وعن زيد بن أسلم : الغبرة ، الغبار ينحط من العلوّ ، والقترّة ، الغبار يرتفع من الأرض (3) .

قال تعالى : (لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ وَلَا يَرْهَقُ وُجُوهُهُمْ قَتَرٌ وَلَا ذِلَّةٌ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ * وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ بِمِثْلِهَا وَتَرهَقُهُمْ ذِلَّةٌ مَّا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ كَأَنَّمَا أُغْشِيَتْ وُجُوهُهُمْ قِطْعًا مِّنَ اللَّيْلِ مُظْلِمًا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ) (4) .

ففي هذه الآية جاء التعبير بغشيان وجوههم قطع من الليل مظلماً بدل التعبير بسواد الوجه .

وفي آية أخرى : (وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ * إِلَىٰ رَبِّهَا نَازِرَةٌ * وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ بَاسِرَةٌ * تَظُنُّ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ) (5) ، فالوجوه الناصرة هي المبتهجة المسرورة ، تنبسط وتشرق إشراقاً لامعاً ؛ حيث لمست لذة الحضور وأحست بسعادة البقاء ، تنتظر ثواب ربّها ورحمته . (فَوَقَاهُمُ اللَّهُ شَرَّ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَلَقَّاهُمْ نَضْرَةً وَسُرُورًا) (6) ، (تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهم نَضْرَةَ النَّعِيمِ) (7) .

(1) الزمر 39 : 60 .

(2) عبس 80 : 38 — 42 .

(3) مجمع البيان ، ج10 ، ص441 .

(4) يونس 10 : 26 و 27 .

(5) القيامة 75 : 22 – 25 .

(6) الإنسان 76 : 11 .

(7) المطففين 83 : 24 .

الصفحة 202

أَمَّا الوجوه الباسرة فهي الكالحة العابسة ، يعلوها ظلام وكُدرة من سوء الوحشة وشدة الفرع ، حيث (تظنّ – أي تخشى – أن يفعل بها فاقرة) وهي الداهية ، تفقر الظهر أي تقصمه .

وعليه ، فالتعابير الواردة في القرآن بهذا الشأن أربعة :

(يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ) .

(وَوُجُوهٌ نَّاصِرَةٌ وَوُجُوهٌ بَاسِرَةٌ) .

(وَوُجُوهٌ مُسْفِرَةٌ وَوُجُوهٌ غَبِرَةٌ) .

(وَوُجُوهٌ تَغْشَاهَا قِطْعًا مِنَ اللَّيْلِ مَظْلَمًا) .

فالاسوداد والبسور والاعبرار وغشاء الظلام ، كلها تعابير تنم عن معنى واحد وهو كُدرة وظلمة تعلو الوجه على أثر الانقباض والتقطيب ، وليس المراد ذات اللون كما حسبه المعارض !

كلام عن السحر في القرآن

هل اعترف القرآن بتأثير السحر تأثيراً وراء مجاري الطبيعة ، حسبما يزعمه أهل السحر والنفّاثات في العقد ؟

ليس في القرآن ما يشير بذلك سوى بيان وهن مقدّرتهم وفضح أساليبهم بأنّها شعوذة

وتخييلات مجردة لا واقعية لها ، يقول بشأن سحرة فرعون : (فَإِذَا حِبَالُهُمْ وَعِصِيُّهُمْ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى) (1) ، فكان الرائي يتخيل أن تلك الحبال والعصي تسعى ، أي تنزو وتفقر وتلتوي على أنحاء الحركات التي كان الناظرون يحسبونها حركات حياتية وأنها حيات ثعابين متهيجة ، قال الطبرسي : لأنها لم تكن تسعى حقيقة ، وإنما تحركت ؛ لأنهم جعلوا في أجوافها الزئبق ، فلما حميت الشمس تمددت الزئابق فحصلت على أثره

(1) طه 20 : 66 .

الصفحة 203

تلك التحركات ، وظن أنها تسعى (1) .

وذلك أنهم أخذوا مصارين أو آدم مصنوعة على صور الحيات والأفاعي ، وجعلوا في أجوافها زئابق وتركوها بصورة العصي والحبال في ساحة بعيدة عن متناول الناس ومشاهدتهم القريبة ، وكانت الساحة قد حُفرت تحتها أسراب وأشعلوا فيها نارا فأنثرت حرارتها من تحت وحرارة الشمس من فوق ، فجعلت الزئابق تتمدد وتتقلص ، وتراعى للناس أنها تسعى ، ومن ثم قال تعالى : (سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَاسْتَرْهَبُوهُمْ وَجَاءُوا بِسِحْرٍ عَظِيمٍ) (2) ، وما هي إلا شعوزة لا واقع لها سوى تخيل ظاهري مجرد .

قال الطبرسي : احتالوا في تحريك العصي والحبال بما جعلوا فيها من الزئبق حتى تحركت بحرارة الشمس وغير ذلك من الحيل وأنواع التمويه والتلبيس ، فخيل إلى الناس أنها تتحرك على ما تتحرك الحية ، وإنما سحروا أعين الناس ؛ لأنهم أروهم شيئا لم يعرفوا حقيقته وخفي ذلك عليهم لبُعده منهم ، فإنهم لم يدعوا مجالا للناس كي يدخلوا فيما بينهم [خوف فضح أمرهم] .

قال : وفي هذا دلالة على أن السحر لا حقيقة له ؛ لأنها لو صارت حيات حقيقة لم يقل الله سبحانه : (سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ) بل كان يقول : فلما ألقوا صارت حيات ، وقد قال سبحانه أيضا : (يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى) (3) .

وإما وصف سحرهم بالعظمة ؛ فلأجل استعظام الناس ذلك المشهد الرهيب .

يقول الرازي في ذيل هذه الآية : واحتجّ به القائلون بأنّ السحر محض التمويه ، قال القاضي : لو كان السحر حقاً لكانوا قد سحروا قلوبهم لا أعينهم ، فثبت أنّ المراد أنّهم تخيلوا أحوالاً عجيبة مع أنّ الأمر في الحقيقة ما كان على وفق ما تخيلوه ، قال الواحدي : بل المراد ، سحروا أعين الناس أي قلبوها عن صحّة إدراكها بسبب تلك التمويهات ، وقيل : إنّهم أتوا بالحبال والعصي ولطّخوا تلك الحبال بالزئبق وجعلوا الزئبق في دواخل العصي ،

(1) مجمع البيان ، ج 7 ، ص 18 .

(2) الأعراف 7 : 116 .

(3) مجمع البيان ، ج 4 ، ص 461 .

الصفحة 204

فلما أثر تسخين الشمس فيها تحركت والتوى بعضها على بعض وكانت كثيرة جداً ، فالناس تخيلوا أنّها تتحرك باختيارها وقدرتها (1) .

قال الإمام الجصاص : ومتى أطلق السحر فهو اسم لكل أمر مُمَوّه باطل لا حقيقة له ولا ثبات ، قال الله تعالى : (سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ) يعني مَوّهوا عليهم حتى ظنّوا أنّ حبالهم وعصيهم تسعى ، وقال (يُخِيلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى) فأخبر أنّ ما ظنّوه سعيّاً منها لم يكن سعيّاً وإنّما كان تخيلاً .

وقد قيل : إنّها كانت عصياً مُجَوَّفَةً قد ملئت زئبقاً وكذلك الحبال كانت مَعْمُولَةٌ من أَدَم (2) محشوة زئبقاً وقد حفروا قبل ذلك تحت المواضع أسراباً وجعلوا آزاجاً (3) وملئوها ناراً ، فلما طُرحت عليه وحمي الزئبق حرّكها ؛ لأنّ من شأن الزئبق إذا أصابته [حرارة] النار أن يطير ، فأخبر الله أنّ ذلك كان مُمَوّهاً على غير حقيقة ، والعرب تقول لضرب من الحليّ مسحور ، أي مُمَوّه على من رآه مسحوراً به عينه (4) .

وهكذا ذهب الإمام مُحمّد عبده في تفسيره قال — بعد نقل كلام الجصاص — : فعلى هذا يكون

سحّهم لأَعْيُنَ الناس عبارةً عن هذه الحيلة الصناعيّة ، إذا صحّ الخبر ، ويُحتمل أن يكون بحيلة أخرى كإطلاق أبخرة أثّرت في الأعْيُن فجعلتها تَبْصُرُ ذلك ، أو بجعل العصيّ والحبال على صورة الحيات وتحريكها بمحرّكات خفيّة سريعة لا تُدرّكها أبصار الناظرين ، وكانت هذه الأعمال من الصناعات وتُسَمَّى السيمياء (5) وهي لغة يونانيّة تعني الشعوذة والنيرنج (6) ، هي عبارة عن مزاوله أعمال خفيّة سريعة تتراءى للناظرين أشكالاً على غير واقعها ، وربما باستعمال موادّ كيمياويّة تخفى على الناظرين (7) ، وهو متعارف حتّى اليوم لغاية إلهاء الناس في مجالس اللهو والسرور ومناسبات الأعياد والأفراح .

(1) التفسير الكبير ، ج14 ، ص203 .

(2) جمع أديم وهي الجلدة المدبوغة .

(3) جمع أزج وهو البيت يُبنى طولاً يُشبه الأُتُن : مواقد نار الحمّام .

(4) أحكام القرآن للجصاص ، ج1 ، ص42 – 43 .

(5) تفسير المنار ، ج9 ، ص67 .

(6) معرّب نيرنك ، الشعوذة معرّب شعْبة ، كلاهما بمعنى ، وهو نوع من الحيل الخفيّة فيها مهارة وسرعة عمل تخطف من أبصار الناظرين وتؤثّر في تخيلهم .

(7) قال العلامة الطباطبائي : وهو (السيميا) العلم الباحث عن تمزيج القوى الإراديّة مع القوى الخاصّة الماديّة للحصول على غرائب التصرف في الأمور الطبيعيّة ، ومنه التصرف في الخيال المُسمّى بسحر العيون ، وهذا الفنّ من أصدق مصاديق السحر ، ج1 ، ص246 .

الصفحة 205

قال الزمخشري : (سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ) أَرَوْهَا بِالْحِيلِ وَالشَّعْوَذَةِ وَخَيَّلُوا إِلَيْهَا مَا الْحَقِيقَةُ بخلافه (1) .

إذن ، فلم يثبت من هذه الآية اعتراف للقرآن بحقيقة السحر سوى الشعوذة والتوسل بالحيل للتمويه على أعين الناس ، هذا فحسب .

وهناك آيات أخر استندوا إليها لهذا الاعتراف المزعوم ، كآيات الواردة بشأن سحرة بابل في سورة البقرة ، وكذا سورة الفلق (النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ) وسنتكلم عن ذلك أيضاً بعد الكلام عن أقسام السحر ورأي علماء المسلمين فيه ، وسيبدو بعون الله تعالى أن تلكم الآيات أيضاً بعيدة كل البعد عما رامه الزاعمون وأن ليس في القرآن ما يُشير باعترافه بحقيقة السحر بتاتا .

أقسام السحر

السحر بحسب اللغة : ما لطف ودق مأخذه في التأثير ؛ ومن ثم فإن من البيان لسحرا ، وقسمه الإمام الرازي بحسب المصطلح إلى أنواع ثمانية :

النوع الأول : الاستعانة بالكواكب ، زعماً أنها هي المدبرة لهذا العالم ، نسب ذلك إلى الكلدانيين كانوا يعبدون الكواكب ، فكانوا يستعينون بها على سدّ مآربهم والقضاء على مناوئهم .

وأهل العدل والتنزيه من متكلمي المسلمين (الإمامية والمعتزلة) أنكروا صحة ذلك ، بل جواز الاعتقاد به قد يؤدي إلى الشرك بالله العظيم ، وقامت الأشاعرة بوجههم فأجازوه ؛ باعتبارها أسباباً وعِللاً طبيعية كانت تحت إرادته تعالى .

النوع الثاني : سحر أصحاب الأوهام والنفوس القوية ، فهناك لأرباب النفوس القوية تأثير كبير في إلقاءاتهم على ذوي النفوس الضعيفة ، والنفوس إذا تأثرت بما ألقى إليها توهمته قطعياً وانفعلت به وانجذبت إليه انجذاباً ، الأمر الذي قام به أكثر أصحاب المقدرات القوية ، فسخرت زرافات من ذوي الأنفس الضعيفة السريعة الانخداع .

(1) الكشف ، ج 2 ، ص 140 .

النوع الثالث : الاستعانة بالأرواح الأرضية الخبيثة ، مما عبّروا عنها بتسخير شياطين الجن ،

الأمر الذي يقوم به أصحاب الرقى والدُخْن والتعويز والطِّسَمات ، ولعلّ لهذا النوع سوقاً رائجةً في أوساط هابطة ولا سيّما العجائز من النساء وذوي العقول الساذجة .

النوع الرابع : التخيلات والأخذ بالعيون ، وهذا النوع مُبتنٍ على أخطاء البصر والانصرافات الذهنيّة التي يَستخدمها السحرة من هذا النمط ، ويُسمّى بالشعوذة على ما مرّ تفصيله .

النوع الخامس : استعمال آلات وأدوات صناعيّة وتركيبها تراكيب غريبة في أشكال وصور هندسيّة تستجلب أنظار الحاضرين ، وتوجب إعجابهم والضحك والسرور ، وهو لعب على أصول رياضيّة وهندسيّة مُلهية ، تتداول في مجالس الأفراح .

النوع السادس : الاستعانة بخواصّ الأدوية ، مثل أن يجعل في طعامه بعض الأدوية المُبلّدة أو المُزيلة للعقل والدُخْن المُسكرّة ونحو ذلك .

النوع السابع : تعليق القلب ، حيث يجد الساحرُ ضعيفَ العقل قليلَ التمييز ، فيُلقي عليه أنه يعرف الاسم الأعظم أو أنّ الجنّ يُطيعونه ، فيصدّقه الضعيف ويتعلّق قلبه بما قال ، وربما استخفّ الساحر من عقله فيتمكّن من تنفيذ ما أراده في نفسه ، ولمثل هذه الانفعالات النفسيّة مجال مُتسع لتجوال أهل الشعوذة والتزوير والنفوذ في الشُّعور .

النوع الثامن : السعي بالنميمة والتضريب من وجوه خفيفة لطيفة ، بما يؤثر حبّاً أو بُغضاً أو تأليفاً أو تفريقاً بين الزوجين أو المُتحابّين وهو شائع كثير (1) .

وإذ قد عرفت أنواع السحر المعروفة عند العرب وعند الناس في مُختلف الأجيال تجد أن ليس له واقع في جميع أنواعه ، بمعنى : التأثير في تغيير اتجاه المسير الذي جرت عليه الطبيعة تأثيراً خارقاً للعادة ؛ ومن ثمّ فقد أنكرته أصحاب المذاهب العقليّة من علماء الإسلام ، ولم يعتبروه شيئاً وراء التمويه والشعوذة والتخييل ؛ لأجل التلاعب بعقول السدّج الضعفاء .

(1) التفسير الكبير ، ج 3 ، ص 206 – 213 .

قال الرازي : أمّا المعتزلة فقد أنكروا السحر فيما عدى التمويه والشعوذة ، ولعلّهم كفّروا مُعتقَدَ تأثير الكواكب وتسخيرها أو تسخير الجنّ وما شاكل ، ممّا ينافي التوحيد في الربوبية أو يخالف حكّمته تعالى في الخلق والتدبير .

قال : وأمّا أهل السنة فقد جوزوا ذلك ، بأنّ يطير إنسان في الهواء بلا سبب طبيعي ، أو يُحوّل إنساناً إلى حمار أو حماراً إلى إنسان ، الأمر الذي لا يتنافى وربوبيته تعالى ؛ حيث جرت سنّته على إقدار الساحر في تأثير سحره عندما يقرأ رُقياً أو يُزمزم ورداً (1) ؛ واستندوا في ذلك إلى روايات واهية تزعم أنّ اليهود سحرت النبيّ (صلى الله عليه وآله) فكان يتخيّل أنّه فعل شيئاً ولم يفعله ، وما إلى ذلك من أكاذيب فاضحة ، زيّفناها مُسبقاً .

وأفزع من الكلّ تعاليق ابن المنير الإسكندري على الكشف بهذا الشأن ، منها قوله — عند كلام الزمخشري (سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ) أي أروها بالحيل والشعوذة وخيلوا إليها ما الحقيقة بخلافه — : هذا الإنكار مُعتَقَدُ المعتزلة ، ومُعتَقَدُ أهل السنة الإقرار بوجود السحر ، ولا يمنع عند أهل السنة أن يرقى الساحر في الهواء ويستدقّ فيتولّج في الكوة الضيقة ، ولا يمنع أن يفعل الله عند إرشاد الساحر ما يستأثر الاقتدار عليه ، وذلك واقع بقدرة الله عند إرشاد الساحر ، هذا هو الحقّ والمُعتَقَدُ الصدق .

قال : وإنّما أجريتُ هذا الفصل لأنّ كلام الزمخشري لا يخلو من رمزٍ إلى إنكاره ، إلّا أنّ هذا النصّ القاطع بوقوعه يلجمه عن التصريح بالدفاع وكشف القناع ، ولا يدعه التصميم على اعتقاد المُعتزلة من التنفيس عمّا في نفسه ، فيُسمّيه شعوذة وحيلة ، وبالقطع يعلم أنّ الشعوذة لا تعمل في يد ابن عمر حتّى بكوعها ، ولا تؤثر في سيّد البشر حتّى يُخيّل إليه أنّه يأتي نساءه وهو لا يأتيهنّ ، وقد ورد ذلك وأمثاله مُستفيضاً واقعاً ، والعُدة أنّ كلّ واقع بقدرة الله تعالى (2) .

وهذا الذي ذكره ابن المنير ونسبه إلى أهل السنة إنّما هو مذهب الأشعري البائد ، أمّا علماء أهل السنة اليوم فقد واكبوا إخوانهم من أهل التحقيق في النظر ، ولم يعيروا لما يذكره أهل السفساف اهتماماً ، ولم يعتبروا من مزاعمهم في السحر وزناً سوى تمويه مجرّد ، وتخيل كاذب ، أو مشيء في النميّة ، وبثّ روح الفرقة ، أو ألغى تقام بها في الأفراح .

(1) المصدر : ص 213 .

الصفحة 208

قال الشيخ مُحَمَّد عَبْدَه : السحر عند العرب كل ما لطف مأخذه ودق وخفي... وقد وصف الله السحر في القرآن بأنه تخيل يخدع الأعين فيريها ما ليس بكائن كائناً — ثم يذكر الآيات ويقول : — ومجموع هذه النصوص يدل على أن السحر إما حيلة وشعوذة ، وإما صناعة علمية خفية يعرفها بعض الناس ويجهلها الآخرون ، فيسمون العمل بها سحراً لخفاء سببه ولطف مأخذه ، ويمكن أن يعد منه تأثير النفس الإنسانية في نفس أخرى لمثل هذه العلة .

وقد قال المؤرخون : إن سحرة فرعون قد استعانوا بالزئبق على إظهار الحبال والعصي بصور الحيات والثعابين وتخيل أنها تسعى ، وقد اعتاد الذين اتخذوا التأثيرات النفسية صناعةً ووسيلةً للمعاش أن يستعينوا بكلام مبهم وأسماء غريبة اشتهر عند الناس أنها من أسماء الشياطين وملوك الجن ، وأنهم يحضرون إذا دُعوا بها ويكونون مُسخرين للداعي ، ولمثل هذا الكلام تأثير في إثارة الوهم ، عُرف بالتجربة ؛ وسببه اعتقاد الواهم أن الشياطين يستجيبون لقارئه ويُطيعون أمره ، ومنهم من يعتقد أن فيه خاصية التأثير وليس فيه خاصية وإنما تلك العقيدة الفاسدة تفعل في النفس الواهمة ما يُغني مُنتحل السحر عن توجيه همته وتأثير إرادته ، وهذا هو السبب في اعتقاد الدُهماء (1) أن السحر عمل يُستعان عليه بالشياطين وأرواح الكواكب (2) .

وقد اقتفى أثره الشيخ المراغي في عبارة اختصرها من كلام أستاذه الشيخ مُحَمَّد عَبْدَه (3) .

وقال سيد قطب — عند تفسير سورة الفلق — : والسحر لا يُغيّر من طبيعة الأشياء ، ولا يُنشئ حقيقةً جديدةً لها ، ولكنه يُخيّل للحواس والمشاعر بما يُريده الساحر ، وهذا هو السحر كما صوّره القرآن الكريم في قصة موسى (عليه السلام) من سورة طه (فَإِذَا حِبَالُهُمْ وَعَصِيُّهُمْ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى) وهكذا لم تنقلب حبالهم وعصيتهم حياتٍ فعلاً ، ولكن

(2) تفسير المنار ، ج 1 ، ص 400 .

(3) تفسير المراغي ، ج 1 ، ص 180 – 181 .

الصفحة 209

خَيْلٌ إِلَى النَّاسِ أَنَّهَا تَسْعَى ، وَهَذِهِ هِيَ طَبِيعَةُ السَّحَرِ كَمَا يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَسْلَمَ بِهَا ، وَهُوَ بِهَذِهِ الطَّبِيعَةِ يُوَثِّرُ فِي النَّاسِ وَيُنْشِئُ لَهُمْ مَشَاعِرَ وَفَقَ إِيحَائِهِ ، مَشَاعِرَ تُخَفِّفُهُمْ وَتُؤْذِيهِمْ وَتُوجِّهُهُمْ الْوَجْهَةَ الَّتِي يَرِيدُهَا السَّاحِرُ ، وَهُوَ شَرٌّ يَسْتَعَاذُ مِنْهُ بِاللَّهِ وَيُلْجَأُ مِنْهُ إِلَى حِمَاةِ (1) .

وَقَدْ أَعْرَبَ شَيْخُ الطَّائِفَةِ أَبُو جَعْفَرٍ الطُّوسِي (قَدَّسَ سِرَّهُ) عَنْ مُعْتَقَدِ أَهْلِ الْحَقِّ فِي السَّحَرِ وَأَنْ لَا حَقِيقَةَ لَهُ ، قَالَ : ذَكَرُوا لِلْسَّحَرِ مَعَانِي أَرْبَعَةً :

أَحَدُهَا : أَنَّهُ خُدْعٌ وَمَخَارِيقٌ وَتَمْوِيهَاتٌ لَا حَقِيقَةَ لَهَا ، يُخَيَّلُ إِلَى الْمَسْحُورِ أَنَّ لَهَا حَقِيقَةً .

الثَّانِي : أَنَّهُ أَخَذَ بِالْعَيْنِ عَلَى وَجْهِ الْحِيلَةِ .

الثَّلَاثُ : أَنَّهُ قَلْبُ الْحَيَوَانِ مِنْ صُورَةٍ إِلَى أُخْرَى ، وَإِنْشَاءُ الْأَجْسَامِ عَلَى وَجْهِ الْإِخْتِرَاعِ ، فَيُمْكِنُ السَّاحِرُ أَنْ يَقْلِبَ الْإِنْسَانَ حِمَارًا وَيُنْشِئَ أَجْسَامًا .

الرَّابِعُ : أَنَّهُ ضَرَبَ مِنْ خِدْمَةِ الْجِنِّ .

قَالَ : وَأَقْرَبُ الْأَقْوَالِ هُوَ الْأَوَّلُ ؛ لِأَنَّ كُلَّ شَيْءٍ خَرَجَ عَنْ مَجْرَى الْعَادَةِ فَإِنَّهُ سَحَرٌ [فِي مَزْعُومِهِمْ] لَا يَجُوزُ أَنْ يَتَأْتِيَ مِنَ السَّاحِرِ ، وَمَنْ جَوَّزَ شَيْئًا مِنْ هَذَا فَقَدْ كَفَرَ ؛ لِأَنَّهُ لَا يُمَكِّنُ مَعَ ذَلِكَ الْعِلْمُ بِصَحَّةِ الْمَعْجَزَاتِ الدَّالَّةِ عَلَى النُّبُوءَاتِ ؛ لِأَنَّهُ أَجَازَ مِثْلَهُ عَلَى جِهَةِ الْحِيلَةِ وَالسَّحَرِ (2) .

وَهَكَذَا ذَهَبَ إِلَى إِنْكَارِهِ فِي كِتَابِ الْخِلَافِ (3) .

وَقَالَ الطَّبْرَسِيُّ : السَّحَرُ وَالْكُهَانَةُ وَالْحِيلَةُ نَظَائِرُ ، وَمِنَ السَّحَرِ ، الْأَخْذَةُ الَّتِي تَأْخُذُ الْعَيْنَ حَتَّى يُظَنَّ أَنَّ الْأَمْرَ كَمَا تَرَى وَلَيْسَ الْأَمْرُ كَمَا تَرَى ، وَالْجَمْعُ : الْأَخْذُ ، فَالسَّحَرُ عَمَلٌ خَفِيٌّ لَخَفَاءِ سَبَبِهِ ، يُصَوِّرُ الشَّيْءَ بِخِلَافِ صُورَتِهِ وَيَقْلِبُهُ عَنْ جَنْسِهِ فِي الظَّاهِرِ وَلَا يَقْلِبُهُ عَنْ جَنْسِهِ فِي الْحَقِيقَةِ ، أَلَا تَرَى إِلَى قَوْلِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى : (يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى) ؟ (4) .

(1) في ظلال القرآن ، المجلد 8 ، ص 709 ، ج 30 ، ص 291 .

(2) تفسير التبيان ، ج 1 ، ص 374 .

(3) نقل عن أبي جعفر الاسترأبادي أنه لا حقيقة له وإنما هو تخيل وشعبذة ، وبه قال المغربي من أهل الظاهر ، ثم قال : وهو الذي يقوى في نفسي ، راجع : الخلاف ، ج 2 ، ص 422 ، مسألة 14 ، من كتاب كفارة القتل .

(4) مجمع البيان ، ج 1 ، ص 170 .

الصفحة 210

وقال المجلسي العظيم — في كلام له عن السحر ناظر إلى ما نقله عن ابن خلدون — : وأما ما يذكر من بلاد الترك أنهم يعملون ما يحدث به السحب والأمطار ، فتأثير أعمال هؤلاء الكفرة في الآثار العلوية وما به نظام العالم مما تأبى عنه العقول السليمة والأفهام القويمة ، ولم يثبت عندنا بخبر من يوثق بقوله (1) .

والعجب من بعض الكتاب العصريين جنح إلى ترجيح الرأي القائل بحقيقة السحر وأن له واقعاً يؤثر في قلب الواقعية حقيقة ، واقتفى في ذلك بعض أقوال القدماء فيما نقلوه من حكايات هي أشبه بالخرافات منها بالواقعات .

هذا الأستاذ محمد فريد وجدي ينقل أولاً عن مقدمة ابن خلدون اعترافه بحقيقة السحر ، ثم يعقبه باستنكار الغربيين ويحمل عليهم بأنهم قاصرو النظر في إطار من الماديات ويجعلون العالم كله في دائرة أضيق من سم الخياط ، وأخيراً يرجح أن له حقيقة ، ويذكر له شاهداً في قصة خيالية ، وإليك بعض كلامه ونقله عن ابن خلدون وغيره :

قال ابن خلدون في مقدمته : السحر ، علم بكيفية الاستعدادات تقتدر النفوس البشرية به على التأثيرات في عالم العناصر إما بغير معين أو بمعين من الأمور السماوية والأول هو السحر ، والثاني هو الطلسمات ، قال : ولنقدم هنا مقدمة يتبين بها حقيقة السحر ، وذلك أن النفوس

البشرية وإن كانت واحدة بالنوع فهي مختلفة بالخواص ، فنفس الأنبياء لها خاصية تستعدّ بها للمعرفة الربانية ومُخاطبة الملائكة ، وما يتّسع في ذلك من التأثير في الأكوان ، واستجلاب روحانية الكواكب للتصرف فيها ، والتأثير بقوة نفسانية أو شيطانية .

فأما تأثير الأنبياء فمدد إلهي وخاصية ربّانية ، ونفوس الكهنة لها خاصية الاطلاع على المُغيّبات بقوة شيطانية ، وهكذا كلّ صنف مختصّ بخاصية لا توجد في الآخر ، والنفوس الساحرة على مراتب ثلاث ، فأولّها المؤثّرة بالهمة فقط من غير آله ولا مُعين وهذا هو الذي يُسمّيه الفلاسفة السحر ، والثاني بمُعين من مزاج الأفلاك أو العناصر أو خواصّ الأعداد ويُسمّونه الطلّسمات ، وهو أضعف رتبة من الأوّل ، والثالث تأثير في القوى

(1) بحار الأنوار ، ج 60 ، ص 41 – 42 .

الصفحة 211

المتخيّلة ، يَعمد صاحب هذا التأثير إلى القوى المُتخيّلة فيتصرّف فيها بنوع من التصرف ، ويلقي فيها أنواعاً من الخيالات والمحاكاة وصُوراً ممّا يقصده من ذلك ، ثمّ ينزلها إلى الحسّ من الرّائين بقوة نفسه المؤثّرة فيه ، فينظر الرّاؤون كأنّها في الخارج وليس هناك شيء من ذلك كما يُحكى عن بعضهم أنّه يُري البساتين والأنهار والقصور ، وليس هناك شيء من ذلك . ويُسمّى هذا عند الفلاسفة الشعوذة أو الشعبة .

قال : ثمّ هذه الخاصية تكون في الساحر بالقوّة شأن القوى البشرية كلّها ، وإنّما تخرج من القوّة إلى الفعل بالرياضة ، ورياضة السحر كلّها إنّما تكون بالتوجّه إلى الأفلاك والكواكب والعوالم العلوية والشياطين ، بأنواع التعظيم والعبادة والخضوع والتذلّ ، فهي لذلك وجهةً إلى غير الله وسجود لغير الله ، والوجهة إلى غير الله كفر ، فلهذا كان السحر كفراً والكفر من مواده وأسبابه .

قال : واعلم أنّ وجود السحر لا مرية فيه بين العقلاء من أجل التأثير الذي ذكرناه ، وقد نطق به القرآن ، قال الله تعالى : (وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ

بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ (1) ، وسُحِرَ رسول الله (صلى الله عليه وآله) حتى كان يُخَيَّلُ إليه أنه يفعل الشيء ولا يفعله ، وجُعِلَ سِحْرُهُ في مِشْطٍ ومُشَاقَّةٍ وجُفٍّ طُلْعَةٍ ، ودُفِنَ في بئر ذروان ، فأنزل الله عليه (وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ) (2) ، قالت عائشة : كان لا يُقرأ على عُقْدَةٍ من تلك العُقَد التي سُحِرَ فيها إِلَّا انحَلَّت .

قال : ورأينا بالعيان مَنْ يُصَوِّرُ صورةَ الشخص المسحور بخواصِّ أشياءٍ مقابلةٍ لما نواه وحاوله ، موجودةً بالمسحور ، وأمثال تلك المعاني من أسماء وصفات في التأليف والتفريق ، ثُمَّ يتكلَّم على تلك الصورة التي أقامها مقام الشخص المسحور عيناً أو معنى ، ثُمَّ يَنْفِثُ من ريقه بعد اجتماعه في فيه بتكرير مَخارج تلك الحروف من الكلام السوء ، ويعقد ذلك المعنى في سببٍ أعدّه لذلك تفاوُلاً بالعُقْد والِلزام وأخذ العهد على مَنْ أشرك به

(1) البقرة 2 : 102 .

(2) الفلق 113 : 4 .

الصفحة 212

مِنَ الْجَنِّ فِي نَفْثِهِ ، في فعله ذلك استشعاراً للعزيمة بالعزم ، ولتلك البنية والأسماء السيئة روح خبيثة تخرج منه مع النفخ متعلِّقةً بريقه الخارج مِنْ فيه بالنفث ، فتَنزِلُ عنها أرواح خبيثة ويقع عن ذلك بالمسحور ما يحاوله الساحر !

قال : وشاهدنا أيضاً من المُنتحلين للسحر وعمله مَنْ يُشير إلى كساء أو جلدٍ ويتكلَّم عليه في سرِّه ، فإذا هو مقطوع متخرِّق ، ويشير إلى بَطُونِ الغنم كذلك في مراعيها بالبعج (أي شقَّ البطن) فإذا أَمعَاوُها ساقطة من بطونها إلى الأرض .

وسَمِعْنَا أَنَّ بَارِضَ الْهِنْدِ لِهَذَا الْعَهْدِ مَنْ يَشِيرُ إِلَى إِنْسَانٍ فَيَتَحَتَّتْ (أي يَتَفَتَّتْ وَيَتَسَاقُطُ) قَلْبُهُ وَيَقَعُ مَيِّتاً ، وَيَنْقَلِبُ عَنْ قَلْبِهِ فَلَا يَوْجَدُ فِي حِشَاهُ ، وَيُشِيرُ إِلَى الرَّمَانَةِ وَتُفْتَحُ فَلَا يَوْجَدُ مِنْ حُبُوبِهَا شَيْءٌ .

قال : وكذلك سَمِعْنَا أَنَّ بَارِضَ السُّودَانِ وَأَرْضَ التُّرْكِ مَنْ يَسْحَرُ السَّحَابَ فَيُمْطِرُ الْأَرْضَ الْمَخْصُوصَةَ ، وكذلك رأينا من عمل الطَّلَسَّمَاتِ عَجَائِبَ مِنْ الْأَعْدَادِ الْمُتَحَابَّةِ ... وَنَقَلَ أَصْحَابُ الطَّلَسَّمَاتِ أَنَّ لَتَلِكِ الْأَعْدَادِ أَثْرًا فِي الْأَلْفَةِ بَيْنَ الْمُتَحَابِّينِ وَاجْتِمَاعَهُمَا ، إِذَا وُضِعَ لِهَمَا مِثَالَانِ أَحَدُهُمَا بِطَالِعِ الزَّهْرَةِ وَهِيَ فِي بَيْتِهَا أَوْ شَرَفِهَا نَازِرَةً إِلَى الْقَمَرِ نَظَرَ مُودَّةٍ وَقَبُولٍ (1) .

ثُمَّ يَذْكُرُ الْأُسْتَاذُ وَجْدِي مَا شَاهَدَهُ الْغُرَبِيُّونَ فِي تَجَوَّالِهِمُ الْقَارَاتِ مِنْ غَرَائِبِ صَدَرَتْ عَلَى أَيْدِي كَهَنَةِ الْقَبَائِلِ ، وَلَكِنَّهُمْ جَرَّبُوهَا بِأَنْفُسِهِمْ فَوَجَدُوهَا (كَسْرَابٍ بِقِيَعَةٍ يَحْسِبُهُ الظَّمَانُ مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا) (2) ، فَرَأَوْهَا لَا تَوَثِّرُ أَدْنَى تَأْثِيرٍ ، فَزَالَتْ جَمِيعُ الْأَوْهَامِ الَّتِي كَانَ الْأَقْدَمُونَ يُحِيطُونَ بِهَا مِنَ الْكِيمِيَاءِ وَالنَّجَامَةِ ، وَتَوَلَّدَ مِنَ الْأَوَّلَى الْكِيمِيَاءُ الْحَقِيقِيَّةُ ، وَمِنْ الثَّانِيَةِ عِلْمُ الْفَلَكَ الصَّحِيحُ .

قال الأستاذ وجدي : وقد ذَكَرَ الْقُرْآنُ الْكَرِيمُ السَّحْرَ فِي مَوَاضِعَ كَثِيرَةٍ ، وَقَدْ مَضَى مُتَقَدِّمُوا الْأُمَّةِ مُعْتَقِدِينَ وَجُودَهُ وَأَنَّهُ مِنَ الْعُلُومِ السَّرِّيَّةِ الَّتِي يَتَحَصَّلُ عَلَيْهَا بِالرِّيَاضَةِ وَغَيْرِهَا .

(1) راجع : المقدمة لابن خلدون ، الفصل 22 ، ص 496 – 499 .

(2) النور 24 : 39 .

الصفحة 213

وَمَالَ بَعْضُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنَ الْمُتَأَخِّرِينَ إِلَى زَعَمِ أَنَّ السَّحْرَ سُرْعَةُ الْيَدِ وَصَنَاعَةٌ فِي التَّمْوِيهِ ، وَلَيْسَ لَهُ دَلِيلٌ يَسْنَدُهُ ، قَالَ : وَلَكِنْ دَلِيلُنَا نَصُّ الْقُرْآنِ وَمَا نَقَرَاهُ فِي كُتُبِ الْخَوَارِقِ الَّتِي ظَهَرَتْ فِي أَوْرِبَا مِنْذُ تِسْعِينَ سَنَةً بِاسْمِ (الْأَسْبِرْتِزْمِ) وَغَيْرِهِ ، مِمَّا يُرِينَا جَلِيلًا أَنَّ هُنَاكَ عَالَمًا رُوحَانِيًّا وَفِيهِ مِنَ الْكَائِنَاتِ مَا لَا نَتَصَوَّرُهُ ، وَأَنَّنَا نَسْتَطِيعُ أَنْ نُنَاجِيَ تِلْكَ الْكَائِنَاتِ وَتُنَاجِيَنَا ، وَمَتَى كَانَ هَذَا مُمَكَّنًا وَتَقَرَّرَ أَنَّ الْوُجُودَ عَامِرٌ بِالْآيَاتِ الْمُغَيَّبَةِ فَلَا يَبْعُدُ أَنْ يَكُونَ السَّحْرُ تَابِعًا لِقُوَى رُوحَانِيَّةٍ وَأَنَّهُ لَيْسَ بِمَجْرَدِ صَنَاعَةٍ أَوْ سُرْعَةِ يَدِ السَّاحِرِ .

قال : حكى لي والدي عن مُحَمَّدٍ وَجِيهِي بَيْكِ الْعُمَرِيِّ مُحَافِظِ دِمْيَاطَ سَابِقًا ، وَكَانَ رَجُلًا صَدُوقًا تَقِيًّا ، قَالَ : إِنَّهُ كَانَ لَهُ قَرِيبٌ فِي بَغْدَادَ اسْمُهُ عَزَّتْ بَاشَا وَكَانَ شُجَاعًا مُقْدَمًا لَا يَهَابُ الْمَخَافَ ، وَكَانَ بِهِ غَرَامٌ لِرُؤْيَا الْأَسْرَارِ وَالْعَجَائِبِ ، فَكَانَ لَذَلِكَ يَتَحَرَّى مُلَاقَاةَ الدَّرَاوِيْشِ وَيَتَصَيَّدُهُمْ ؛ لِأَنَّ

منهم من يتفق أن يكون على شيء مما يتحرى رؤيته ، فعثر يوماً بدرويشين غريبين كان من شأنهما أن أحدهما يعزم ثم يقول بقمه : هُفْ ، فتفتتح جميع نوافذ البيت على سعتة مهما كانت مغلقة مُحكمة الإغلاق ، ثم يقول : هُفْ ، فتتقل جميعها دفعةً واحدةً ، وأراه عجائب أخرى ، فسأله عزت باشا عن السر الذي يحدث به ذلك ، فقال : إنه مستخدم إبليس نفسه ، فطلب منه أن يراه ، فقال له : لا تقوى على رؤيته ، فقال : تقويان أنتما على رؤيته وأضعف أنا عن ذلك ؟! مع أنني كم جُبت المخاوف وولجت المعاطب ! فقالا : ذلك شيء وهذا شيء آخر ، فألح عليهما ، فانقادا له فجلسا في الظلمة وأخذ أحدهما يعزم مدةً ، فانشق السقف وظهرت النجوم ثم تدلت منه صورة لا يتصور الوهم أظنع منها ، فما أن وقع عليها بصره حتى قام مذعوراً وتلمس الباب حتى وجده وصعد إلى أهله فجمعهم حوله ، ومازال مضطرباً من الذعر حتى أصبح وبقي بعدها أربعين يوماً لا يمشي خطوة حتى يستصحب معه بعض أهله من شدة ما لحقه من الخوف (1) .

ولعلّ صاحبنا الأستاذ وجدي فريد وسط زملائه المتنوري الفكر في قبوله ما يرفضه العقل الرشيد فضلاً عن العلم والحكمة القويمة ، إننا لا ننكر أن هناك نفوساً قوية

(1) دائرة معارف القرن العشرين ، ج5 ، ص55 – 67 .

الصفحة 214

من أصحاب التمايم والزمائم يؤثرون بقوة إرادتهم في وهم ضُعفاء النفوس ، فيخيّلون إليهم صوراً وأشكالاً حسبما يشاءون ، والغالب أن أمثال هؤلاء المدّعين للسحر وتقليب الحقائق هم أناس مفاليس يستدرون أموال ذوي العقول السذج ؛ لأجل تأمين معيشتهم الحقيرة ، وهو أحد طرق الاستجداء ، فلو كانوا أصحاب قدر خارقة لعالجوا لأنفسهم ما يسد حاجتهم عن الاستجداء لا العيش على فضلة الآخرين وعلى طريقة التدليس والتزوير ، الأمر الذي يكون من أردأ أنحاء المعيشة في الحياة ! إنهم لا يملكون سد رمقهم فكيف بالتسخير للأرواح المدبرّات ؟!

يقول ابن خلدون – الذي حفل بهذه المزعومة في حفاوة وتفصيل – : إن التأثير الذي لهم إنما هو فيما سوى الإنسان الحرّ من المتاع والحيوان والرقيق ، ويعبرون عن ذلك بقولهم : إنما نفعل فيما تمشي فيه الدراهم ، أي ما يملك ويُباع ويُشترى ... قال : ومن هؤلاء من يُسمّى

بالبعاجين ، يشيرون إلى بطن الغنم فتنبعج ؛ لأنّ أكثر ما يُنتحل من السحر بعج الأنعام ؛ يُرهبون بذلك أهلها ليعطوهم من فضلها وهم مُستترون بذلك في الغاية خوفاً على أنفسهم من الحكام (1) .

مساكين ! لا يمكنهم الدفاع عن أنفسهم فكيف القدرة على قهر الطبيعة وقلبها ؟!

والعجب من الأستاذ وجدي أصاخ بكلّ مسامعه واستسلم لما سطره ابن خلدون من قدرة الساحر على تسخير الكائنات وسلطته على الأفلاك – وحسبها ذوات أنفس وأجرام – (2) والكواكب – حسبها ذوات عقول ومدبرّات لما يجري على الأرض – والجنّ والقوى الروحانيّة ، فسخرّوها جُمع ؛ للتأثير على قلب عناصر المادّة والتصرّف في العالم العلوي والعالم السفلي جميعاً ، يا لها من مخرقة وإن شئت فسمّها مهزلة !! وهناك حكايات وروايات أكثرها تنمّ عن قوّة التخيل أو هي أكاذيب وأباطيل ، وأمّا أصحاب النائم

(1) مقدمة ابن خلدون ، ص 500 – 501 .

(2) وهي دوائر وهميّة يرسمها العقل لكلّ نقطة دائرة ترسيماً في فرض لا في واقع الأمر ، نعم ذهب جمع من الأقدمين إلى فرض الأفلاك أجراماً شاعرة ذوات عقول ونفوس ، ولها شأن في تدبير العوالم السفلى تدبيراً عن علم وإرادة ، ومن ثمّ جاز تسخيرها في جهة مقاصد السوء !!

الصفحة 215

والنفث فإنّما هم أصحاب النائم وإيحاء الوسواس للتفرقة بين الزوجين أو المتحابين ، ولا يتأتّى من غير الإفساد منه بالأرض ، فيتعمّلون ما يضرّهم من غير أن ينفعهم شيئاً حسبما وصّفهم القرآن الكريم .

نعم هنا شيء لا ننكره نبّهنا عليه ، وهو : أنّ للنفس البشريّة قدرةً خارقةً يمكن تنميتها بالارتياض ، إمّا في وجهة رحمانيّة رفيعة ، أو في وجهة أرضيّة هابطة ، والأولى رياضة النفس يقوم الأنبياء والأولياء والصلحاء فيفوزون بمقامات عالية ، وربّما تتسخرّ لهم الكائنات ، وأمّا الوجهة الأخرى الهابطة فيقوم بها أصحاب الارتياض بترك المشتبهات ولذاذ الحياة في أشقّ الأحوال وأصعب الأعمال التي لم يأت بها الله من سلطان ، ولكنهم قهروا أنفسهم على نبذ

الشهوات والذائد وانخلعوا عن زخارف الحياة ، وهو عمل له قيمته ووزنه في ترك الدنيا الدنية ، وحيث لم يكن لهم نصيب في الحياة الأخرى الخالدة فقد يمنحه تعالى منحةً تقتنع أنفسهم بها تجاه ما تحمّلوا من مشاق الحياة ، الأمر الذي قد نشاهده من خوارق على يد مُرتاضي الهند وغيرها من بلاد ، ولكن في إطار محدود وعلى شريطة أن لا يُزاولوها على جهة الفساد في الأرض ، وإلاّ فيؤخذ منهم فور إرادة السوء ، نظير ما قيل بشأن (بلعام بن باعورا) قيل : كان رجلاً صالحاً من قوم موسى ، وقد منحه الله استجابة دعائه ، فحاول تقريباً إلى بعض الأمراء أن يدعو على قوم مؤمنين ، فسلبه الله المنحة وظلّ خاسراً دينه ودنياه . قيل : والآية التالية ناظرة إلى هذا الحادث : (وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ * وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ) (1) .

أما العامل بالشرط ولم يتجاوز حدوده المضروبة فستدوم له منحته مادام باقياً على عهده ، أو يُسلم فتُدخر له مثوبته في الدار العقبى مثوبةً باقيةً .

رُوي أن شيخاً من الأكابر رأى في طريقه لمةً مجتمعة حول رجل فسأل عنه ، قيل له : إنه يعلم الغيب ، فأتاه وسأله عن شيء أخفاه في كفه فأخبره به ، فسأله الشيخ عن أيّ

(1) راجع : جامع البيان ، ج 9 ، ص 82 – 84 والآية 175 و 176 من سورة الأعراف .

الصفحة 216

ارتياض بلغت هذا المقام ؟ قال : بمخالفة النفس ، لقد دأبتُ أن أخالف كل ما تشتهي نفسي وتهواه ، قال له الشيخ : هذا عمل جسيم ، ولكن هل عرضت على نفسك الإسلام ؟ – وكان الرجل من براهمة الهند – قال : لا ، قال له الشيخ : أعرضه على نفسك ثم انظر هل توافقك عليه أم تخالفك ؟ فعرض الرجل الإسلام على نفسه وأبدى أن نفسه ترفضه ! فقال له الشيخ : إذن خالف هوئ نفسك ، على دأبك القديم ! فقبل الرجل واعتنق الإسلام ، وعندئذ سأله الشيخ عن شيء أخفاه في كفه ، فلم يستطع الرجل أن يُخبر عنه وزال عنه علمه بالغيب وتعجب الرجل من ذلك ! قال له الشيخ : لا تعجب ، إنك كنت على أمرٍ عظيم ، وحيث لم يكن لك نصيب في العقبى جازاك الله بطرفٍ من عنايته عليك في هذه الحياة ، فلما أسلمت ادّخر الله لك ذلك مثوبةً عظيمةً في

ولبراهمة الهند المرتاضين قضايا عجيبة وتصرفات خارقة تعود إلى مقدرتهم النفسية الفائقة ،
الحاصلة على أثر ترك الملاذ وتحمل المشاق ، فمنحوا شيئاً من إمكان التصرفات الخارقة
مقتنعين بذلك تمام الاقتناع ؛ حيث لا خلاق لهم في الآخرة .

جاء في مذكرات مرافق الملك جورج السادس عاهل الحكومة البريطانية في سفرته إلى الهند
أيام الاحتلال مشاهد عجيبة بهذا الشأن .

يقول : وقف القطار في إحدى المحطات لخرن الماء ، فنزل الملك وجعل يتمشى وإذا بمرتاض
قابع في ناحية وجده في غاية الوساخة فنصحه أن يهتم بنظافة جسمه وثيابه وحاول مساعدته ،
وإذا بالمرتاض اغتاز لذلك ولم يجبه بشيء ، فانصرف الملك وركب القطار ، وإذا بالقطار لا
يتحرك ، فقام المهندسون بالفحص من غير أن يجدوا فيه نقصاً ، وكان مع الملك ضباط هنود .
ورأوا المرتاض القابع في زاوية ، فسألوا الملك : هل قال للمرتاض شيئاً يُغيظه ؟ فأفصح الملك
بما دار بينه وبين المرتاض من غير أن يسيء إليه بكلام أو غيره ، قال الضباط : لعله سخط
عليك وحسبه تجاسراً عليه وهو الذي أوقف القطار ، فجاء الملك واستماح من المرتاض واعتذر
منه لو غاظه كلامه ، فرفع المرتاض رأسه — يبدو في وجهه الرضا — وأشار إلى القطار فتحرك
لساعته .

الصفحة 217

وجاء فيها أيضاً أنهم قصدوا زيارة كبير المرتاضين وكان مقره في غابة ملؤها حشرات
وبعوض ضارية ، ولما أن اقتربوا من مقر المرتاض بكيلومترات وإذا الفضاء صحو لا حشرة فيه
ولا بعوضة ، فتعجبوا من ذلك وسألوا المرتاض عن السر ، قال : إننا لا نمنح لها بالاقتراب من
حريمتنا !

كل ذلك إن دل فإنما يدل على قدرة نفسية كبيرة حظي بها هؤلاء المرتاضون على أثر
رياضتهم ونبذ المشتبهات ، وليس من السحر في شيء .

أضف إلى ذلك أن النفس بذاتها قدرة جبارة بها يتمكن الإنسان من التغلب على الطبيعة ، من

غير أن يستعين بقدره خارجة عن إطار نفسه ، لكن إذا عَرَفَ مِنْ نفسه هذه القُدرة واستعملها بقوة وعزيمة راسخة .

قرأت في تأريخ ثورة فرنسا الكبرى عن شخصية (ميرابو) الرجل السياسي الكبير من أركان الثورة (1749 – 1791م) على عهد الملك لويس الخامس عشر ، كان نائباً في مجلس النيابة وكان ذا منطق قويّ جبّار بحيث كان يرضخ له المؤالف والمخالف ؛ لقوة خطابه .

يُحكى عن مقدرته النفسيّة الخارقة قضايا ، منها ما ذكره أحد زملائه وكان يُرافقه في قصده لزيارة قبر والدته ، وإذا بكلب هارش همّ عليهما وكان ضارياً شديداً للبأس ، فأخذ صاحبه يتوحّش ويلتمس الفرار ، لكن ميرابو في هدوء وطمأنينة وأخذ يهدأ من روعة صاحبه قائلاً : لا تستوحش أنا أكفيكه ، فجعل يُحدّق النظر في عيني الكلب وإذا به يهدأ حتى افترش بذراعيه على الأرض كالخاشع أمام ميرابو ! يُنقل بشأنه من أمثال هذه القضايا كثير .

شهدتُ إحدى الاحتفالات في مراسم الغزاء على سيّد الشهداء ليلة الحادي عشر من محرّم الحرام بكربلاء المقدّسة عام (1370هـ . ق) وكان الاحتفال بشأن دخول النار المُتوهّجة كما هو مرسوم عند الهنود ، وقد توقّدت النار في حطبٍ ضخّم حوالي ساعات حتّى صارت جمرات مُتوهّجة في حفرة مستطيلة الشكل مترين في ثلاث أو أربع مترات في عمق ثلاثين سانتيمتراً ملؤها الجمرات المُتوقّدة ، فجاء هنود أربعة مسلمون وجعلوا

الصفحة 218

يلطمون على صدورهم لطماً خفيفاً هادئاً ويترنّمون بـ (يا حسين يا حسين) وكشفوا عن ساقهم وهم حُفاة ، ومن ورائهم صبيّ على هيأتهم ربّما كان عُمره عشر سنوات ونحو ذلك ، فدخلوا الحفرة مستقبلين القبلة بهدوء وطمأنينة بلا تهيج ولا اضطراب ، واجتازوا الحفرة وخرجوا من الجانب الآخر بسلام لم يمسه أثر من الحريق ، هذا ما شاهدته بعيني وكثير من وجوه السادة الأجلاء بكربلاء حضور يرون المشهد الرهيب بكلّ إعجاب وإكبار !

واستمعتُ إلى الإذاعات هذه الأيام أنّ هذه عادة جارية بين الهنود ، من مسلمين وغير مسلمين ، وأنها تمسّ عزيمة النفس القوية بأنّها قاهرة تغلب على تأثير النار في أجسامهم ، الأمر الذي يُشكّل ركيزة السرّ في تغلبهم على توهّج النار المُلتهبة ، ويحضر المراسم كثير من

الخالق المجتمعة من حول العالم ليروا المشهد عن كُتَب بما لا يدع مجالاً للاستنكار .

وهناك نفوس قُديسة أكبر قدرة على التغلب على نواميس الطبيعة بفضل اعتلاء قدرتهم النفسية الإلهية .

تلك السيدة زينب الكبرى بنت الإمام أمير المؤمنين (عليه وعلى آله أفضل صلوات المصلين) عندما حاولت أن تخطب خطبتها المعروفة في سوق الكوفة وهي رهنُ إسمارتها إلى يزيد الطاغية ، فأشارت إلى الجمع أن اسكتوا ، قال الراوي : فعند ذلك سكنت الأنفاس وهدأت الأجراس ، وجعلت تخطب في جوٍّ ملؤه الهدوء حتى من صغير الأجراس ! إنَّ هذه قوتها النفسية الخارقة أثَّرت حتى في الجمادات !

وكان لنا صديق يعمل في تجهيز الأدوات الكهربائية ، فرأيتُه وهو يُمسك على سلك كهربائي مُجرّد عن الغلاف ويعمل في مزاولته لتجهيز حفلة كبيرة بمناسبة ميلاد الإمام المنتظر الحجة بن الحسن (عجلَّ الله تعالى فرجه الشريف) ليلة النصف من شعبان ، فتعجبتُ منه وهو ماسك على السلك المُجرّد يعمل به ، واقتربتُ منه ، فقال : لا تمسني وكلّ جسدي ملؤه الكهرباء ، فقلت له : وكيف أنت وقد مسكت السلك ؟! قال : أنا أتغلب على الكهرباء وأضغط عليه بكلِّ قوّة فلا يغلبني ، وهذا عملي المستمرّ يومياً ، أغلب على القوّة

الصفحة 219

الكهربائية ولا تغلبني ، بفضل قُدرتي على التغلب عليها في صلابة قوية ! فتعجبتُ من صنيعة ، ولكن لا عجب بعد أن كانت النفس البشرية ذات قوّة قاهرة جبّارة ...

وعلى أي حال ، فهذا من قدرة النفس الجبّارة ، وأين هذا من السحر ، على ما حسبه صاحبنا وجدي ومن قبله ابن خلدون ؟!

تلك مشاهد بل حقائق لا يُمكن إنكارها ، إذا ما لاحظنا قُدرَةَ الإنسان النفسية الخارقة ، الذي تُسخّر له ما في السماوات وما في الأرض جميعاً ، بفضلٍ منه تعالى ، (والنفس في وحدتها كلُّ القوي) .

هذا من جانب ، ومن جانبٍ آخر لا ننكر أنّ وراء هذا العالم المحسوس عالم أرقى مليء بالكائنات العاقلة (ذوات الشعور) من مَلَكٍ أو جنٍّ أو أرواحٍ طيّبةٍ أو خبيثةٍ ، ولكن أنّى لهؤلاء الصعاليك (سَحَرَةُ الأرض) الهيمنة على تلك الكائنات المتعالية ذوات القُدَرِ الجبّارة ، إنهم أعلى كعباً من أن تنالها أيدي شلاء قاصرة ، وقد قامت الشواهد المستوعبة على وجود عالم الغيب وراء عالم الشهود .

لكن هل بإمكان العائشين على الأرض التغلب والسيطرة (تسخير) تلك الكائنات المنبثّة وراء ستار الغيب ؟ وقد دلّت الشواهد على أنّهم أعجز من ذلك ، اللَّهُمَّ إِلَّا بَعْضَ الإِيحَاءَاتِ الْخَبِيثَةِ تُلْقِيهَا الشَّيَاطِينُ عَلَى شَاكِلَتِهِمْ فِي الْأَرْضِ (وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجَادِلُوكُمْ) (1) ، فهم الذين وقعوا في فخّ الشياطين وحسبوا أنّها مُسَخَّرَةٌ لهم ، يا لها من مهزلة تنبؤك عن سفاهة في ذوي العقول الضعيفة ، وقد استوفينا الكلام عن ذلك في رسالة كتبناها عن الأرواح .

وبعد ، فإذا لم تثبت حقيقة للسحر بمعنى التأثير في قلب الطبيعة وتسخير الكائنات ، نعم سوى توائم هي نوائم ووساوس ينفثوها لفكّ العُقد وفصم الروابط والأواصر بين المتحابين ، (وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ) (2) ، ومن ثمّ لا تأثير لدسائسهم في

(1) الأنعام 6 : 121 .

(2) البقرة 2 : 102 .

الصفحة 220

نفوس متكلّة على الله قويمةً بعنايته تعالى (إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ) (1) ، فكان ما تعلّموه ضرر عليهم ولا ينفعهم شيئاً ، الأمر الذي جعلهم عَجَزَةً ومساكين وعائشين على فضلة الأثرياء أو الضعفاء الأغنياء ، قال تعالى بشأنهم : (وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى) (2) .

وهذا طابعٌ وسمّهم به القرآن الكريم . حيث يقول — مُوجَّهاً خطابه إلى المشركين في زعمهم

أَنَّ النَّبِيَّ جَاءَ بِسِحْرٍ - : (أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ أَسِحْرٌ هَذَا وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُونَ) (3) ، دليلاً على أن الذي جاء به نبي الإسلام لا صلة له بالسحر ؛ حيث قد توفّق في تبليغ دعوته والتأثير بشريعته تأثيراً في واقع الحياة ، الأمر الذي لا يتلاءم وسحر السحرة غير المُفلحين ولا موفّقين في مسيرتهم المنحرفة بل مكودين عاجزين أذلاء ومساكين حُقراء .

هذا هو منطق القرآن ونظيرته القاطعة بشأن السحر والسحرة ، لا واقع له ولا تأثير خارج إطار الدسائس الخبيثة ، وأن لا قدرة لساحر ولا هيمنة على سكّان الأرض السفلى ، فكيف بالسلطة على سكّان السماوات العلى ؟ فلا نجاح لهم في عمل ولا حظّ لهم في سعادة الحياة .

* * *

ثمّ فلنفرض أنّ جاهليّة العرب كانت تعتقد بحقيقة السحر عقيدة جاهليّة بائدة ، لكن هل هناك شاهد على أنّ القرآن وافقهم أو جاراهاهم على تلك العقيدة الباطلة ؟ فلننظر في الموارد التي أخذوها شواهد على زعم الموافقة أو المجارة ، وهي ثلاثة موارد : سحرة فرعون ، سحرة بابل ، النفّاثات في العُقَد ، نبحت عنها على الترتيب :

سحرة فرعون

مما أخذوه شاهداً على ذلك سحرة فرعون ، حيث يقول عنهم القرآن : (وَجَاءُوا بِسِحْرِ عَظِيمٍ) (4) .

(1) الحجر 15 : 42 ؛ الإسراء 17 : 65 .

(2) طه 20 : 69 .

(3) يونس 10 : 77 .

(4) الأعراف 7 : 116 .

وقد عرفت أن سحرهم كانت شعوذة والأخذة بالعين لا غير ، فقد (سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَاسْتَرْهَبُوهُمْ) (1) وكانت (حِبَالُهُمْ وَعِصِيُّهُمْ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى) (2) ، فقد كان مجرد تلبيس وتمويه في الأمر وأروهم ما كان الواقع خلافه .

وإذا كان هذا (مجرد التخيل والتمويه) سحراً عظيماً – والسحر ما لطف ودق مأخذه – فكيف بغير العظيم الذي هو أخف وزناً وأردأ شأنًا ؟ هذا ما يرسمه لنا القرآن من واقع السحر ، وأنه يخالف تماماً ما كانت العرب تعتقده بشأن السحر وتأثيره في قلب الواقع ، فكيف يا ترى مزعومة من زعم أن القرآن وافق العرب في عقيدتها أو جاملهم وتماشى معهم في أمر باطل ؟!

قال سيد قطب : وحسبنا أن يقرر القرآن أنه سحر عظيم ، نندرك أي سحر كان ، وحسبنا أن نعلم أنهم سحروا أعين الناس وأثاروا الرهبة في قلوبهم (واسترهبوهم) لنتصور أي سحر كان ، ولفظ (استرهب) ذاته لفظ مصور ، فهم استجاشوا إحساس الرهبة في الناس وقسروهم عليه قسراً .

ثم حسبنا أن نعلم من النص القرآني – في سورة طه – أن موسى (عليه السلام) قد أوجس في نفسه خيفةً لنتصور حقيقة ما كان ، ولكن مفاجأة أخرى تطالع فرعون وملاه ، وتطالع السحرة الكهنة ، وتطالع جماهير الناس في الساحة الكبرى التي شهدت ذلك السحر العظيم : (وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ * فَوَقَعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ * فَغَلَبُوا هَنَالِكَ وَانْقَلَبُوا صَاغِرِينَ) (3) .

إنه الباطل ينتفش ، ويسحر العيون ، ويسترهب القلوب ، ويخيل إلى الكثير أنه غالب ، وأنه جارف ، وأنه محيق ! وما هو إلا أن يواجه الهادئ الواثق ، حتى ينفض كالفقاعة ، وينكمش كالقنفذ ، وينطفئ كشعلة الهشيم ! وإذا الحق راجح الوزن ، ثابت القواعد ، عميق الجذور ، والتعبير القرآني هنا يلقي هذه الظلال ، وهو يصور الحق واقعاً ذا ثقل (فوق الحق) ... وثبت ، واستقر ... وذهب ما عداه فلم يعد له وجود : (وبطل ما كانوا يعملون) .

(1) الأعراف 7 : 116 .

الصفحة 222

وغلَّب الباطل والمُبتلون وذَلُّوا وصغروا وانكمشوا بعد الزهو الذي كان يُبهر العيون : (فَغَلِبُوا هُنَالِكَ وَانْقَلَبُوا صَاغِرِينَ) (1) .

قال : فالسحر لا يُغيِّر من طبيعة الأشياء ، ولا يُنشئ حقيقةً جديدةً لها ، ولكنه يُخيِّل للحواس والمشاعر بما يريده الساحر ، وهذا هو [واقع] السحر كما صوّره القرآن الكريم في قصة موسى (عليه السلام) فلم تنقلب حبالهم وعصيهم حيّات فعلاً ، ولكن خيِّل إلى الناس أنها تسعى ، وهذه هي طبيعة السحر كما ينبغي لنا أن نُسلم بها ، وهو بهذه الطبيعة يُؤثر في الناس ، ويُنشئ لهم مشاعر وفق إيحائه ، مشاعر تُخيفهم وتؤذيهم وتوجِّههم الوجهة التي يريدها الساحر .

قال : وعند هذا الحد نقف في فهم طبيعة السحر والنفث في العقد ، وهي شرٌّ يُستعاذ منه بالله ويُلجأ إلى حماه (2) .

سَحَرَة بَابِل

كان المُجتمع البابلي – على عهد الكلدانيين – مُجتمعاً فاسداً شاعت فيه الفحشاء والمنكرات وراج الفساد والإفساد في الأرض ، وكان من أساليب إفسادهم ارتكاب الحيل الماكرة والدسائس الخادعة لإيجاد البغضاء والشحناء بين الناس ، وبثّ روح سوء الظن بين المؤتلفين ، بين المرء وزوجه ، بين الوالد وولده ، بين الأخوين ، بين الشريكين في صنعة أو تجارة ، وذلك عن طريق الوسائس والدسائس والخدع والنيرنجات ، وكان السبب يعود إلى هيمنة الحسد على الناس حينذاك ، بما جعلهم يُبغض بعضهم بعضاً ويعمل بعضهم ضدّ البعض في أساليب وحيل خداعة كل يوم في شكل من أشكالها ، ويتعاون بعضهم مع بعض في تخطيط هذه الأساليب وتنويعها (يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُوراً) (3) ، وإلى ذلك تُشير سورة الناس : (قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ * مَلِكِ النَّاسِ * إِلَهِ النَّاسِ * مِنْ شَرِّ

(1) في ظلال القرآن ، المجلد 3 ، ص 604 ، ج 9 ، ص 38 .

(2) المصدر : المجلد 8 ، ص 709 ، ج 30 ، ص 291 .

(3) الأنعام 6 : 112 .

الصفحة 223

الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ * الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ * مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ (، الخنس : العمل في خفاء وعن وحشة الافتضاح ، ومن ثم إذا أحسّ بالفضح خنس أي انقبض وتخفى بسرعة ، فكان الخناس هو الذي يعمل في خُبث ولؤم وعن وحشة خشية الافتضاح ، فهو يعمل في خُبث معه ضعف وجبن ووهن في مقدرته الماكرة .

فأنزل الله الملكين هاروت وماروت ببابل يُنبهان الناس على إفشاء تلك الأساليب الماكرة ويُعلمانهم طرق التخلص منها والنقض من أثرها ، غير أن بعض الخبثاء كانوا يتعلمون ما يضرهم دون ما ينفعهم ، ليُفرّقوا بين المرء وزوجه ، سوى أن الله غالب على أمره وما تشاءون إلا أن يشاء الله .

يقول الله عن سوء تصرف بني إسرائيل : (وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكِ سُلَيْمَانَ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ وَلَبِئْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ) (1) .

لقد تركوا ما أنزل الله ونبدوه وراء ظهورهم ، وراحوا يتتبعون ما كان يقصّه الشياطين – والشيطان وصف لكل خبيث سيئ السريرة – على عهد سليمان وأساليب تضليلهم للناس من دعاوٍ مكذوبة عن سليمان ؛ حيث كانوا يقولون إنه كان ساحراً وإنه سخر ما سخر بسحره ، والقرآن ينفي عنه ذلك (وما كفر سليمان) باستعمال السحر الذي هو في حدّ الكفر بالله العظيم ، (ولكنّ الشياطين (خبثاء الجنّ والإنس) كفروا يعلمون الناس السحر) (طرق الإضلال وأساليب التضليل

ثُمَّ يَنْفِي أَنَّ السَّحْرَ مُنْزَلَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ عَلَى الْمَلَائِكَةِ : هَارُوتَ وَمَارُوتَ ، الَّذِينَ كَانَا مَقْرَّهَ بَابِلَ ، وَيَبْدُو أَنَّهُ كَانَتْ هُنَاكَ قِصَّةٌ مَعْرُوفَةٌ عَنْهُمَا وَكَانَ الْيَهُودُ أَوْ الشَّيَاطِينُ يَدْعُونَ أَنَّهُمَا كَانَا يَعْرِفَانِ السَّحْرَ وَيُعَلِّمَانِهِ لِلنَّاسِ ، فَانْفَى الْقُرْآنُ هَذِهِ الْفَرِيَّةَ ، وَبَيَّنَ الْحَقِيقَةَ ، وَهِيَ أَنَّ

(1) البقرة 2 : 102 .

الصفحة 224

هَذَيْنِ الْمَلَائِكَةِ كَانَا هُنَاكَ فِتْنَةً وَابْتِلَاءً لِلنَّاسِ ، كَانَا يَقُولَانِ لِكُلِّ مَنْ يَأْتِيهِمَا طَالِبًا مِنْهُمَا مَعْرِفَةَ طَرِيقِ التَّخَلُّصِ مِنْ بَرَاثِنِ الشَّيَاطِينِ السَّحَرَةِ : لَا تَكْفُرْ بِاسْتِخْدَامِ تِلْكَ الْأَسَالِيبِ الْمَاكِرَةِ ، وَقَدْ كَانَ بَعْضُ النَّاسِ يُصِرُّ عَلَى تَعَلُّمِ السَّحْرِ لَغَرَضِ خَبِيثٍ عَلَى الرَّغْمِ مِنْ تَحْذِيرِهِ وَتَبْصِيرِهِ ، (فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ) ، وَهَذَا يُبَادِرُ الْقُرْآنَ فَيُقَرِّرُ كَلِيَّةَ التَّصَوُّرِ الْإِسْلَامِيِّ الْأَسَاسِيَّةِ ، وَهِيَ أَنَّهُ لَا يَقَعُ شَيْءٌ فِي هَذَا الْوُجُودِ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَرِعَايَةِ مَصْلَحَتِهِ وَحِكْمَتِهِ ، فَبِإِذْنِ اللَّهِ تَفْعَلُ الْأَسْبَابُ فَعْلَهَا وَتُنْشَأُ أَثَارُهَا وَتَحَقِّقُ نَتَائِجَهَا ، وَإِنْ كَانَتْ عَاقِبَةُ السُّوءِ تَعُودُ عَلَى الزَّائِعِينَ الَّذِينَ يَنْحَرِفُونَ عَنِ الطَّرِيقِ السَّوِيِّ وَالصِّرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ الَّذِي رَسَمَهُ لَهُمْ رَبُّ الْعَالَمِينَ .

ثُمَّ يَقَرِّرُ الْقُرْآنُ حَقِيقَةَ مَا يَتَعَلَّمُونَهُ بُغْيَةً إِيْقَاعِ الشَّرِّ بِالْآخِرِينَ ، إِنَّهُ شَرٌّ عَلَيْهِمْ وَلَيْسَ خَيْرًا لَهُمْ (وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ) ، وَرَبَّمَا يَكْفِي أَنْ يَكُونَ هَذَا الشَّرُّ هُوَ الْكُفْرُ وَالْخُسْرَانُ فِي الْآخِرَةِ (وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ) ، فَمَنْ تَعَلَّمَ شَرًّا وَحَاوَلَ الْإِضْرَارَ بِهِ يَعْلَمُ أَنَّ لَا نَصِيبَ لَهُ فِي الْعَاقِبَةِ ، فَهُوَ حِينَ يَخْتَارُهُ وَيَشْتَرِيهِ يَفْقَدُ كُلَّ رَصِيدٍ لَهُ فِي الْآخِرَةِ سِوَى الْعِقَابِ ، فَمَا أَسْوَأَ مَا بَاعُوا بِهِ أَنْفُسَهُمْ وَأَضَاعُوا خَيْرَاتِ كَانَتْ لَهُمْ فِي عُقْبَى الدَّارِ ، (وَلَيْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ) لَوْ كَانَ يَفْقَهُونَ وَيَعُونَ وَاقِعَ الْأَمْرِ .

النِّفَاقَاتِ فِي الْعُقَدِ (1)

النَفَثُ ، قَذْفُ القليل من الريق ، شبيهة بالنفخ ، وهو أقل من التفل ، ونَفَثَ الراقي أو الساحر أن يَنفَثَ بريقه في عَقْدٍ يَعْقدها بعد كل زَمَزَمَةٍ يَتَزَمَزِمُ بها ؛ ليسحر بها فيما زعموا ، والمُرَاد به هنا هي النَمِيمة ينفثها النَمَامون في العَقْد أي في الروابط الودية ليُبددوا شمل الألفة بين المتحابين : المرء وزوجه ، الوالد وولده ، الأخوين ، المتشاركين في صناعة أو تجارة أو زراعة وغير ذلك مما يرتبط وأواصر الود بين شخصين أو أكثر ، والعرب تسمي

(1) الفلق 113 : 4 .

الصفحة 225

الارتباط الوثيق بين شيئين أو شخصين عُقْدَة ، كما جاء التعبير عن الارتباط بين الزوجين (عُقْدَة النكاح) قال تعالى : (وَلَا تَعْزِمُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ) (1) ، (إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ أَوْ يَعْفُوَ الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ) (2) .

ومعنى الآية : ومن شرّ النَمَامين الذين يُحاولون بوساوسهم الخبيثة قطع الأواصر بين المتحابين ، وهذا من التشبيه في الجُمْل التركيبية ، نظير التشبيه في سورة المسد بشأن أم جميل امرأة أبي لهب (وَأَمْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ) (3) ، أي النَمَامَة ؛ حيث النَمَام يحمل على عاتقه حطبَ لهيبِ النفاق والتفرقة بين المتحابين ، وجاء مناسباً مع تكتي زوجها بأبي لهب ، فهي تحمل حطب هذا اللهب ، فكما أنها لم تكن تحمل حطباً حقيقةً — كما زعمه بعضهم — لأنها بنت حرب أخت أبي سفيان وكذا زوجها أبو لهب ، كانا من أشرف قريش الأثرياء ، غير أنهما كانا يحملان خُبثاً ولوئماً بالغين .

فالنميمة تُحوّل ما بين الصديقين من محبة إلى بغضاء بالدسائس ، وهي وسائل خفية تشبه السحر الذي هو ما لُطِف ودقّ مأخذه ، فالنمّام يأتي بكلام يشبه الصدق ويؤثر في خلدك ، كما يفعل الساحر المشعوذ إذا أراد أن يحلّ عُقْد المحبة والوداد بين كل متحابين ، إذ يتزَمَزِم بالأفاظ ويعقد عُقْدَةً وينفثُ فيها ، ثم يحلّها إيهاماً للعامة أن هذا حلّ للعُقْدَة بين الزوجين أو غيرهما ، فهو من التشبيه المحض وليس المقصود ما تفعله السحرة بالذات ، الأمر الذي يتناسب مع سائر آيات سورة الفلق : (وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ) ، أي ومن شرّ الليل إذا دخل وغمر كل شيء

بظلامه ، والليل إذا كان على تلك الحال كان مخوفاً باعثاً على الرهبة والوحشة ؛ لأنه سِتار يختفي في ظلامه ذوو الإِجرام إذا قصدوك بالأذى ، وعَوْن لأعدائك إذا قصدوا بك الفتك ... وهكذا قوله : (وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ) يعني : شرّ حاسد إذا حاول إنفاذ حسده بالسعي والجِدِّ في إزالة نعمة من يحسده ، فهو يعمل الحيل وينصب شباكه ؛ لإيقاع المحسود في فخ الضرر والأذى ، يعمل ذلك بأدق الوسائل لتنفيذ مكائده .

(1) البقرة 2 : 235 .

(2) البقرة 2 : 237 .

(3) المسد 111 : 4 .

الصفحة 226

فكما أن الآيتين (السابقة واللاحقة) استعاذة بالله من مكائد أهل الزيغ والإفساد ، كذلك هذه الآية (النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ) هي مكائد يرتكبها أهل النمام لإيقاع الأذى ، شَبَّهُوا بالسَّاحِرَاتِ يَنْفِثْنَ في العُقَدِ .

فالاستعاذة منهم جميعاً إلى الله المستعان لإحباط مساعيهم وردّ مكائدهم في نحورهم ، وهو الملجأ والمعين .

قال سيّد قطب : والنَّفَّاثَاتِ في العقد : السواحر الساعيات بالأذى عن طريق خداع الحواس ، وخداع الأعصاب ، والإيحاء إلى النفوس والتأثير في المشاعر ، وهُنَّ يَعْقِدْنَ العُقَدَ في نحو خيط أو منديل وينفثن فيها كتقليد من تقاليد السحر والإيحاء ، قال : والسحر لا يغيّر من طبيعة الأشياء ، ولا يُنشئ حقيقة جديدة لها ، ولكنه يُخَيِّلُ للحواس والمشاعر بما يريده الساحر (1) .

قال شيخ الطائفة أبو جعفر مُحمَّد بن الحسن الطوسي (قدس سره) : ولا يجوز أن يكون النبيّ (صَلَّى الله عليه وآله) سحر ، على ما رواه القصاص الجُهَّال ؛ لأنَّ مَنْ يُوصَفُ بأنه مسحور فقد خيل عقله ، وقد أنكر الله تعالى ذلك في قوله : (وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِن تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا

وهكذا قال العلامة الطبرسي في تفسيره للسورة عند الكلام عن شأن النزول (3) .

وقال الأستاذ مُحَمَّد عبده : قد رَوَوْا هنا أحاديث في أَنَّ النبي (صَلَّى الله عليه وآله) سَحَرَهُ لبيد بن الأعصم ، وأثر سحره فيه حتَّى كان يُخَيَّل إليه أَنَّهُ يفعل الشيء وهو لا يفعله ، أو يأتي شيئاً وهو لا يأتيه ، وأنَّ الله أنبأه بذلك ، وأُخرجت موادَّ السحر من بئرٍ ، وعُوفي ممَّا كان نزلَ به من ذلك ونزلت هذه السورة !

ولا يخفى أنَّ تأثير السحر في نفسه عليه الصلاة والسلام ماسٌّ بالعقل آخذ بالروح ، فهو ممَّا يُصدِّق قول المشركين فيه : (إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا) .

والذي يجب علينا اعتقاده أنَّ القرآن المتواتر جاء بنفي السحر عنه عليه الصلاة

(1) في ظلال القرآن ، المجلد 6 ، ص 709 ، ج 30 ، ص 291 ، وقد نقلنا تمام كلامه آنفاً

(2) تفسير التبيان ، ج 10 ، ص 434 ، والآية 8 من سورة الفرقان ، وفي سورة الإسراء 17 : 47 : (وَإِذْ هُمْ نَجَوَىٰ إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا) .

(3) مجمع البيان ، ج 10 ، ص 568 .

الصفحة 227

والسلام ؛ حيث نسب القول بإثبات حصوله له إلى المشركين ووبَّخهم على ذلك .

والحديث — على فرض صحَّته — من أحاديث الآحاد التي لا يؤخذ بها في العقائد ، وعصمة الأنبياء عقيدة لا يؤخذ فيها إلا باليقين .

على أنَّ سورة الفلق مكِّيَّة نزلت بمكة في السنين الأولى ، وما يزعمونه من السحر إنما وقع في المدينة في السنين الأخيرة حيث اشتدَّ العداء بين اليهود والمسلمين فهذا ممَّا يُضعف الاحتجاج

بالحديث ويُضعف التسليم بصحته (1) .

قال سيد قطب : هذه الروايات تُخالف أصل العصمة النبوية في الفعل والتبليغ ، ولا تستقيم مع الاعتقاد بأن كل فعل من أفعاله (صلى الله عليه وآله) أنه مسحور ، وتكذيب المشركين فيما كانوا يدعونه من هذا الإفك ؛ ومن ثم نستبعد هذه الروايات ، وأحاديث الآحاد لا يؤخذ بها في أمر العقيدة ، والمرجع هو القرآن ، والتواتر شرط للأخذ بالأحاديث في أصول الاعتقاد ، وهذه الروايات ليست من المتواتر ، فضلاً عن أن نزول هاتين السورتين في مكة هو الراجح ، مما يؤهن أساس الروايات الأخرى (2) .

وقد استوفينا الكلام حول مزعومة سحر النبي (صلى الله عليه وآله) وتفنيد رواياته بصورة مستوعبة ، فراجع (3) .

ظواهر روحية غريبة

إنه ما يزال مُشاهداً في كل وقت أن بعض الناس يملكون خصائص لم يكشف العلم عن حقيقتها بعد ، لقد سُمي بعضها بأسماء من غير أن يُحدّد كنهها ولا معرفة طرقها ، هذه ظاهرة (التيليپاثي) — التَخاطر من بعيد — ما هو ؟ وكيف يتم ؟ كيف يملك إنسان أن يتلقى فكرة من إنسان آخر على أبعاد وفواصل لا رابط بينهما سوى هذا الاتصال الروحي

(1) ملخص كلامه على ما جاء في تفسير المراغي ، ج 10 ، ص 268 ، وراجع : تفسير جزء عم لمحمد عبده ، ص 181 — 183 .

(2) في ظلال القرآن ، المجلد 8 ، ص 710 ، ج 30 ، ص 292 .

(3) في الجزء الأول من التمهيد .

الغريب ؟! وربما تُتلَقَّى الفكرة من كائن حيٍّ وراء ستار الغيب ، إمّا فكرة طيّبة – وهي نفثة روح القدس – أو فكرة خبيثة تنبّئها شياطين الجنّ ، وإلى هذا الأخير جاءت الإشارة في قوله تعالى : (وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجَادِلُوكُمْ) (1) ، وهكذا تتبادل الأفكار الذميمة بين شياطين الجنّ والإنس : (وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا) (2) .

وهذا السُّبُات المغناطيسي (هينوتزم) أو التنويم الصناعي يتمّ بسيطرة إرادة إنسان على إرادة آخر كان قد نوّمه بطريقة غير عادية ، قالوا : إنّ في الإنسان سيّلاً مغناطيسياً لا يُعرف كُنْهه ينبعث منه بالإرادة ويؤثّر على الأشياء أو الأشخاص تأثيراً خاصّاً ، فقد يُلْقِته بأن يُوقع في وهمه فيقتنع هذا اقتناعاً تامّاً ، أو استخراج الروح من الجسد ليأخذ بالتجول والإطّلاع على غيوب ، وربما استخدم هذا السيّال المغناطيسي في الطبّ وفي معالجة قسم من الأمراض المستعصية ، لكن لم يُحدّد إلى اليوم ما هو ؟ وكيف يتمّ ؟ وكيف يقع أنّ تسيطر إرادة على إرادة ؟ أو ينفع شيء بتأثير قوّة الإرادة ؟

وهكذا تحضير الأرواح – حسبما يُسمّونه اليوم – يقوم على أساس اتصالٍ روحيٍّ بكائنات حيّة وراء ستار الغيب ، أمّا ما هذه الكائنات الحيّة ؟ وكيف يتمّ هذا الاتصال ؟ وهل هو اتصال بأرواح فارقت أجسادها بالموت أم هي غيرها ؟ الأمر الذي بقي مجهولاً لم يُقطع بشيءٍ منه .

حكى لي زميلنا العلامة الشيخ مهدي الآصفي أنّ جماعة من مزاوولي هذا الفنّ طلبوا إليه أن يشهد جلسة يتمّ فيها هذا العمل ، قال : وبعد أعمال وأطوار قاموا بها طلبوا إليّ رغبتني في إحضار روح من الأرواح ، فرغبتُ أن يحضر روح الشيخ الأعظم المحقّق الأنصاري (قدس سره) فلمّا حضر – وفق إخبارهم – قالوا : ماذا تبتغي السؤال منه ؟ فطلبت إليهم أن يسألوه عن مسألة أصوليّة عريقة كان الشيخ هو مُبدعها وهي مسألة (الحكومة والورود) في دلائل الأحكام ، فرغبتُ أن يشرحها بنفسه ؛ حيث الاختلاف كثير في تفسيرها ، وعند

(1) الأنعام 6 : 121 .

(2) الأنعام 6 : 112 .

ذلك قالوا : إنّ الرّوح قد سخط من هذا السؤال وترك الجلسة وذهب مغضباً !

نعم ، لا ننكر إمكان ذلك إجمالياً ، ولكن هل هذا الأمر يتم بهذه التوسعة ؟ وهل هذه الأرواح هي أرواح الأموات أم غيرها ؟ الأمر الذي لا يمكن البتّ فيه ، غير أنّ هذه وأمثالها مظاهر روحية غريبة ، وهي في جميع أنحاء وأشكالها لا تمسّ قضية السحر حسبما كان يزعمه الأقدمون — من الاستعانة بأرواح الأفلاك والكواكب وتسخيرها — أو حسبما راج عند أوساط السذج الأوهام اليوم وربّما بعد اليوم مادام لم تكتمل العقول (1) .

كلامٌ عن إصابة العين

قالوا : ومما نجد القرآن متأثراً بالبيئة العربية الجاهلة اعترافه بإصابة العين في مواضع :

الأول : قوله تعالى — حكاية عن يعقوب (عليه السلام) — : (وَقَالَ يَا بَنِيَّ لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ وَمَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ) (2) ، قيل : خاف عليهم إصابة العين ؛ لأنهم كانوا ذوي جمالٍ وهيبةٍ وكمالٍ ، وهم إخوة أولاد رجلٍ واحد (3) .

الثاني : قوله تعالى : (وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصَارِهِمْ لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ وَيَقُولُونَ إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ * وَمَا هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ) (4) ، قيل : يُزْلِقُونَكَ بمعنى يُصِيبُونَكَ بأعينهم ، قال الطبرسي : والمفسرون كلهم على أنّه المراد من الآية (5) .

الثالث : قوله تعالى : (وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ) (6) ، قيل : أي من شرّ عينه (7) ، وعن ابن أبي عمير رفعه قال : أما رأيته إذا فتح عينيه وهو ينظر إليك هو ذاك (8) .

والكلام هنا من جهتين ، الأولى : هل القرآن تعرّض لتأثير العين ، سواء كان حقاً أم

(1) راجع في ذلك كلّهُ : الإنسان روح لا جسد ، للأستاذ رؤوف عبيد ، في ثلاث مجلّدات ضخام ، وغيره ممّن كتبوا في هذا الشأن وهي كثيرة جدّاً .

(2) يوسف 12 : 67 .

(3) مجمع البيان : ج 5 ، ص 249 .

(4) القلم 68 : 51 – 52 .

(5) مجمع البيان ، ج 10 ، ص 341 .

(6) الفلق 113 : 5 .

(7) مجمع البيان ، ج 10 ، ص 569 .

(8) معاني الأخبار للصدوق ، ص 216 ، طبع النجف .

الصفحة 230

باطلاً ؟ الثانية : هل للعين تأثير سوءٍ ذاتي مع قطع النظر عمّا جاء في القرآن ؟

أمّا الجهة الأولى فليس في ظاهر تعبير القرآن ما يدلّ على ذلك :

أمّا قوله يعقوب لبنيه : (لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ...) فإنّما كانت في عودتهم إلى مصر بعد سفرتهم الأولى التي رجعوا منها خائبين ، فلو كان يخاف عليهم العين لأمرهم بذلك في المرّة الأولى بل وفي كلّ سفرةٍ وحلّ وارتحال ، فيمنعهم أن يترافقوا في الأسفار على الإطلاق ، ولا خصوصية لهذه المرّة من الدخول على يوسف .

قيل : إنّما قال لهم ذلك – في هذه المرّة – ليستخبر من حالة العزيز حين يدخل عليه كلّ أخٍ له ، فيستعلم من تأثير كلّ واحدٍ عند الدخول عليه حالته الخاصّة ، وما يظهر على أسارير وجهه وحركات عينيه حين رؤية شقيقه من أمّه بنيامين (1) ، ولعلّ يعقوب استشعر من ردّ العزيز إخوته ليأتوا بأخٍ آخر لهم من أبيهم ، أنّه هو يوسف ، فحاول بهذه التجربة معرفة شخصية العزيز ولعلّه يوسف نفسه ، الأمر الذي لا يعلم إذا دخلوا عليه كلّهم جماعةً واحدةً ؛ ومن ثمّ لمّا

دخل عليه أخوه بنيامين آواه وأفشى نفسه لديه ، الأمر الذي يدلّ على دخوله عليه لوحده ، فقد تحقّق تدبير يعقوب في تفرّسه .

وهذا يدلّ على فِراسة يعقوب القوية ، حيث يقول عنه تعالى : (وَإِنَّهُ لَذُو عِلْمٍ لِّمَا عَلَّمْنَاهُ) (2) أي ذو فِراسةٍ قوية .

قال إبراهيم النخعي — وهو تابعيٌّ كبير — : إنّ يعقوب (عليه السلام) كان يَعْلَمُ بفِراسته بأنّ العزيز هو ابنه يوسف إلّا أنّ الله لم يأذن له في التصريح بذلك ، فلمّا بعث أبناءه إليه أوصاهم بالتفرقة عند الدخول وكان غرضه أن يصل بنيامين وحده إلى يوسف في خلوةٍ من سائر إخوته . (3)

وقوله تعالى : (مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا حَاجَةٌ فِي نَفْسِ يَعْقُوبَ قَضَاهَا) (4) يعني : إنّ هذا التدبير الذي قام به يعقوب لم يكن يُغيّر من المصلحة التي رعاها الله بشأنه ،

(1) راجع : تفسير المراغي ، ج 13 ، ص 16 .

(2) يوسف 12 : 68 .

(3) راجع : التفسير الكبير ، ج 18 ، ص 174 ، والدر المنثور ، ج 4 ، ص 557 .

(4) يوسف 12 : 68 .

الصفحة 231

ولكن كانت تلك بُغية أملٍ في نفس يعقوب ، قضاها الله رعايةً لجانبه العزيز على الله .

ومما يُبعد إرادة إصابة العين — إضافة على ما ذكرنا — أنّ التحرّز من ذلك لا يتوقّف على الدخول من أبوابٍ متفرقة ، بل يكفي الدخول متعاقبين وفي فترات ، ثمّ إنّهم كانوا يدخلون مصر في جمعٍ غفيرٍ من رفقة القافلة الحاشدة بالأحمال والأثقال ، فكيف يَعْرِفُ الناس أنّ هؤلاء إخوة من أبٍ واحد ؟

وكذا قوله تعالى : (وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصَارِهِمْ ...) .

الزَّلَق : الزَّلَّة ، وأزلقه : أزلّه ونحّاه عن مكانه ، والمزلق : المكان الذي ينزلق عليه ولا يمكن الثبات عليه .

والإزلاق بالأبصار ، تحديق النظر إليه نظر ساخط شديد السُخْط بحيث يكون مُرعباً يُوجب الوحشة والتراجع عما هو فيه خوفاً من إيقاع الأذى به .

و (إِنَّ) مخففة من المثقلة ، أي كاد أن يزلوك عن موضعك بشدة السُخْط والإرعاب والإرهاب ، البادي ذلك من تحديق نظرهم المُغضب إليك .

أي إنهم لشدة عداوتهم وبغضائهم ينظرون إليك نظراً شَرّاً (1) حتى ليكادون يزلون قدمك بغضاً فتصدع حين سمعوك تتلو كتاب الله وتنبذ أصنامهم (2) .

وهذا نظير قوله تعالى : (وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّوكَ مِنَ الْأَرْضِ لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا) (3) .

يقال : فزّه واستفزّه أي أزعه .

فهذه النظرات الشريرة تكاد تؤثر في موقف الرسول الصّلب فتجعله يزلّ ويزلق ويفقد توازنه وثباته على الأمر ، وهو تعبير فائق عما تحمله هذه النظرات العدائية من غيظٍ وحنقٍ وشرٍّ ونقمةٍ وضغنٍ وحمىٍ وسمٍّ (لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ) ، مصحوبة هذه النظرات المسمومة المحمومة بالسبّ القبيح والشتم البذيء والافتراء الذميمة (وَيَقُولُونَ إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ) (4) .

ويدلنا على عدم إرادة إصابة العين في هذه الآية الكريمة بالذات أنّ إصابة العين

(1) يقال : شَرَر إليه أي نظر إليه بجانب عينه مع إعراضٍ أو غضب .

(2) راجع : تفسير المراغي ، ج 29 ، ص 47 .

(3) الإسراء 17 : 76 .

(4) في ظلال القرآن ، المجلد 8 ، ص 243 ، ج 29 ، ص 67 .

إنما تكون عند الإعجاب بشيء لا عند التنفّر والانزجار ، والآية تصرّح بأنهم كادوا يُزلقونه لما سمعوا الذكر ، ماقتين عليه نافرين منه ، فجعلوا يسلقونه بالسبّاب والشتّم ويرمونّه بالجنون ، فكيف والحال هذه يحسدونه فيصيبونه بأعينهم ؟! الأمر الذي لا يلتئم وسياق الآية الكريمة .

قال الزجاج : معنى الآية ، أنهم ينظرون إليك عند تلاوة القرآن والدعاء إلى التوحيد نظر عداوة وبغض وإنكار لما يسمعونّه وتعجب منه ، فيكادون يصرعونك بحدّة نظرهم ويّزِيلونك عن موضعك ، وهذا مُستعمل في الكلام ، يقولون : نظر إليّ فلان نظراً يكاد يصرعني ونظراً يكاد يأكلني فيه ، وتأويله كلّ أنّه نظر إليّ نظراً لو أمكنه معه أكلّي أو يصرعني لفعل (1) .

وهكذا قال الجبائي : إنّ القوم ما كانوا ينظرون إلى النبيّ (صلى الله عليه وآله) نظر استحسان وإعجاب بل نظر مقتٍ ونقص (2) .

وهكذا قوله : (وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ) (3) — في سورة الفلق — أي إذا حاول السعي وراء حسده لغرض إيقاع الأذى والضرر بالمحسود ، أي استعدّ بالله من شرّ الحاسد إذا حاول إنفاذ حسده ، بالسعي والجدّ في إزالة نعمة من يحسده ، فهو يعمل الحيل وينصب شباكه ؛ لإيقاع المحسود في الضرر والخسران ، وربما بأدقّ الوسائل والذرائع ، وليس في الاستطاعة الوقوف على ما يدبره من مكائد إلّا أن يُستعان عليه بربّ الفلق أي مُسبّب الفرج والخلاص من كيد الكائدين ، والإحباط من مساعيهم الخبيثة (4) .

نظرة فاحصة عن إصابة العين

أمّا الجهة الأخرى — وهو البحث عن إصابة العين ومدى تأثيرها السيئ في النفوس والأموال — فقد شاع الإشفاق منها في أوساط بدائية وربما في أوساط متحضرة أيضاً ،

(2) بحار الأنوار ، ج 60 ، ص 39 .

(3) الفلق 113 : 5 .

(4) راجع : تفسير المراغي ، ج 30 ، ص 268 - 269 ، وتفسير جزء عمّ للشيخ محمد عبده ، جزء عمّ ، ص 183 - 184 .

الصفحة 233

وفي ذلك نوع من الاعتراف بحقيقته إجمالياً ، وربما علّوه بتعاليل تبدو طبيعية ترجع إلى نفس العاين ، قالوا : هي تشعّصات تموجية تنبعث من عين الرائي الذي أعجبه شيء على أثر انفعاله النفسي الخاصّ والأكثر إذا كان عن حسدٍ خبيث ، وربما من غير شعور بهذا الانفعال النفسي المفاجئ في غالب الناس ، وهي خاصية غريبة قد توجد شديدة في البعض وخفيفة في الآخرين .

وهذه التشعّصات السامة تشبه التيارات الكهربائية تؤثر في المتكهرب بها تأثيراً بالفعل ، الأمر الذي يكون طبيعياً وليس شيئاً خارقاً ، وإن كان لم يُعلم كنهها ولا عرفت حدودها ومشخصاتها ، ولا إمكان مقابلتها مقابلة علمية فيما سوى الدعاء والصدقة والتوكّل على الله تعالى .

قال الشيخ ابن سينا : إنّ لبعض النفوس تأثيراً في الخارج من بدنه بتعلّق روحاني كتعلّقه ببدنه (1) .

وقال أبو عثمان الجاحظ : لا يُنكر أنْ ينفصل من العين الصائبة إلى الشيء المُستحسن أجزاء لطيفة متّصلة به وتؤثر فيه ، فيكون هذا المعنى خاصية في بعض الأعيُن كالخواصّ للأشياء (2) .

قال — في كتاب الحيوان بصدّد التحرّز من أعين ذوي الشره والحرص ونفوسهم — : كان علماء الفرس والهند وأطباء اليونان ودعاة العرب وأهل التجربة من نازلة الأمصار وحدّاق المتكلّمين يكرهون الأكل بين يدي السباع ، يخافون نفوسها وعيونها ؛ للذي فيها من الشره والحرص والطلب والكلب ، لما يتحلّل عند ذلك من أجوافها من البخار الرديء ، وينفصل من

عيونها من الأمور المفسدة ، ما إذا خالطت طبائع الإنسان نقضته ؛ ولذلك كانوا يكرهون قيام الخدم بالمذاب (مطردة الذباب) والأشربة على رؤوسهم وهم يأكلون ، مخافة النفس والعين ، وكانوا يأمرهم بإشباعهم قبل أن يأكلوا ، وكانوا يقولون في السنن

(1) في النمط الأخير من كتاب الإشارات (هامش مجمع البيان ، ج 5 ، ص 249) .

(2) مجمع البيان ، ج 5 ، ص 249 ، تفسير سورة يوسف ، ولعله أخذه من الشريف الرضي في كتابه المجازات النبوية ، ص 369 ، بتغيير يسير سوف نقله.

الصفحة 234

والكلب إما أن تطرده قبل أن تأكل ، وإما أن تشغله بشيء يأكله ولو بعظم يطرح له .

قال : ورأيت بعض الحكماء وقد سقطت من يده لقمة ، فرفع رأسه فإذا عين غلام تحديق نحو لقمته ، وهو يزدرد ريقه لتحلب فمه من الشهوة ، وكان ذلك الحكيم جيد اللقم طيب الطعام ، ويضيق على غلمائه .

وقالت الحكماء : إن نفوس السباع وأعينها في هذا الباب أردأ وأخبث لفرط شرها وشرها ، قال الجاحظ : بين هذا المعنى وبين قولهم في إصابة العين الشيء العجيب المستحسن شركة وقربة ، ذلك أنهم قالوا : قد رأينا أناساً ينسب إليهم ذلك ، ورأيناهم وفيهم من إصابة العين مقدار من العدد ، لا نستطيع أن نجعل ذلك النسق من باب الاتفاق ، وليس إلى رد الخبر (العين حق) سبيل ، لتواتره وترادفه ؛ ولأن العيان قد حققه والتجربة قد ضمت إليه .

قالوا : ولولا فاصل ينفصل من عين الرائي المعجب إلى الشيء المعجب به — حتى يكون ذلك الداخل عليه هو الناقض لقواه — لما جاز أن يلقي المصاب بالعين مكروهاً من قبل العاين ، من غير تماس ولا تصادم ولا رابط يربط أحدهما بالآخر .

قال الأصمعي : رأيت رجلاً عيوناً (الشديد الإصابة بالعين) كان يذكر عن نفسه أنه إذا أعجبه الشيء وجد حرارة تخرج من عينه (1) .

وأضاف الجاحظ — رداً على مَنْ زعم أن الاعتراف بصحة إصابة العين ينافي التوحيد — : أن الاعتراف بالطبائع اعترافُ بسنة الله الجارية في الخلق والتدبير ، وليس أمراً خارجاً عن طوع إرادته تعالى ، قال : ومن زعم أن التوحيد لا يصح إلا بإبطال حقائق الطبائع فقد حملَ عجزه على الكلام في التوحيد ، وإنما يأنس منك المُلحد إذا لم يدعك التوفر على التوحيد إلى بخس حقوق الطبائع ؛ لأن في رفع أعمالها رفع أعيانها ، وإذا كانت الأعيان هي الدالة على الله فرفعت الدليل فقد أبطلت المدلول عليه (2) .

(1) الحيوان للجاحظ ، ج 2 ، ص 264 — 269 ، تحقيق يحيى الشامي ، مع بعض التعديل حسب نقل ابن أبي الحديد في شرح النهج ، ج 19 ، ص 376 — 377 .

(2) المصدر : ص 266 .

الصفحة 235

وللسيد الشريف الرضي (قدس سره) كلام لطيف عند شرحه لقول النبي (صلى الله عليه وآله) : (العين حق تستنزل الحالق) (1) ، قال : وهذا مجاز ، والمراد أن الإصابة بالعين من قوة تأثيرها وتحقق أفاعيلها كأنها تستهبط العالي من ارتفاعه ، وتستقلق (أي تزحزح) الثابت بعد استقراره ، والحالق ، المكان المرتفع من الجبل وغيره ، فجعل عليه الصلاة والسلام العين كأنها تحط ذروة الجبل من شدة بطشها وحدة أخذها .

وقد تناصرت (تضافرت) الأخبار بأن الإصابة بالعين حق (2) ، والذي يقوله أصحابنا : إن الله سبحانه يفعل المصالح بعباده على حسب ما يعلمه من الصلاح لهم في تلك الأفعال التي يفعلها والأقدار التي يُقدّرُها ، وإذا تقرّرت هذه القاعدة ، فغير ممتنع أن يكون تغييره تعالى نعمة زيد مصلحةً لعمرو ، وإذا كان تعالى يعلم من حال عمرو أنه لو لم يسلب زيدا نعمته ويخفض منزلته ، أقبل على الدنيا بوجهه ، ونأى عن الآخرة بعطفه ، وأقدم على المغاوي وارتكس في المهاوي ، وإذا سلب سبحانه نعمة زيد للعلّة التي ذكرناها عوضه عنها وأعطاه بدلاً منها عاجلاً أو آجلاً ، وإذا كان ذلك كما قلنا — وقد روي عنه (صلى الله عليه وآله) ما يدل على أن الشيء إذا عظم في صدور العباد وضع الله قدره وصغر أمره — (3) لم يُنكر تغيير حال بعض الأشياء عند نظر

بعض الناظرين إليه واستحسانه له وعِظَمِه في صدره وفخامته في عينه ، كما رُوي أنّه (صَلَّى الله عليه وآله) قال — لَمَّا سُبِقَتْ نَاقَتُهُ الْعَضْبَاءُ (4) وكانت إذا سوبق بها لم تُسَبِّق — : (ما رَفَعَ الْعِبَادُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا وَضَعَ اللَّهُ مِنْهُ) (5) .

(1) حديث متواتر ، رواه الفريقان بعدّة أسانيد وفي مختلف الألفاظ والعبارات ، راجع : مسند أحمد ، ج 1 ، ص 274 ، وسائر المسانيد الست : وبحار الأنوار ، ج 60 ، ص 25 — 26 ، وسائر الكتب الحديثية المعتمدة .

(2) وقد عقد العلامة المجلسي في بحاره باباً في ذلك ، راجع : ج 60 ، كتاب السماء والعالم .

(3) إشارة إلى ما رواه أحمد في مسنده الآتي وفي النهج : (ما قال الناس لشيء طوبى له إلا وقد خبأ الدهر له يومٍ سوء) .

قصار الحكم ، رقم 286 ، ص 526 . وفي نوارد الراوندي ، ص 128 : (ما رفع الناس أبصارهم إلى شيء إلا وَضَعَهُ اللَّهُ) وراجع : بحار الأنوار ، ج 60 ، ص 27 .

(4) الْعَضْبَاءُ : الناقة المشقوقة الأُذُن ، وكان هذا الاسم لقباً لناقة رسول الله (صَلَّى الله عليه وآله) ولم تكن مشقوقة الأُذُن ، قال الزمخشري : ناقة عضباء ، قصيرة اليد .

(5) روى أحمد في مسنده ، ج 3 ، ص 103 و 253 وغيره أن رسول الله (صَلَّى الله عليه وآله) كانت له ناقة تُسَمَّى الْعَضْبَاءُ ، وكانت لا تُسَبِّق في مسابقة ، حتّى جاء أعرابي على قعودٍ (ما أُعِدَّ لِلْحَمْلِ وَالرُّكُوبِ مِنَ الدَّوَابِّ وَمِنَ الْإِبِلِ مَا تَجَاوَزَ السَّنَتَيْنِ وَلَمْ يَبْلُغِ السَّتَّ) فسبقها ، فشقّ ذلك على المسلمين ، فلمّا رأى ما في وجوههم قال : (إِنَّ حَقّاً عَلَى اللَّهِ أَنْ لَا يَرْفَعَ شَيْئاً فِي الدُّنْيَا إِلَّا وَضَعَهُ) ، والحديث منقول في الكتب بألفاظ مختلفة .

يكون ما أمر به المستحسن للشيء عند رؤيته له من إعادته بالله والصلاة على رسول الله (1) قائماً في المصلحة مقام تغيير حالة الشيء المستحسن ، فلا تغير عند ذلك ؛ لأنّ الرائي قد أظهر الرجوع إلى الله سبحانه والإخبارات له ، وأعاد ذلك المرئي به ، فكأنه غير راكنٍ إلى الدنيا ولا مغترّ بها ولا واثقٌ بما يرى عليه أحوال أهلها .

قال : ولعمرو بن بحر الجاحظ في الإصابة بالعين مذهبٌ انفرد به ، وذلك أنه يقول : إنه لا يُنكر أن ينفصل من العين الصائبة إلى الشيء المستحسن أجزاءً لطيفة فتؤثر فيه وتجنّي عليه ، ويكون هذا المعنى خاصاً ببعض الأعيُن كالخواصّ في الأشياء ، قال : وعلى هذا القول اعتراضات طويلة وفيه مطاعن كثيرة ... (2)

وهذا الكلام نقلناه بطوله لما فيه من فوائد جمّة وتنبيه على أنّ من حكّمه تعالى القيام بمصالح العباد ، فربّما يحطّ من هيمنة المعيون كي لا يطغى العاين فيخرج عن حده ، ثمّ إنه تعالى يُعوّض المعيون بما يسدّ خلة الضرر الوارد به ، وقد يكون ذلك في مصلحة المعيون لتكون كفارة لما فرط منه من الغلوّ أو التفريط بشأن العاين ، لكن هذا لا ينافي ما علّل به ابن سينا أو الجاحظ في بيان السبب الطبيعي الواقع تحت إرادة الله الحكيمة .

وهكذا ذهب المتأخرون في بيان التعليل الطبيعي لإصابة العين وفق ما أودع الله من خصائص في طبيعة الأشياء .

قال سيّد قطب : والحسد انفعالٌ نفسي إزاء نعمة الله على بعض عباده مع تمنّي زوالها ، وسواء أتبع الحاسد هذا الانفعال بسعي منه لإزالة النعمة تحت تأثير الحقد والغيط ، أو وقّف عند حدّ الانفعال النفسي ، فإنّ شرّاً يمكن أن يُعقّب هذا الانفعال .

قال : ونحن مضطرونّ أنْ نظامن من حدّة النفي لما لا نعرف من أسرار هذا الوجود وأسرار النفس البشريّة وأسرار هذا الجهاز الإنساني ، فهناك وقائع كثيرة تصدر عن هذه الأسرار ، ولا نملك لها حتّى اليوم تعليلًا ، هنالك مثلاً التخاطر على البعد ، وكذلك التنويم

(1) قال رسول الله (صلى الله عليه وآله) : (مَنْ أَعْجَبَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَلْيَذْكُرِ اللَّهَ فِي ذَلِكَ ، فَإِنَّهُ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ لَمْ يَضُرَّهُ) ، والأحاديث بهذا المعنى كثيرة ، راجع : بحار الأنوار ، ج 60 ،

(2) المجازات النبوية للسيد الشريف الرضي ، ص 367 – 369 ، رقم 285 .

الصفحة 237

المغناطيسي وقد أصبح الآن موضعاً للتجربة المتكررة المثبتة ، وهو مجهول السرّ والكيفية ، وغير التخابر والتنويم كثير من أسرار الوجود وأسرار النفس وأسرار هذا الجهاز الإنساني .

فإذا حَسَدَ الحاسدُ ووجّه انفعالاً نفسياً معيناً إلى المحسود فلا سبيل لنفي أثر هذا التوجيه لمجرد أنّ ما لدينا من العلم وأدوات الاختبار لا تصل إلى سرّ هذا الأثر وكيفيته ، فنحن لا ندري إلا القليل في هذا الميدان ، وهذا القليل يكشف لنا عنه مُصادفةً في الغالب ، ثمّ يستقرّ واقعةً بعد ذلك ، فهنا شرٌّ يُستعاذ منه بالله (1) .

هل تأثر القرآن بالشعر الجاهلي ؟

من طريف ما يُذكر بهذا الشأن ما زعمه بعض المُستشرقين الأجانب أنّ القرآن ضَمّن بعض آياتٍ تعابير اقتبسها من أبياتٍ شعريّةٍ جاهليّةٍ !

فالدكتور (سنكلر تسديل Thusdale) صاحب كتاب (مصادر الإسلام) يروي شُبّهات الناقدين للقرآن الكريم ، ومنها هذه الأبيات :

دنت الساعةُ وانشقَّ القمر (2) عن غزالٍ صادَ قلبي iونفر

أحورٌ قد حُرّت في أوصافه ناعسُ الطرفِ بعينيه

iiحور

مرّ يوم العيد في

iأزينته فرماني فتعاطى فعقر (3)

بسهمٍ من لحاظٍ iفاتكٍ تركتني كهشيم المحتظر (4)

ويَتَّخِذُ مِنْهَا قَرِينَةً عَلَى اقْتِبَاسِ الْقُرْآنِ بَعْضَ الْآيَاتِ مِنْ أَشْعَارِ الْجَاهِلِيِّينَ ! وَيُضِيفُ إِلَى هَذِهِ الْأَبْيَاتِ أَبْيَاتاً أُخْرَى كَقَوْلِ الْقَائِلِ :

أَقْبَلَ وَالْعُشَّاقِ مِنْ iخلفه كأنهم من حَدَبٍ يَنْسِلُو

ن (5)

وجاء يوم العيد في iزينةٍ لمثل ذا فليعمل العاملون (6)

(1) في ظلال القرآن ، المجلد 8 ، ص 719 — 711 ، ج 30 ، ص 292 — 293 .

(2) مُقْتَبَسٌ مِنْ سُورَةِ الْقَمَرِ 54 : 1 .

(3) مُقْتَبَسٌ مِنْ سُورَةِ الْقَمَرِ 54 : 29 .

(4) مُقْتَبَسٌ مِنْ سُورَةِ الْقَمَرِ 54 : 31 .

(5) مُقْتَبَسٌ مِنْ سُورَةِ الْأَنْبِيَاءِ 21 : 96 .

(6) مُقْتَبَسٌ مِنْ سُورَةِ الصَّافَّاتِ 37 : 61 .

الصفحة 238

قال : وَمِنْ الْحِكَايَاتِ الْمُتَدَاوِلَةِ فِي عَصْرِنَا الْحَاضِرِ أَنَّهُ لَمَّا كَانَتْ فَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ) تَتْلُو هَذِهِ الْآيَةَ وَهِيَ (اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ) سَمِعَتْهَا بِنْتُ أَمْرِئِ الْقَيْسِ وَقَالَتْ

لها إن هذه القطعة من قصائد أبي أخذها أبوك وادّعى أن الله أنزلها عليه (1) .

لكن الذي يُكذّب هذه الأسطورة أن امرئ القيس مات سنة 540م أي قبل مولد النبي (570م) بثلاثين سنة ، فلو كنّا نعلم أن فاطمة (عليها السلام) ولدت بعد البعثة (609م) بخمس سنين (614م) نعرف مدى خرافة هذه الأكذوبة ! إذ لا بدّ لفاطمة لو فرض أنها أرادت قراءة القرآن في محفل عام أن تبلغ عشر سنين مثلاً ، فلو فرضنا أن بنت امرئ القيس عند وفاة أبيها كانت بلغت عشر سنين أيضاً فيكون عمرها عند سماع قراءة بنت النبي (صلى الله عليه وآله) قد بلغ أربع وتسعين سنة !! إذ ولادتها حينئذ تكون سنة 530م وعام سماعها 624م ، وقلّ من يعيش في هذه السن من نساء الجاهلية !؟

والمُرَجّح أن هذا التضمين الشعري مُقتبس من القرآن على يد بعض أهل المُجون ، وكم له من نظير ، ويشهد لذلك ذكر العيد في هذه الأبيات الخاص بالعهد الإسلامي المتأخّر ، ولا سابق له قبل الإسلام (2) .

وللاقتباس عرضٌ عريضٌ سواء في الشعر أم النثر ، وهو إما مقبول أو مردود على الشرح التالي :

الاقتباس

الاقتباس تضمين الشعر أو النثر بعض القرآن ، لا على أنه منه ، بأن لا يقال فيه : قال الله تعالى ونحوه ، وقد شاع الاقتباس منذ الصدر الأوّل وراج بين من تأخّر عنهم وعدّ من المُحسنات البديعية ، وفي كثير من الخطب والأدعية فضلاً عن الشعر تضمينات مُقتبسة من القرآن الكريم ، لها رواء وبهاء وارتفاع شأن الكلام .

(1) كتاب (مصادر الإسلام) لتسديد ، ص 25 – 29 ، من ترجمته العربية .

(2) كما ولم يذكره صاحب ديوان امرئ القيس .

وفي شرح بديعية ابن حجة : الاقتباس ثلاثة أقسام : مقبول ومباح ومردود ،

فالأول : ما كان في الخطب والمواعظ والعهود .

والثاني : ما كان في القول والرسائل والقصص .

والثالث : على ضربين :

أحدهما : ما نسبته الله إلى نفسه ، ونعوذ بالله ممن ينقله إلى نفسه ، كما قيل عن أحد بني مروان أنه وقع على مطالعة فيها شكاية عماله (إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ * ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ) ! (1) .

والآخر : تضمين آية في معنى هزل ، ونعوذ بالله من ذلك ، كقوله :

أوحى إلى عشاقه طرفه (هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ لِمَا تُوعَدُونَ) (2)

وردفه ينطق من خلقه (لِمِثْلِ هَذَا فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ) (3)

قلت : والأبيات التي ذكرها (تسديل) من هذا القبيل ، أي القسم الممنوع من الاقتباس .

ومن القسم الجائز ما رواه البيهقي في (شعب الإيمان) عن شيخه أبي عبد الرحمان السلمي قال : أنشدنا أحمد بن محمد ابن يزيد لنفسه :

سل الله من فضله ii أو اتقه فإنّ التقى خير ما تكتسب

ومن يتق الله يصنع له (وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ) (4)

وذكر الزركشي للطرطوشي :

رحل الظاعنون عنك i أو أبقوا في حواشي الأحشاء وجداً مقيماً

قد وجدنا السلام برداً سلاماً إذ وجدنا النوى عذاباً أليماً

قال : وثبت للشافعي :

أُنلني بالذي استقرضت خطاً وأشهد معشراً قد ii عاينوه

فإنَّ اللهَ خالق ii البرايا عَنَت لجلال هيبتِه الوجوه

(1) الغاشية 88 : 25 و 26 .

(2) المؤمنون 23 : 36 .

(3) مقتبس من سورة الصافات 37 : 61 ، راجع : الإتقان للسيوطي ، ج 2 ، ص 314 – 315 .

(4) الطلاق 65 : 3 ، راجع : الإتقان ، ج 2 ، ص 316 .

الصفحة 240

يقول (إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدَيْنٍ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ) (1)

وذكر السبكي في طبقاته في ترجمة أبي منصور البغدادي من كبار الشافعية قوله :

يا مَنْ عدى ثُمَّ اعتدى ثُمَّ اعترف ثُمَّ انتهى ثُمَّ ارعوى ثُمَّ اعترف

أبشر بقول الله في ii آياته (إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَّا قَدْ سَلَفَ) (2)

قال جلال الدين السيوطي : هذا وما قبله ليس من الاقتباس ، للتصريح بأنه قول الله (3) .

هل في القرآن تعابير جافية ؟

زعموا أنَّ في القرآن تعابير جافية لا تتناسب وأدب الوحي الرفيع ؛ وذلك في مثل التعبير بالفرج وهو اسم لسوء المرأة ، والتعبير بالخيانة بشأن أزواج أنبياء الله ، وهو فضح امرأة تكون في حصانة زوج كريم ، والتعبير باخسؤوا والتشبيه بالحمار والكلب ، وكذا سائر التعابير

الغليظة الجافة في مثل (تَبَّتْ) ، (4) و (أَمْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ) (5) ، والدعاء بالشرِّ (قَاتَلَهُمُ اللَّهُ) (6) ... ومن أمثال هذا القبيل قد توجد في القرآن ممّا لا يوجد نظيره في غير من الكتب ذات الأدب الرفيع .

لكنّه زَعَمَ فاسدٌ ناشٍ عن الجهل بمصطلح اللغة ذلك العهد ، وخلط القديم بالجديد من الأعراف ، وإليك تفصيل الكلام عن ذلك :

(الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا)

جاء هذا التعبير في القرآن في موضعين (7) فعابوا التصريح بسوء المرأة !

لكنّه تعبير كنائي وليس بصريح ؛ حيث المراد من الفرج هنا هو خصوص جيب

(1) البقرة 2 : 282 ، راجع : البرهان للزركشي ، ج 1 ، ص 482 – 483 .

(2) الأنفال 8 : 38 .

(3) الإتيقان ، ج 1 ، ص 315 – 316 .

(4) المسد 111 : 1 .

(5) المسد 111 : 4 .

(6) التوبة 9 : 30 ، المنافقون 63 : 4 .

(7) في سورة الأنبياء : 91 : (وَالَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا) ، والتحريم :

12 : (وَمَرْيَمَ ابْنَتْ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا) .

القميص وهو خرق مطوق في أسفله .

قال ابن فارس : الفاء والراء والجيم ، أصل صحيح يدل على تفتح في الشيء ، من ذلك : الفرجة في الحائط وغيره والشق ، والفروج : الثغور التي بين مواضع المخافة (1) .

قال : والجيب ، جيب القميص (2) وهو خرق مستطيل في قدامه ، يقال : جبتُ القميص ، قوّرت جيبه وهو خرقه من وسطه خرقاً مستديراً ، وفي القرآن : (وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ) (3) وهو خرق في صدر القميص ، ويقال : فلان ناصح الجيب أي أمينه (4) ويقال : طاهر الجيب أي نزيهه .

فالفرج في هكذا تعابير هي فرجة القميص أي جيبه ، وهو عبارة عن خرق مطوق في أسفله ، حسب العادة في قمصان العرب ، فأحصان الفرج عبارة عن طهارة الذيل أي نزاهته عن دنس الفحشاء (5) .

وهو استعمال على الأصل العربي القديم والذي جرى عليه القرآن الكريم على المصطلح الأول ، أما أخيراً فغلب استعماله في سوء المرأة وهو استعمال مستحدث ، لا يحمل القرآن عليه ، قال تعالى : (وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ) (6) ، (قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ... وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ) (7) كل ذلك كناية عن التحفظ على نزاهة الذيل عن دنس الفحشاء ، وليس اسماً خاصاً للسوء ولا سيما سوء المرأة .

(فَخَانَتَاهُمَا)

قال تعالى (ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأةَ نُوحٍ وَامْرَأةَ لُوطٍ كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحَيْنِ فَخَانَتَاهُمَا) (8) .

(1) معجم مقاييس اللغة ، ج 4 ، ص 498 .

(2) المصدر : ج 1 ، ص 491 و 497 .

(3) النور 24 : 31 .

(4) لسان العرب ، ج 1 ، ص 288 .

(5) ونظيره جاء التعبير في الفارسيّة بـ (باكي دامن) .

(6) الأحزاب 33 : 35 .

(7) النور 24 : 30 و 31 .

(8) التحريم 66 : 10 .

الصفحة 242

عابوا فضح امرأة هي زوجة عبد صالح !

لكن التعبير بالخيانة هنا لا يُراد بها ارتكاب الفحشاء ، كلاً ! وإنما هو مجرد مخالفة الزوج وإنكار رسالته ، قال الفيض الكاشاني : فَخَانَتَاهُمَا بِالنِّفَاقِ وَالتَّظَاهَرِ عَلَى الرِّسُولَيْنِ (1) .

وهو تعريض ببعض أزواج النبي (صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ) بإفشاء سرّه والتظاهر عليه ، كما جاء في صدر السورة ؛ وَمِنْ ثَمَّ فَهُوَ خُطَابٌ وَعَتَابٌ مَعَ تِلْكَ الْأَزْوَاجِ : (إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ) (2) .

قال ابن عباس : لم أزل حريصاً أن أسأل عمر عن المرأتين من أزواج النبي اللتين قال الله بشأنهما : (إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا ...) حتى حجّ عمر وحجّبت معه ، فلما كان ببعض الطريق عدل عمر وعدلت معه بالإداوة فتبرّز ثم أتى فصبيت على يديه فتوضأ فقلت : يا أمير المؤمنين ، من المرأتان من أزواج النبي اللتان قال الله بشأنهما ذلك ؟ فقال : واعجباً لك يا ابن عباس ، هما عائشة وحفصة ، ثم أنشأ يحدثني بحديثهما في ذلك (3) .

(1) تفسير الصافي ، ج 2 ، ص 720 .

(2) التحريم 66 : 4 .

(3) راجع : الدر المنثور ، ج 8 ، ص 220 .

الصفحة 243

الباب الثالث

مُوهَم الاختلاف والتناقض

(وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا)

(النساء 4 : 82)

الصفحة 244

كلام عن مُوهَم الاختلاف في القرآن

قال تعالى : (أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا) (1)
تلك ميزة قرآنية : لا يوجد فيه اختلاف ؛ حيث صنعه تعالى القويم يفترق عما يصنعه البشر ذا
نقصٍ وعيب ، إذ كلٌّ يعمل على شاكلته ، وقد أخذهُ الله تعالى دليلاً على الإعجاز الخارق !

وهناك من قديم من كان يزعم أن في القرآن اختلافاً ، ويرجع عهده إلى الصدر الأول حيث
رُوي أن سائلاً سأل الإمام أمير المؤمنين (عليه السلام) عن ذلك ، فأجابه الإمام في رحابة صدر
وحل إشكاله ، واستبصر على يديه .

روى أبو جعفر الصدوق بإسناده المتصل إلى أبي معمر السعداني قال : إن رجلاً أتى أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب (عليه السلام) فقال : يا أمير المؤمنين ، إنّي شكّكت في كتاب الله المنزل قال (عليه السلام) : (وكيف شكّكت في كتاب الله ؟ !) قال لأنّي وجدتُ الكتاب يُكذّب بعضه بعضاً فكيف لا أشكّ فيه ؟ !

فقال الإمام : (إنّ كتاب الله ليُصدّق بعضه بعضاً ولا يُكذّب بعضه بعضاً ، ولكنك لم تَرزُق عقلاً تنتفع به ، فهات ما شكّكت فيه) ، فجعل الرجل يسرد آيات زعمهنّ مُتَهافِتات

(1) النساء 4 : 82 .

الصفحة 245

ويُجيب عليهنّ الإمام على ما سنذكر (1) .

وهكذا روى صاحب كتاب الاحتجاج : أنّ بعض الزنادقة جاء إلى الإمام أمير المؤمنين (عليه السلام) وقال له : لولا ما في القرآن من الاختلاف والتناقض لدخلتُ في دينكم . فقال له : (وما هو) ؟ فجعل يسرد آيات بهذا الشأن ليأخذ جوابه الوافي ، وشكره أخيراً ودخل في حظيرة الإسلام (2) .

وروى عبد الرزّاق في تفسيره بإسناده إلى سعيد بن جبّير قال : جاء رجل إلى ابن عباس فقال : رأيتُ أشياء تختلف عليّ من القرآن ! فقال ابن عباس : ما هو ؟ أشكّ ؟ ! قال : ليس بشكّ ، ولكنّه اختلاف ! قال : هات ما اختلفَ عليك من ذلك ، فجعل الرجل يذكّر موارد الاختلاف حسب زعمه ويُجيبه ابن عباس تباعاً ، على ما سنورده (3) .

وحتّى أنّهم زعموا أنّ ابن عباس توقّف عن الإجابة في بعض هذه الموارد . روى أبو عبيدة بإسناده عن أبي مليكة قال : سأل رجل ابن عباس عن قوله تعالى : (في يومٍ كان مقداره ألف سنة) (4) وقوله : (في يومٍ كان مقداره خمسين ألف سنة) (5) فقال ابن عباس : هما يومان ذكرهما الله تعالى في كتابه ! الله أعلم بهما ! (6) .

لكن ابن عباس قد أجاب عن ذلك إجابةً إجماليةً ، وأنَّهما يَومان لا يوم واحد ؛ ليكون قد عبّر عنهما باختلاف المقدار ، ولعلَّه لم يهتدِ إلى تعيين أحدهما عن الآخر وسنذكر تفصيل البيان فيه .

ويظهر من أحاديث صدرت عن أئمة السلف أنَّ حديث التناقض في آي القرآن كان مُتفشياً ذلك العهد ؛ ومن ثمَّ ورد ذمُّه والذبُّ عن سلامة القرآن على لسان الأئمة (عليهم السلام) قال الإمام أمير المؤمنين (عليه السلام) في ذمِّ اختلاف العلماء في الفُتيا :

(1) راجع : كتاب التوحيد ، للصدوق ، ص 255 ، رقم 5 ، باب الردِّ على الثنوية والزنادقة ، وأورده المجلسي في كتاب القرآن من البحار ، ج 90 ، ص 127 – 142 .

(2) راجع : الاحتجاج للطبرسي، ج 1 ، ص 358 – 359 ؛ وأورده المجلسي في البحار ، ج 90 ، ص 98 – 127 .

(3) راجع : الإِتقان ، ج 3 ، ص 79 ، النوع 48 .

(4) السجدة 32 : 5.

(5) المعارج 70 : 4 .

(6) الإِتقان ، ج 3 ، ص 83 .

الصفحة 246

(والله سبحانه يقول (مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ) (1) وفيه تبيان لكلِّ شيء ، وذكر أنَّ الكتاب يصدِّق بعضه بعضاً ، وأنَّه لا اختلاف فيه ...) (2) .

وروى الصدوق بإسناده إلى الإمام أبي عبد الله الصادق عن أبيه أبي جعفر الباقر (عليهما السلام) قال : (ما ضَرَبَ رجلٌ القرآنَ بعضه ببعضٍ إلَّا كفر) (3) .

ولأبي عليٍّ مُحَمَّد بن المستنير البصري المشتهر بقطرب (ت 206) – النحوي اللغوي الأديب البارع تلميذ سيويه ومن أصحاب الإمام الصادق والرواة عنه – كتاب أفردته بالتصنيف في

مُوهَم الاختلاف والتناقض في آيات الحكيم .

قال الزركشي : وقد رأيت لقطرب في ذلك تصنيفاً حسناً ، جمعه على السور (4) ، وكتابه هو المسمى بالردّ على المُلحدِين في تشابه القرآن ، ذكره القفطي (5) .

وهكذا في منتصف القرن الثالث أيام الإمام أبي مُحمَّد الحسن بن علي العسكري (عليه السلام) (260) نجد فليسوف العراق ابن إسحاق الكندي (6) قام بتأليف رسالة يجمع فيها تناقض القرآن ، لولا أنّ الإمام العسكري قام في وجهه وأفحم حجّته فتركها .

روى أبو القاسم الكوفي (7) في كتابه (التبديل) أنّ ابن إسحاق الكندي أخذ في تأليف تناقض القرآن وشغل نفسه وتفرّد به في منزله ، وأنّ بعض تلامذته دخل يوماً على الإمام الحسن العسكري ، فقال له أبو مُحمَّد : (أما فيكم رجل رشيد يردع أستاذكم الكندي

(1) الأنعام 6 : 38 .

(2) نهج البلاغة ، الخطبة 18 ، ص 61 .

(3) معاني الأخبار ، ص 183 ، طبعة النجف الأشرف .

(4) راجع : البرهان ، ج 2 ، ص 45 ، والإتقان ، ج 3 ، ص 79 .

(5) انظر : إنباء الرواة ، ج 3 ، ص 219 .

(6) هو أبو يوسف يعقوب بن إسحاق من ولد مُحمَّد بن الأشعث بن قيس الكندي فيلسوف العرب في وقته (183 – 260) كان رأساً في حكمة الأوائل ومنطق اليونان والهيئة والنجوم والطب وغير ذلك ، وكان له باع أطول في الهندسة والموسيقى ، وكان مُتّهماً في دينه ، قال له أصحابه : لو عملت لنا مثل القرآن ، فأجابهم على ذلك ، فغاب عنهم أياماً ثم خرج إليهم وأذعن بالعجز ، قال : واللّه لا يقدر على ذلك أحد ، قال الذهبي : وكان مُتّهماً في دينه ، بخيلاً ، ساقط المروءة ، وله نظم جيّد وبلاغة وتلامذة ، هم بأنّ يعمل شيئاً مثل القرآن فبعد أيام أذعن بالعجز .

راجع سير أعلام النبلاء للذهبي ، ج 12 ، ص 337 ، ولسان الميزان لابن حجر ، ج 6 ،

ص305 ، ودائرة المعارف للقرن العشرين لمُحمّد فريد وجدي ، ج10 ، ص944 – 953 ،
والمنجد في الأعلام ، ص595 .

(7) هو أبو القاسم فرات بن إبراهيم بن فرات الكوفي صاحب كتاب تفسير فرات ، كان من
أعلام الغيبة الصغرى (260 – 329) ، وفي النسخة إسقاط (ابن) فصَحَّحناها بدلائل القرائن .

الصفحة 247

عمّا أخذ فيه من تشاغله بالقرآن ؟! فقال التلميذ : نحن من تلامذته ، كيف يجوز منّا
الاعتراض عليه في هذا أو في غيره ؟! فقال له أبو مُحمّد : أتودّي إليه ما أُلقيهِ عليك ؟ قال : نعم
، قال : فصِر إليه وتلطّف في مؤانسته ومعونته على ما هو بسبيله ، فإذا وقعت الأنسة في ذلك فقل
له : قد حضرتني مسألة أسألك عنها ؟ فإنه يستدعي ذلك منك ، فقل له : إن أتاك هذا المُتكلّم بهذا
القرآن ، هل يجوز أن يكون مراده بما تكلم منه غير المعاني التي قد ظننت أنك ذهبت إليها ؟ فإنه
سيقول لك : إنه من الجائز ، لأنه رجل يفهم إذا سمع ، فإذا أوجب ذلك فقل له : فما يدريك لعله قد
أراد غير الذي ذهبت أنت إليه فتكون واضعاً لغير معانيه ، فصار الرجل إلى الكندي وتلطّف إلى أن
ألقي عليه هذه المسألة ، فقال له الكندي : أعد عليّ ، فأعاد عليه ، فتفكّر في نفسه ورأى ذلك
مُحتملاً في اللغة وسائغاً في النظر ، فقال : أقسمت عليك إلا أخبرتني من أين لك ؟ فقال : إنه
شيء عرض بقلبي فأوردته عليك ، فقال : كلاً ، ما مثلك من اهتدى إلى مثل هذا ، ولا ممن بلغ
هذه المنزلة ، فعرفني من أين لك هذا ؟ فقال : أمرني به أبو مُحمّد ، فقال : الآن جئت به ، وما
كان ليخرج مثل هذا إلا من ذلك البيت ، ثمّ إنه دعا بالنار وأحرق جميع ما كان ألّفه في ذلك (1) .

ولابن قتيبة (213 – 270) كلامٌ مسهبٌ في الردّ على الطاعنين في القرآن على جهة زعم
الاختلاف تعرّض له في كتابه الشهير (تأويل مشكل القرآن) في شرح وتفصيل .

وللشريف الرضي (359 – 406) بحثٌ لطيفٌ في ذلك عنوانه باسم (حقائق التأويل في
متشابه التنزيل) .

وهكذا القاضي عبد الجبار المعتزلي (ت415) فصل الكلام في (تنزيه القرآن عن المطاعن
.(

ولقبط الدين الراوندي (ت573) في كتابه (الخرائج والجرائح) باب عقده للردّ على مطاعن المخالفين في القرآن (2) .

- (1) المناقب لابن شهر آشوب ، ج4 ، ص424 ، وأورده المجلسي في بحار الأنوار ، ج50 ، ص311 في تاريخ حياة الإمام العسكري (عليه السلام) .
- (2) الخرائج والجرائح لقطب الدين الراوندي ، ج3 ، ص1010 .
-

الصفحة 248

- ولابن شهر آشوب المازندراني (ت588) كتاب قيّم في (متشابهات القرآن ومختلفه) .
- ولمحمّد بن أبي بكر الرازي (ت666) رسالة شريفة أجاب عن ألف ومئتي مسألة حول شبهات القرآن .
- ولجلال الدين السيوطي (ت911) في كتابه (الإتيقان) - نوع 48 - بحثٌ مستوفٍ عن مشكل القرآن وموهم الاختلاف والتناقض فيه .
- وللمولى محمّد باقر المجلسي (1037 - 1111) في موسوعته القيّمة (بحار الأنوار ، ج89 ، ص141 ، وج90 ، ص98 - 142) استيعاب شامل لسفاسف أهل الزيغ والباطل حول القرآن الكريم ، والردّ عليها فيما ورد في كلام المعصومين والعلماء الأعلام ، جزاه الله عن الإسلام والقرآن خيراً .
- وأخيراً ، قام الأستاذ الشيخ خليل ياسين بتأليف كتاب يحتوي على 1600 سؤال وجواب حول مشكل القرآن ، أسماه (أضواء على متشابهات القرآن) .
- وللعلمة الأستاذ الشيخ جعفر السبحاني تأليفٌ لطيفٌ في التفسير الصحيح لمشكل آيات القرآن الحكيم .
- تلك مواقف مشهودة في الدفاع عن قدسية القرآن الكريم قام بها جهابذة الفنّ والعمدة من

العلماء الأعلام ، شكر الله مساعيهم وأجزل لهم المثوبة وحسن مآب .

السلامة من الاختلاف إعجاز !

وقد أخذته تعالى دليلاً على كون القرآن وحياً من السماء وليس من صنع البشر ؛ وإلا لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً .

ذلك أن طبيعة مثل القرآن — وقد نزل تدريجاً طوال عشرين عاماً في مناسبات مختلفة وفترات متفاوتة ثم جُمع في مكان — أن يقع فيه بعض الاختلاف ، لو كان من عند غير الله... ؛ حيث يعسر الضبط على البشر في مثل تلك المدة الطويلة في مثل القرآن

الصفحة 249

المتناثر آيه طول سنين ، وربما يختلف النظر لو كان صادراً من إنسان ، وهو آخذ في التكامل طول هذه المدة ، فطبيعي أن يقع فيه اختلاف ، لكن عدم الاختلاف دليل قاطع على أنه من عليم خبير ، هو محيط بعلمه ولا يعزب عن علمه شيء ، كما لا يتجدد له رأي أو يبدو له نظر غير رأيه القديم .

وللعامة السيد هبة الدين الشهرستاني هنا كلام غريب ، قال : إن جماعة من المفسرين قد التبس عليهم أمر المانع بالسبب ، فعدوا سلامة القرآن من التنافي والتنافر ، من وجوه إعجازه ، في حين أن وجود التنافي والتنافر من موانع الإعجاز ، وليس انعدامهما والسلامة منهما من أسباب الإعجاز (1) .

ولعله رحمه الله عدّ السلامة من الاختلاف أمراً عديمياً ، فجعل التنافي والتنافر — وهما أمران وجوديان — من المانع ، في حين أن السلامة هنا بمعنى الائتلاف وحسن الوفاق والمؤكد للانسجام بين آياته وتعابيره في كافة السور مكيتها ومدنيّتها بونام وانسجام .

الأسباب المؤهّمة للاختلاف

ذكر الإمام بدر الدين الزركشي للاختلاف أسباباً :

الأول : وقوع المُخْبِر به على أحوال مختلفة وتطويرات شتى ، كقوله تعالى في خلق آدم مرةً : (خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ) (2) ، وأخرى : (مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ) (3) ، وثالثة (مِنْ طِينٍ لَازِبٍ) (4) ، ورابعة : (مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ) (5) .

وهذه الألفاظ مُختلفة ومعانيها في أحوال مختلفة ؛ لأنَّ الصلصال غير الحمأ ، والحمأ غير التراب ، إلاَّ أنَّ مرجعها كلها إلى جوهر وهو التراب ، ومن التراب تدرجت هذه الأحوال .

(1) المعجزة الخالدة للشهرستاني ، ص 42 .

(2) آل عمران 3 : 59 .

(3) الحجر 15 : 26 .

(4) الصافات 37 : 11 .

(5) الرحمن 55 : 14 .

الصفحة 250

ومنه قوله تعالى : (فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ) (1) ، وفي موضع (تَهْتَرُ كَأَنَّهُ جَانٌّ) (2) ، والجَانُّ الصغير من الحيّات ، كان ذلك في ابتداء بعثته (عليه السلام) والشعبان الكبير منها ، وكان ذلك لما ألقى عصاه تجاه فرعون وقومه ، فاختلف الأحوال .

السبب الثاني : لاختلاف الموضوع ، كقوله تعالى : (وَقَفُّوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ) (3) ، وقوله : (فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ) (4) ، مع قوله (فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ) (5) .

قال الحلبي : فتحمل الآية الأولى على السؤال عن التوحيد وتصديق الرسل ، والآية الأخيرة على ما يستلزم الإقرار بالنبوءات من شرايع الدين وفروعه ، وحمّله غيره على اختلاف الأماكن)

أي المواقف على ما أوضحناه (فموضع يسأل ويُناقش ، وموضع آخر يرحم ويلطف ، وموضع يُعَنَّف ويُوَبِّخ ، وموضع لا يُعَنَّف...)

الثالث : لاختلافهما في جهتي الفعل ، كقوله تعالى : (فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ) (6) ، أضيف القتل إليهم على جهة المباشرة ، ونفاه عنهم باعتبار التأثير ؛ ولهذا قالوا : إنّ الأفعال مخلوقة لله تعالى وإن كان منتسبةً إلى الآدميين على جهة الإرادة والاختيار ، فنفي الفعل بإحدى الجهتين لا يعارضه إثباته بالجهة الأخرى .

وكذا قوله : (وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى) (7) أي ما رميت تأثيراً إذ رميت مباشرةً.

الرابع : لاختلافهما في الحقيقة والمجاز ، كقوله : (وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى وَمَا هُمْ بِسُكَارَى) (8) أي سُكَارَى من الأهوال مجازاً ، لا من الشراب حقيقة ، وقوله : (وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ) (9) ، فقد وافته المنية فكان كالأموات وإن لم يميت حقيقةً .

(1) الشعرا 26 : 32 .

(2) القصص 28 : 31 .

(3) الصافات 24 : 37 .

(4) الأعراف 6 : 7 .

(5) الرحمان 39 : 55 .

(6) الأنفال 8 : 17 .

(7) الأنفال 8 : 17 .

(8) الحجّ 22 : 2 .

(9) إبراهيم 14 : 17 .

ومثله في الاعتبارين قوله : (وَمَنْ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ)
 (1) ، وقوله : (وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ) (2) ، وقوله : (وَتَرَاهُمْ يَنْظُرُونَ
 إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ) (3) .

الخامس : بوجهين واعتبارين ، وهو الجامع للمفترقات ، كقوله : (فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ) (4)
 ، (خَاشِعِينَ مِنَ الذُّلِّ يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ) (5) .

قال قطرب : (فبصرك) أي علمك ومعرفتك بها قوية ، من قولهم : (بَصُرْ بكذا وكذا) أي
 علم ، وليس المراد رؤية العين .

قال الفارسي : ويدل على ذلك قوله (فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ) .

وكقوله تعالى : (وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَتَدْرُ مُوسَى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَيَذَرَكَ
 وَالْهَتَاكَ) (6) ، مع قوله : (فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى) (7) ، فيجوز أن يكون قد اعتقد من نفسه أنه
 الرب الأعلى وسائر الآلهة تحته ومُلكاً له .

وقوله تعالى : (الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ) (8) ، مع قوله : (إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ
 الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ) (9) ، فقد يُظَنُّ أَنَّ الْوَجَلَ خلاف الطمأنينة ، وجوابه : أَنَّ
 الطمأنينة إنما تكون بانشرح الصدر بمعرفة التوحيد ، والْوَجَلَ يكون عند خوف الزيغ والذهاب
 عن الهدى فتوجل القلوب لذلك ، وقد جمع بينهما في قوله (تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ
 ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ) (10) ، فَإِنَّ هَؤُلَاءِ قَدْ سَكَنَتْ نفوسهم إلى معتقدهم ووثقوا
 به ، فانتفى عنهم الشك (11) .

وبعد فإليك مواضع من القرآن زعموا فيها اختلافاً :

(1) البقرة 2 : 8 .

(2) الأنفال 8 : 21 .

(3) الأعراف 7 : 198 .

(4) ق 50 : 22 .

(5) الشورى 42 : 45 .

(6) الأعراف 7 : 127 .

(7) النازعات 79 : 24 .

(8) الرعد 13 : 28 .

(9) الأنفال 8 : 2 .

(10) الزمر 39 : 23 .

(11) راجع : البرهان ، ج 2 ، ص 54 – 65 مع تصرف وتلخيص .

الصفحة 252

هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ

سؤال :

قال تعالى: (شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ) (1)

وهذا عام ، لكن ورد في كثير من الآيات ما يبدو منه التخصيص ، كقوله تعالى : (ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ) ، (2) وقوله : (وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ) (3) ، وقوله : (هَذَا بَصَائِرُ مِّنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ) (4) ، قوله : (وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ) (5) ، قوله : (هَذَا بَصَائِرُ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ) (6) وقوله : (وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ) (7) ، وقوله : (تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ * هُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلْمُحْسِنِينَ) (8) ، إلى غيرها من آيات

تتمّ عن اختصاص هدى القرآن بفئات من الناس دون الجميع ، فما وجه التوفيق ؟

جواب :

هناك فرق بين اللام للغاية كما في الآية الأولى ، ولام العاقبة وهي التي جاءت في سائر الآيات هنا .

لاشكّ أنّ القرآن نزل لغاية هي هداية الناس أجمع ، غير أنّ الذين ينفعهم وينتفعون به في عاقبة الأمر هم المتّقون المتعهدون في ذات أنفسهم ، فكأنّهم هم الغاية دون أولئك الغوغاء من الناس الهمج غير المبالين ممّن يقضون حياتهم في غفلة وعمه وعماء .

قال تعالى : (الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ) (9) ، (لَكِنِ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ) (10) .

(1) البقرة 1 : 185 .

(2) البقرة 2 : 2 .

(3) المائدة 5 : 46 .

(4) الأعراف 7 : 203 .

(5) يوسف 12 : 111 .

(6) الجاثية 45 : 20 .

(7) النحل 16 : 89 .

(8) لقمان 31 : 2 و 3 .

(9) البقرة 2 : 121 .

(10) النساء 4 : 162 .

وقال : (إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ) (1) ، (كَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ) (2) ، (فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُنْكَرَةٌ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ) (3) ، (الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ) (4) .

ومن ثم فإن القرآن جاء بياناً للناس أجمع ، غير أن الذين تقع بهم النصيحة هم المتقون ، كما قال تعالى (هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِلْمُتَّقِينَ) (5) .

وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى

سؤال :

قال تعالى : (وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى) (6) .

وقال : (وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى) (7) .

وقال : (وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ حِمْلِهَا لَا يَحْمِلُ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى) (8) .

وقال : (وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى * أَلَّا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى * وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى) (9) .

الأمر الذي يرضيه العقل الرشيد وتقتضيه الحكمة البالغة : (لَا يُؤْخَذُ الْجَارُ بِذَنْبِ الْجَارِ) !
(كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ) (10) (لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ) (11) ، (لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْهُمْ مَا اكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ) (12) .

لكن مع ذلك ورد ما يناقضه ظاهراً في قوله تعالى : (لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً

- (1) الأنفال 8 : 55 .
- (2) يونس 10 : 33 .
- (3) النحل 16 : 22 .
- (4) الأنعام 6 : 12 و 20 .
- (5) آل عمران 3 : 138 .
- (6) الأنعام 6 : 164 .
- (7) الإسراء 17 : 15 .
- (8) فاطر 35 : 18 .
- (9) النجم 53 : 37 – 39 .
- (10) المدثر 74 : 37 .
- (11) البقرة 2 : 286 .
- (12) النور 24 : 11 .

الصفحة 254

الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ أَلَا سَاءَ مَا يَزُرُونَ (1) .

كما أنّ التناقض بادٍ على ظاهر قوله تعالى : (وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلْ خَطَايَاكُمْ وَمَا هُمْ بِحَامِلِينَ مِنْ خَطَايَاهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ * وَلِيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ وَلَيُسْأَلُنَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَمَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ) (2) .

فكيف التوفيق ؟

جواب :

حَمَلُ الْوِزْرِ إِنَّمَا هُوَ بِتَخْفِيفِ كَاهِلِ صَاحِبِهِ ، فَمَنْ يَحْمِلُ مِنْ أَوْزَارِ أَحَدٍ إِنَّمَا يُخَفِّفُ مِنْ ثِقَلِ كَاهِلِهِ ، هَذَا هُوَ مَعْنَى حَمَلِ الْوِزْرِ ، أَمَّا إِذَا لَمْ يُخَفَّفْ فَلَا تَحْمِلُ مِنَ الْوِزْرِ شَيْئاً .

وصريح القرآن أَنَّ كُلَّ إِنْسَانٍ إِنَّمَا يَتَحَمَّلُ مَسْئُولِيَّةَ نَفْسِهِ وَلَا يَتَحَمَّلُ مَسْئُولِيَّةَ غَيْرِهِ فِيمَا عَمِلَ (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعاً فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) (3) .

لكن هناك في الدُّعَاةِ إِلَى حَقٍّ أَوْ بَاطِلٍ شَأْنٌ آخَرُ ، فَهَمُ شُرَكَاءُ فِيمَا عَمِلَ الْمُتَأَثِّرُونَ بِالدُّعَاةِ ، إِنَّ خَيْراً أَوْ شَرّاً ، مَثُوبَةً أَوْ عَقُوبَةً .

روى الصدوق بإسناده إلى الإمام أبي جعفر الباقر (عليه السلام) قال : (أَيُّمَا عَبْدٍ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ سَنَّ سُنَّةً هَدَى كَانَ لَهُ أَجْرٌ مِثْلُ أَجْرِ مَنْ عَمِلَ بِذَلِكَ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَجُورِهِمْ شَيْءٌ ، وَأَيُّمَا عَبْدٍ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ سَنَّ سُنَّةً ضَلَّالَ كَانَ عَلَيْهِ مِثْلُ وَزْرِ مَنْ فَعَلَ ذَلِكَ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَوْزَارِهِمْ شَيْءٌ) (4) .

قال رسول الله (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ) : (إِذَا مَاتَ الْمُؤْمِنُ انْقَطَعَ عَمَلُهُ إِلَّا مِنْ ثَلَاثٍ : صَدَقَةٌ جَارِيَةٌ ، أَوْ عِلْمٌ يُنْتَفَعُ بِهِ ، أَوْ وَلَدٌ صَالِحٌ يَدْعُو لَهُ) (5) .

فَلَا يَحْمِلُ أَحَدٌ ذَنْبَ غَيْرِهِ ، وَلَا يُخَفَّفُ عَلَيْهِ مِنْ وَطْئَتِهِ ، وَإِنْ كَانَ يَشْرُكُهُ فِيمَا عَمِلَ وَفِيمَا يَتَرْتَّبُ عَلَيْهِ مِنَ الْمَثُوبَةِ أَوْ الْإِثْمِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَهُ شَيْئاً .

(1) النحل 16 : 25 .

(2) العنكبوت 29 : 12 و 13 .

(3) المائدة 5 : 105 .

(4) ثواب الأعمال للصدوق ، ص 132 .

(5) عوالي اللآلي لابن أبي جمهور الإحسائي ، ج 2 ، ص 53 ، رقم 139 .

فمعنى (يَحْمِلُنْ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ) أنهم يَحْمِلُونَ أَثْقَالَ أَنْفُسِهِمْ مَعَ أَثْقَالِ آخَرٍ ، وهي مثل أوزار ما عمل التابعون وليست نفس أوزارهم ، إذ لا ينقص من وزر الآثم شيء ، وكل إنسان رهين بما اكتسب .

وكذا قوله : (وَمَنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ) أي من مثل أوزارهم وليست نفس أوزارهم ، إذ لكل امرئ ما اكتسب من الإثم ، ولا موجب للتخفيف عنه مادام آثماً مَبْغُوضاً عليه .

وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا

سؤال :

قال تعالى : (لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ ...) (1) .

فقد جاء النهي صريحاً عن موادة مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ولو كان أحد الوالدين أو الأقربين ، الأمر الذي يتنافى وترخيص مُصَاحِبَةِ الْوَالِدَيْنِ الْمُشْرِكِينَ مُصَاحِبَةً بِالْمَعْرُوفِ في قوله تعالى : (وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا) (2) .

جواب :

هناك فرق بائن بين الموادة التي هي عقد القلب على المحبة والوداد الذاتي وبين المصاحبة بالمعروف التي هي المُدَارَاةُ والمجاملة الظاهرية في حسن المعاشرة مع الوالدين ، وربما كانت عن كراهة في القلب ، فمن أدب الإسلام أن يأخذ الإنسان بحُرمة والديه وكذا سائر الأقربين وإن كان يُخالفهم في العقيدة .

فحُسن السلوك شيءٌ والرباط النفسي شيءٌ آخر ، فربّما لا رباط بين الإنسان وغيره نفسياً وإن كان يُداريه في حُسن المعاشرة أدباً إسلامياً إنسانياً شريفاً ، وليس مع الأقرباء فحسب بل مع الناس أجمع ، الأمر الذي يُؤكّد عليه جانب تأليف القلوب مشروعاً عاماً .

(1) المجادلة 58 : 22 .

(2) لقمان 31 : 15 .

الصفحة 256

إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ

سؤال :

قال تعالى : (إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ) (1) ، كيف يلتئم مع قوله : (أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا) ؟! (2) .

جواب :

في الآية الثانية تقدير ، أي أَمَرْنَاهم بالصلاح والرَّشَاد فَعَصَوْا وَفَسَقُوا عن أمر ربّهم ، وهذا كما يقال : أَمَرْتُهُ فَعَصَى ، أي أَمَرْتُهُ بما يُوجب الطاعة لكنّه لم يُطع وتمرد عن امتثال الأمر وعن الطاعة .

وإليك الآية بكاملتها :

قال تعالى — بشأن الأمم الذين عُوقِبُوا بسوء أعمالهم — : (وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنَاَهَا تَدْمِيرًا) (3) .

تلك سُنّة الله جرت في الخلق : أن لا عقوبة إلّا بعد البيان ، ولا مؤاخذه إلّا بعد إتمام الحجّة ،

(وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا) (4) ... ثُمَّ جَاءَتْ تِلْكَ الْآيَةُ (وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ) تفرّيعاً على هذه الآية ؛ لتكون دليلاً على أَنَّ العقوبة إنّما تقع بعد البيان .

فمعنى الآية — على ذلك — : أَنَّ كُلَّ قَرْيَةٍ إِذَا حَقَّ عَلَيْهَا الْعَذَابُ فَإِنَّمَا هُوَ ؛ بسبب طغيانهم وعصيانهم بعد البيان وبعد أمرهم بما يُسعدهم ، لكنهم بسوء اختيارهم شَقُوا وَعَصَوْا ، فجاءهم العذاب على أثر الطغيان والفُسُوق والعصيان .

وإنّما ذَكَرَ الْمُتَرْفُونَ بالخصوص ؛ لأنّهم رأس الفساد والأُسُوة التي تَقْتَدِي بِهَا الْعَامَّةُ فِي سُوءِ تَصَرُّفَاتِهِمْ فِي الْحَيَاةِ .

قال الطبرسي — في أحد وجوه تفسير الآية — : إِنَّ مَعْنَاهُ : وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ أَهْلَ قَرْيَةٍ — بعد قيام الحجّة عليهم وإرسال الرسل إليهم — أمرنا مترفيها أي رؤساءها وساداتها

(1) الأعراف 7 : 28 .

(2) الإسراء 17 : 16 .

(3) الإسراء 17 : 16 .

(4) الإسراء 17 : 15 .

الصفحة 257

بالطاعة واتباع الرُّسل ، أمراً بعد أمر ، نكرّره عليهم ، وبيّنة بعد بيّنة ، نأتيهم بها إغذاراً للْعَصَاة وإنذاراً لهم وتوكيداً للحجّة ، ففسقوا فيها بالمعاصي وأبوا إلاّ تمادياً في العصيان والكفران .

قال : وإنّما خصّ المترفون وهم المنعمون والرؤساء بالذكر ؛ لأنّ غيرهم تبع لهم ، فيكون الأمر لهم أمراً لاتباعهم .

قال : وعلى هذا ، فيكون قوله : (أمرنا مترفيها) جواباً لـ (إذا) ، وإليه يؤول ما روي

عن ابن عباس وسعيد بن جبير : أن معناه : أمرناهم بالطاعة فعصوا وفسقوا ، ومثله : أمرتك فعصيتني ، ويشهد بصحة هذا التأويل الآية المتقدمة عليها ، وهي قوله : (مَنْ اهْتَدَى فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولاً) (1) .

ألف سنة أو خمسون ألف سنة

سؤال :

قال تعالى : (يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ) (2) ، وقال : (تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ) (3) .

ما هذا اليوم ؟ وما مقداره ، ألف سنة أو خمسون ألف سنة ؟

جواب :

قال القمي في تفسير الآية الأولى : يعني الأمور التي يُدبِّرُها والأمر والنهي الذي أمر به وأعمال العباد ، كل ذلك يظهر يوم القيامة فيكون مقدار ذلك اليوم ألف سنة من سني الدنيا (4) .
وروى الكليني في الكافي عن الإمام الصادق (عليه السلام) : (إنَّ للقيامة خمسين موقفاً ، كل موقف مقام ألف سنة) ثم تلا الآية الثانية (5) .

(1) مجمع البيان ، ج 6 ، ص 406 .

(2) السجدة 32 : 5 .

(3) المعارج 70 : 4 .

(4) تفسير القمي ، ج 2 ، ص 168 .

الصفحة 258

إذن ، فلا منافاة بين الآيتين ، فإن أعمال العباد وكل شؤون الحياة الدنيا بما فيها من تدابير إلهية وأمر ونهي وتشريع وما عمل العباد من خير وشر فإنها تظهر يوم القيامة في أول موقف من مواقفها ، ومقداره ألف سنة مما يعدون ، أما كل شؤون الحياة في عالم الوجود فإنها تظهر في طول أمد القيامة ومقداره خمسون ألف سنة حسب مواقفها الخمسين .

وبذلك صح المأثور عن ابن عباس : أنهما يومان من أيام الله ، أي برهتان من الزمان برهة أولى في ألف سنة ، وبرهة أخرى شاملة في خمسين ألف سنة (1) .

خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ

سؤال :

قال تعالى : (قُلْ أَنْتُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ ... وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِي مِنْ فَوْقِهَا وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ ... ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ ... فَفَضَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ ...) (2) .

وقال : (أَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ السَّمَاءُ بَنَاهَا ... وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا) (3) .

وقال : (اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ) (4) ، وقد تكرر ذلك في سبع مواضع من القرآن .

والسؤال هنا من وجهين :

الأول : دلت الآية الأولى على أن الأرض خلقت قبل السماء ، في حين أن الآية الثانية نصت على أن الأرض بعد ذلك دحاهها .

الثاني : ظاهر دلالة الآية الأولى هو أن خلقة السماوات والأرض وما فيها وقعت في ثمانية

أيام ، في حين أنّ الآية الأخيرة ونظيراتها دلّت على وقوع ذلك في ستّة أيّام ، فكيف التوافق ؟

(1) الإتقان ، ج 3 ، ص 83 .

(2) فصّلت 41 : 9 – 12 .

(3) النازعات 79 : 27 – 30 .

(4) السجدة 32 : 4 .

الصفحة 259

جواب :

دلّت الآية على أنّ الأرض ذاتها خلّقت قبل السماء وإنّ كان دحوها أي بسطها وتسطيع قشّرتها قد تأخّر بعد ذلك بأيّام .

وهذه الأيّام هي من أيّام الله التي يعلم هو مداها ، وليست من أيّام الناس ، وقد خلّقت الأرض في يومين ، وجعل فيها الرواسي وقدرّ فيها الأقوات أيضاً في يومين ، فهذه أربعة أيّام ، تمتّ بها خلقة الأرض وما فيه من جبالٍ وأرزاق وبركات ، ثمّ استوى إلى السماء فخلقهنّ في يومين ، فتلك ستّة أيّام على ما جاء في آيات أخرى .

وهذا كما يُقال : سرتُ من البصرة إلى الكوفة في يومين ، وإلى بغداد في أربعة أيّام ، أي من البصرة إلى بغداد ، باندراج اليومين اللذين سار فيهما إلى الكوفة .

وهناك تفسير آخر للآية لعلّه أدقّ ، يجعل الأربعة الأيّام ظرفاً لتقدير الأقوات إشارةً إلى فصول السنّة الأربعة ، حيث فيها تتقدّر أرزاق الخلائق والأنعام والبهائم والدوابّ ، ذكره عليّ بن إبراهيم القمي في تفسيره للآية ، قال : يعني في أربعة أوقات ، وهي التي يُخرج الله فيها أقوات العالم من الناس والبهائم والطيور وحشرات الأرض ، وما في البرّ والبحر من الخلق والثمار والنبات والشجر ، وما يكون فيه معاش الحيوان كلّهُ ، وهو الربيع والصيف والخريف والشتاء ... ثمّ جعل يذكر

كيفية تقدير هذه الأقوات في كل من هذه الفصول (1) .

وقد ارتضاه العلامة الطباطبائي واعتمده في تفسيره (2) .

فمعنى الآية — على ذلك — : أن الله خلق الأرض في دورتين ، وجعل فيها رواسي وبارك فيها ، وقدر أقواتها حسب فصول السنة ، وهكذا قضى السماوات سبعة في دورتين ، فهذه أربعة أدوار ذكرتهن الآية : دورتان لخلق الأرض ، ودورتان لجعل السماوات سبعة ، وبقيت دورتان لخلق أصل السماء وما بينها وبين الأرض من أجرام كانت الآية ساكتة عنهما ؛ ومن ثم فهي لا تتنافى وآيات أخرى ذكرن ستة أدوار لخلق الأرض والسماء وما بينهما .

(1) تفسير القمي ، ج 2 ، ص 262 .

(2) الميزان ، ج 17 ، ص 387 .

الصفحة 260

تساؤل بعضهم بعضاً

سؤال :

قال تعالى : (فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ) (1) .

وقال : (وَلَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ) (2) .

وقال : (فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ) (3) .

وقال : (وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ * فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ يَوْمَئِذٍ فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ) (4) .

وقال : (يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْمُهْلِ * وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ * وَلَا يُسْأَلُ حَمِيمٌ حَمِيمًا) (5) .

هذا مع قوله : (وَقِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ) (6) .

وقوله : (فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ) (7) .

وقوله : (فَوَرَبَّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ * عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ) (8) .

وقوله : (وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ * قَالُوا إِنَّا كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ * قَالُوا بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ) (9) .

وقوله : (وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ كَأَن لَّمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنَ النَّهَارِ يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ) (10) .

فهل يُسألون عن ذنبٍ أو لا يُسألون ؟ وهل يتساءلون فيما بينهم ويتعارفون أم لا يتساءلون ؟
فكيف التوفيق ؟!

جواب :

هناك في الوقفة الأولى يوم الحشر تكون الوقعة شديدة (يَوْمَ تَرَوْنَهَا تَذْهَلُ كُلُّ

(1) الرحمن 55 : 39 .

(2) القصص 28 : 78 .

(3) المؤمنون 23 : 101 .

(4) القصص 28 : 65 و 66 .

(5) المعارج 70 : 8 – 10 .

(6) الصافات 37 : 24 .

(7) الأعراف 7 : 6 .

(8) الحجر 15 : 92 و 93 .

(9) الصافات 37 : 27 – 29 .

(10) يونس 10 : 45 .

الصفحة 261

مُرْضِيعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمَلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى وَمَا هُمْ بِسُكَارَى وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ (1) .

فهناك الناس ذُهل ، وُعْمِيَّت عليهم الأنباء ، ولا يسألُ حميمٌ حميماً ، ولا يتسألون فيما بينهم ، وهكذا لا يسأل أحدٌ أحداً عن ذنبه وعن شأنه الذي هو فيه .

أما وبعد أن أخرجت الأرض أثقالها ، ووضعت الزلزلة أوزارها ، وعاد الناس على حالتهم العادية وتفرغوا للحساب فهناك السؤال والمؤاخذه ، والتساؤل والتعارف ، فاختلف الموقفان .

وهناك بعد انقضاء الحساب ودخول أهل الجنة الجنة ودخول أهل النار النار ، يقع التساؤل والتعارف بينهم .

يقول تعالى عن المجرمين : (احْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ * مِنْ دُونِ اللَّهِ فَاهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ * وَقِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ * مَا لَكُمْ لَا تَنْصَرُونَ * بَلْ هُمْ الْيَوْمَ مُسْتَسْلِمُونَ * وَأَقْبَلْ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ * قَالُوا إِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ * قَالُوا بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ * وَمَا كَانْ لَنَا عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ بَلْ كُنْتُمْ قَوْمًا طَآغِينَ * فَحَقَّ عَلَيْنَا قَوْلُ رَبِّنَا إِنَّا لَذَانِقُونَ * فَأَغْوَيْنَاكُمْ إِنَّا كُنَّا غَاوِينَ * فَإِنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ * إِنَّا كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ) (2) .

ويقول عن الصالحين : (...إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ * أُولَئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَعْلُومٌ * فَوَاكِهُ وَهُمْ مُكْرَمُونَ * فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ * عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ فَأَقْبَلْ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ...) (3) .

(إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ * فِي جَنَّاتٍ يَتَسَاءَلُونَ * عَنِ الْمُجْرِمِينَ * مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ * قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ * وَلَمْ نَكُ نَطْعِمُ الْمَسْكِينِ * وَكُنَّا نَخُوضُ مَعَ الْخَائِضِينَ * وَكُنَّا نَكْذِبُ بِيَوْمِ الدِّينِ * حَتَّى آتَانَا الْيَقِينَ * فَمَا تَتَفَعُّهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ) (4) .

(1) الحج 22 : 2 .

(2) الصافات 37 : 22 – 34 .

(3) الصافات 37 : 40 – 50 .

(4) المدثر 74 : 39 – 48 .

الصفحة 262

لا أَقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ

سؤال :

قال تعالى (لا أَقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ * وَأَنْتَ حَلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ) (1) ، والبلد هو البلد الأمين مكة المكرمة ، وقد أقسم به في سورة التين : (وَالتِّينِ وَالزَّيْتُونِ * وَطُورِ سِينِينَ * وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ) (2) ، فكيف التوفيق ؟

جواب :

قالوا بزيادة (لا) هنا ليكون معنى الكلام إثباتاً لا نفياً ، وأن العرب قد تدخل (لا) في أثناء كلامها وتُلغِي معناها ، وأنشدوا في ذلك أبياتاً ، ونحن قد فندنا ذلك وذكرنا أن لا شاهد عليه في كلام العرب ، فراجع (3) .

والصحيح أن يُقال : إنَّ مورد الآيتين مختلف ، فمرة لا يُقسم ومرة يُقسم باختلاف الموارد... إذ ليس المعنى في سورة البلد أنه تعالى لا يُقسم أبداً بهذا البلد ، بل لا يُقسم في موردٍ خاصٍّ — لوضوحه — وهو أنَّ الإنسان خلق في كبد... أمَّا المعنى في سورة البلد فهو على القسم حيث

أهمية المورد (المُقسم عليه) وهو أنّ الإنسان خلق ؛ ليكون رفيعاً لكنّه بيديه حظّ من شأن نفسه فارتدّ أسفل سافلين بسوء تدبيره وسوء عمله .

وهنا جواب آخر لعلّه أدقّ وهو : أنّ ليس المراد (في آية البلد) نفي الإقسام على الإطلاق ، ليكون متنافياً مع الآية الأخرى (في سورة التين) ، بل هو نوع من القسم على الشكل السلبي ، حيث عدم الحاجة إليه بعد وضوح الأمر وظهوره ، وهو أكد في إثبات المطلوب بشكل أدبي رائع .

والمعنى : إنّني لا أحلف ، إذ لا حاجة إليه بعد وضوح الأمر ، وهذا يعني أنّ الأمر مُتأكّد الثبوت بذاته واضحاً جليّاً من غير حاجة إلى إقامة حجة ودليل .

فهو في حقيقته قسم ، لكن بصورة سلبية هي أكد من صورة الإيجاب .

(1) البلد 90 : 1 – 2 .

(2) التين 95 : 1 – 3 .

(3) وللعلامة البلاغي تحقيق مستوف في ذلك : تفسير آلاء الرحمان ، ج 1 ، ص 38 – 41 .

الصفحة 263

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ

سؤال :

قال تعالى : (وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ) (1) .

ضمّن تعالى أنّ لا يُعذب العرب على قيد أحد شرطين : حضور النبيّ بين أظهرهم ، أو استغفارهم هم ؛ ومن ثمّ قال الإمام أمير المؤمنين (عليه السلام) : (كان في الأرض أمانان من عذاب الله ، وقد رُفِعَ أحدهما ، فدونكم الآخر فتمسّكوا به ، أمّا الأمان الذي رُفِعَ فهو رسول الله (صلى الله عليه وآله) وأمّا الأمان الباقي فالاستغفار) ، ثمّ تلا الآية (2) .

لكن يَتَعَبَّبُ الآية ما يُنافي ذلك ظاهراً ، وقوله : (وَمَا لَهُمْ إِلَّا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ إِنْ أَوْلِيَائُهُ إِلَّا الْمُنَافِقُونَ) (3) ، فكيف التوفيق ؟

جواب :

إنَّ سياق الآيتين يدلُّنا على اتصاليهما ونزولهما معاً إحداهما تلو الأخرى مباشرة ، الأمر الذي يستدعي وئامهما طبعاً وعدم تنافيهما ؛ حيث المتكلم النابه — فضلاً عن الحكيم — لا يتناقض في كلامه قيد تكلّمه ، فزاعم التناقض واهمّ في حدسيه البتة .

على أنه لا تهافت بين الآيتين حتّى بحسب الظاهر أيضاً ، حيث الآية الأولى إنّما تنفي فعلية العذاب وأنّه لا يقع لوجود المانع ، أمّا الآية الثانية فناظرة إلى جهة الاقتضاء وأصل الاستحقاق ، فهم مستحقّون للعذاب لتوفّر المقتضي فيهم ، بصدّهم عن المسجد الحرام ، وليسوا بأوليائه ، وإنّ كانوا لا يُعَذَّبُونَ فعلاً مادام وجود المانع وهما الشرطان أو أحدهما ، فلا مُنافاة بين وجود المقتضي ونفي الفعلية لمكان المانع ، كما لا يخفى .

وقد ذكر الطبرسي في جواب المسألة وجوهاً ثلاثة :

أحدها : أنّ المراد بالأوّل (نفي التعذيب) عذاب الاستئصال والاصطلام ، كما وقع

(1) الأنفال 8 : 33 .

(2) نهج البلاغة ، قصار الحكم ، رقم 88 ، ص 483 .

(3) الأنفال 8 : 34 .

الصفحة 264

بشأن الأمم الماضية ، وبالثاني (وقوع التعذيب) عذاب القتل بالسيف والأسر بأيدي المؤمنين — كما في يوم بدر وغيره وأخيراً يوم الفتح — ولكن بعد خروج المؤمنين من بين أظهرهم .

ثانيها : أنه أراد : وما لهم أن لا يُعَذِّبَهُمَ اللَّهُ في الآخرة ، ويُريد بالأول عذاب الدنيا ، قاله الجبائي .

ثالثها : أن الأول استدعاء للاستغفار ، يُريد أنه لا يُعَذِّبَهُمَ بعذاب دُنْيَا ولا آخرة إذا استغفروا وتابوا ، فإذا لم يفعلوا عُدُّبُوا — وفي ذلك ترغيبٌ لهم في التوبة والإجابة — ثم إنه بيّن وجه استحقاقهم للعذاب بصدّ الناس عن المسجد الحرام (1) .

وَالْوِزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ

سؤال :

قال تعالى : (وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئاً وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ) (2) .

وقال : (وَالْوِزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ * وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ) (3) .

وقال : (فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ * فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَاباً يَسيراً) (4) .

وقال : (وَإِنْ تَبُدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يُحَاسِبُكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ) (5) .

هذا مع قوله تعالى بشأن المؤمنين : (فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ) (6) .

(1) مجمع البيان ، ج 4 ، ص 540 .

(2) الأنبياء 21 : 47 .

(3) الأعراف 7 : 8 و 9 .

(4) الإنشاق 84 : 7 و 8 .

(5) البقرة 2 : 284 .

(6) غافر 40 : 40 .

الصفحة 265

وقوله : (إِنَّمَا يُؤَفِّي الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ) (1) .

وقوله بشأن الكافرين : (الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزْنًا) (2) .

فكيف التوفيق ؟

جواب :

ليس في القرآن ما ينفي المحاسبة وموازنة الأعمال ، والآيات المُستند إليها إنما تعني شيئاً آخر وهو : الرزق والأجر بما يفوق الحساب ، وكذا الذي حَبِطَتْ أعماله ، لا وزن له عند الله ولا مقدار .

قال الطبرسي — عند قوله تعالى : (وَالَّذِينَ اتَّقَوْا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ) (3) — : فيه أقوال :

أحدهما : أن معناه يُعطيهم الكثير الواسع الذي لا يدخله الحساب من كثرته .

ثانيهما : أنه تعالى لا يرزق الناس في الدنيا على مقابلة أعمالهم وإيمانهم وكفرهم ، وكذا في الآخرة لا يُثيبهم على قدر أعمالهم بل يزيدهم فضلاً منه وإنعاماً .

ثالثها : أنه تعالى يُعطي العطاء لا يؤاخذ عليه أحد ، ولا يسأله عنه سائل ، ولا يطلب عليه جزاء ولا مكافأة .

رابعها : أنه يعطي العدد من الشيء الذي لا يُضبط بالحساب ولا يأتي عليه العدد ؛ لأن ما

يَقْدِرُ عَلَيْهِ غَيْرَ مَتْنَاهِ وَلَا مَحْصُورٍ ، فَهُوَ يُعْطِي الشَّيْءَ لَا مِنْ عَدَدٍ أَكْثَرَ مِنْهُ فَيَنْقُصُ مِنْهُ ، كَمَنْ يُعْطِي الْأَلْفَ مِنَ الْأَلْفَيْنِ ، وَالْعَشْرَةَ مِنَ الْمِئَةِ ، قَالَهُ قَطْرِب .

خامسها : أَنْ مَعْنَاهُ يُعْطِي أَهْلَ الْجَنَّةِ مَا لَا يَنْتَاهِي وَلَا يَأْتِي عَلَيْهِ الْحِسَابُ .

ثُمَّ قَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ : وَكُلَّ هَذِهِ الْوُجُوهُ جَائِزٌ حَسَنٌ (4) .

وَقَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ — فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى : (قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا * الَّذِينَ ضَلَّ

(1) الزَّمر 39 : 10 .

(2) الكهف 18 : 105 .

(3) البقرة 2 : 212 .

(4) مجمع البيان ، ج 2 ، ص 305 — 306 .

الصفحة 266

سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا * أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزَنًا * ذَلِكَ جَزَاءُهُمْ جَهَنَّمَ بِمَا كَفَرُوا وَتَوَلَّوْا آيَاتِي وَرُسُلِي هُزُوًا) — : (1) (ضَلَّ سَعْيُهُمْ) ضَاعَ وَبَطَلَ... وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ : يَأْتِي نَاسٌ بِأَعْمَالٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، هِيَ عِنْدَهُمْ فِي الْعِظَمِ كَجِبَالِ تَهَامَةٍ ، فَإِذَا وَزَنُوهَا لَمْ تَزَنْ شَيْئًا ، (فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزَنًا) فَتَزْدَرِي بِهِمْ وَلَا يَكُونُ لَهُمْ عِنْدَنَا وَزَنٌ وَلَا مِقْدَارٌ (2) .

وَقَالَ الطَّبْرَسِيُّ : أَيُّ لَا قِيَمَةَ لَهُمْ عِنْدَنَا وَلَا كِرَامَةَ ، وَلَا نَعْتَدُ بِهِمْ ، بَلْ نَسْتَخَفُّ بِهِمْ وَنُعَاقِبُهُمْ ، تَقُولُ الْعَرَبُ : مَا لِفُلَانٍ عِنْدَنَا وَزَنٌ أَيْ قَدْرٌ وَمَنْزِلَةٌ ، وَيُوصَفُ الْجَاهِلُ بِأَنَّهُ لَا وَزَنَ لَهُ ؛ لَخَفَّتْهُ بِسُرْعَةِ بَطْشِهِ وَقِلَّةِ تَثَبُّتِهِ ، وَرُويَ فِي الصَّحِيحِ : أَنَّ النَّبِيَّ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ) قَالَ : (إِنَّهُ لَيَأْتِي الرَّجُلُ الْعَظِيمُ السَّمِينُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يَزِنُ جَنَاحُ بَعُوضَةٍ) (3) .

قال العلامة الطباطبائي : والوزن هنا هو الثقل في العمل في مقابلة الخفة في العمل ، وربما تبلغ إلى مرتبة فقد الوزن رأساً .

وقال — في قوله تعالى : (وَالْوِزْنَ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ) (4) — : المراد أن الوزن الذي تُوزن به الأعمال يومئذ إنما هو الحق . فبقدر اشتغال العمل على الحق يكون اعتباره وقيمه ، والحسنات مُشتملة على الحق ، فلها ثقل ، كما أن السيئات ليست إلا باطلة فلا ثقل لها ، والله سبحانه يزن الأعمال يومئذ بالحق ، فما اشتمل عليه العمل من الحق فهو وزنه وثقله (5) .

مواطن القيامة متفاوتة

سؤال :

هناك آيات تنصّ على أنهم لا يتكلمون إلا صواباً (6) ونهوا أن يتخاصموا (7) بل وختم

(1) الكهف 18 : 103 — 106 .

(2) الكشف ، ج 2 ، ص 749 .

(3) مجمع البيان ، ج 6 ، ص 497 .

(4) الأعراف 7 : 8 .

(5) الميزان للطباطبائي ، ج 8 ، ص 8 — 9 .

(6) وهو قوله تعالى : (يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا) (النبا 78 : 38) .

(7) وهو قوله تعالى : (لَا تَخْتَصِمُوا لَدَيَّ وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ) ق 50 : 28 .

على أفواههم لتتكلم أيديهم وتشهد أرجلهم بما كانوا يكسبون (1) .

الأمر الذي يتنافى وقوله تعالى فيهم بأنهم قالوا والله ما كنا مشركين (2) فإنه قول كذب بل ويمين كاذبة وقد أذنوا بالتكلم به !

وكذا مع قوله : (إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ) (3) وقوله : (ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ وَلَيَعَنُ بَعْضُكُم بَعْضًا) (4) ، فقد تخاصموا لديه تعالى رغم منعه سبحانه من ذلك ! ثم كيف يلتئم ذلك مع الختم على الأفواه ؟!

جواب :

أولاً : إن من يتكلم بالصواب في الآية الأولى هم الملائكة أو المؤمنون ، والكلام الصواب هنا هي الشفاعة بالحق على ما ذكره المفسرون ، وفي الحديث عن الإمام الصادق (عليه السلام) وقد سئل عن هذه الآية قال : (نحن والله المأذون لهم يوم القيامة ، والقائلون صواباً : نُمجِّد ربَّنَا ونُصَلِّي على نبيِّنا ونُشْفِعُ لشيعتنا) (5) .

وثانياً : مواطن القيامة متفاوتة ومواقفها متنوعة ، فقوله (لَا تَخْتَصِمُوا لَدِيَ) (6) خطاب إلى الكفار العنيد وقرينه الشيطان الذي أغواه ، حيث يقول الشيطان : (رَبَّنَا مَا أَطْغَيْتُهُ وَلَكِنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ) (7) ، ويحاول الكافر أن يجعل اللوم على الذي أغواه ، فكان النهي موجهاً إليهم : لا تختصموا لدي بل اجعلوا بأسكم بينكم فليس منعاً عن التخاصم على الإطلاق .

غير أن هذا التخاصم والتشاجر والمنع منه لديه سبحانه إنما هو بعد الفراغ من الحساب وفي مقام الاعتذار بعد الاعتراف بالافتراء ، أما الختم على الأفواه فهو عند الحساب وفي أثناءه حيث يحاولون الإنكار رأساً ، فتتكلم أيديهم وتشهد أرجلهم بما

(1) وهو قوله تعالى : (الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ) ، يس 36 : 65 .

(2) وهو قوله تعالى : (وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا أَيْنَ شُرَكَائُكُمُ الَّذِينَ كُنْتُمْ

تَرْعُمُونَ * ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فَتَنْتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ (، الأنعام 6 : 22 – 23 .

(3) ص 38 : 64 .

(4) العنكبوت 29 : 25 .

(5) رواه العياشي حسبما ذكره الطبرسي في مجمع البيان ، ج 10 ، ص 427 .

(6) ق 50 : 28 .

(7) ق 50 : 27 .

الصفحة 268

اقتطفوه ، فالمواطن مُختلفة والمواقف متعددة :

فالموطن الأول : موطن المُدافعة في الحساب ، (يختم على أفواه أهل الإلحاد والإنكار) .

والموطن الثاني : موطن الفراغ من الحساب ، (يتخاصم فيه أهل النار) .

والموطن الثالث : موطن الشفاعة لأهل الإيمان ، (موطن النطق بالصواب) .

ولكل موطن مناسبتُه وشأنه .

هكذا يُحمل على اختلاف المواطن ما ورد من قوله (وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ) (1) ، مع قوله

: (يَوْمَ لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعَذِرَتُهُمْ) (2) ، وقوله (فَيَوْمَئِذٍ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعَذِرَتُهُمْ) (3) .

اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا

سؤال :

قال تعالى : (اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا) (4) .

وقال : (وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ) (5) .

وقال : (قُلْ يَتَوَفَّاكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ) (6) .

وقال : (تَوَفَّاهُ رُسُلُنَا) (7) .

وقال : (تَتَوَفَّاهُم الْمَلَائِكَةُ) (8) .

جواب :

الله خالق الموت والحياة ، ومَلَكُ الموت هو الأمر الأول ، والملائكة أعوانه المباشرون (9) .

(1) المرسلات 77 : 36 .

(2) غافر 40 : 52 .

(3) الروم 30 : 57 .

(4) الزمر 39 : 42 .

(5) الأنعام 6 : 60 .

(6) السجدة 32 : 11 .

(7) الأنعام 6 : 61 .

(8) النحل 16 : 28 .

(9) راجع : البرهان ، ج 2 ، ص 64 .

سؤال :

قال تعالى : (يَوْمَئِذٍ يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصَوُوا الرَّسُولَ لَوْ تُسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا) (1) .

فقد أخبر تعالى عنهم بأنهم لا يكتُمون لديه حديثاً... وهذا يتنافى ظاهراً وقوله في موضع آخر : (ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فَتَنْتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ) (2) فقد كتموا إشراكهم !

الجواب عن ذلك من وجهين :

الأول : أن قوله (لَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا) داخل في التمني ، أي يودّون لو كانوا لم يكتُموا حديثاً في الدنيا بشأن الرسالة والإسلام ، أو لم يكتُموا في الآخرة كفرهم في الدنيا ، حيث قولهم : (وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ) ، وذلك باختلاف الموقف ، ففي الوهلة الأولى كتموا ، وفي الثانية تمنّوا لو لم يكتُموا...

الثاني : أنهم لا يستطيعون الكتمان ؛ حيث تشهد عليهم أرجلهم وأيديهم بما كانوا يكسبون .

مضاعفة العذاب

سؤال :

قال تعالى : (وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا) (3) .

لكنه في موضع آخر قال : (يُضَاعَفُ لَهُمُ الْعَذَابُ) (4) ؟!...

جواب :

المُجازاة بالمِثل خاصةً بالدنيا في مثل القصاص والعقوبات الجزائية ، والآية الأولى واردة بهذا الشأن .

(1) النساء 4 : 42 .

(2) الأنعام 6 : 23 .

(3) الشورى 42 : 40 .

(4) هود 11 : 20 .

الصفحة 270

أَمَّا مُضَاعَفَةُ الْعَذَابِ فِي الْآخِرَةِ عَلَى حَسَبِ مَرَاتِبِ الْكَبِيرَةِ الَّتِي ارْتَكَبَهَا أَهْلُ الْكِبَائِرِ ، وَالْآثَارِ الَّتِي خَلَّفَتْهَا تِلْكَ الْكَبِيرَةُ الْمُؤَبَّقَةُ فِي الْأَوْسَاطِ الْاجْتِمَاعِيَّةِ حِينَ الْارْتِكَابِ وَبَعْدَهَا ، وَمُورِدِ الْآيَةِ هُمْ الَّذِينَ كَانُوا يَصْدُونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ؛ وَمِنْ ثَمَّ يُضَاعَفُ لَهُمُ الْعَذَابُ .

التكليم من وراء حجاب

سؤال :

قال تعالى : (وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكْلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بَأْذَنِهِ مَا يَشَاءُ) (1) .

كيف يلتئم وقوله : (وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا) (2) ، وقوله : (وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا) (3) حيث وقع التكليم مباشرة ؟!

جواب :

لم تنفِ الآية الأولى التكليم رأساً ، وإنما نفّته على الطريقة المعهودة بين الناس حيث يقع مشافهةً ، نعم تكليمه تعالى يقع على طرائق ثلاث :

1 — إمّا وحياً وهو النفث في الرّوع ، فيتلقّى النبيّ بشخصيّته الباطنة ما يُلقيه إليه وحي السماء ، وهو نوع من الإلهام خاصّ بالأنبياء والرسل .

2 — أو بإسماع الصوت من غير أن يرى شخص المتكلم ، كأنه يتكلم من وراء حجاب ، وهذا بخلق التموج الصوتي في الهواء ليقرع مسامع النبي فيستمع إليه ، ولكنه لا يرى المتكلم وإن كان يسمع صوته ؛ ومن ثم وقع التشبيه من وراء حجاب . وهذا هو الذي وقع مع موسى النبي (صلى الله عليه وآله) .

3 — أو بإرسال رسول — ملك الوحي — وهو جبرائيل (عليه السلام) ، فيلقي ما تلقاه وحياً على

(1) الشورى 42 : 51 .

(2) النساء 4 : 164 .

(3) الأعراف 7 : 22 .

الصفحة 271

النبي (صلى الله عليه وآله) ، والأكثر ولعله الشامل من الوحي القرآني هذا النوع الأخير .
والتكليم والنداء في الآيتين هما من النوع الثاني أي التكليم من وراء حجاب ، إذن فلا منافاة

نظرة أو انتظار ؟

سؤال :

قال تعالى : (وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ * إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ) (1) ، وقال : (وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ * عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ) (2) .

قالوا : كيف يلتئم ذلك مع قوله : (لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ) (3) . (وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا) (4) ،
في حين أن من رأى الشيء وحدّق النظر إليه فقد أدركه ببصره وأحاط به علمه ؟!

جواب :

هناك فرق بين نظر رؤية ونظر انتظار وتوقع ، فيومئذ تكون الأنظار إليه سبحانه لكنها نظرة توقع وانتظار عميم رحمته ، ولا نظر إلا إليه (عظمت آلاؤه) ، فالنظر إنما هو إلى ربهم كيف يُثيبهم ؟ وإلى ما وعدهم من المثوبة في جنة عدن .

قال الزمخشري : و (الناظرة) من نصرة النعيم ، (إِلَى رَبِّهَا نَازِرَةٌ) تنظر إلى ربها خاصة ولا تنظر إلى غيره ، والمراد : نظر توقع ورجاء ، كقولك : أنا إلى فلان ما يصنع بي ، تريد معنى التوقع والرجاء ، ومنه قول القائل :

وَإِذَا نَظَرْتُ إِلَيْكَ مِنْ مَلِكٍ وَالْبَحْرُ دُونَكَ زِدْتَنِي إِنْ نِعَمًا

قال : وسمعت سرّويةً مُستجدية بمكة وقت الظهيرة حين يُغلق الناس أبوابهم ويأوون إلى مقائلهم تقول : عَيَّنْتَنِي نُؤْيِظِرَةٌ إِلَى اللَّهِ وَإِلَيْكُمْ ، أي رجائي إلى الله وإليكم .

فمعنى الآية : أنهم لا يتوقعون النعمة والكرامة إلا من ربهم ، كما كانوا في الدنيا لا يخشون ولا يرجون إلا إياه (5) .

(1) القيامة 75 : 22 و 23 .

(2) النجم 53 : 13 و 14 .

(3) الأنعام 6 : 103 .

(4) طه 20 : 110 .

(5) الكشف ، ج 4 ، ص 662 بتصرف .

الصفحة 272

وأما الآية من سورة النجم فالمراد : رؤية جبرائيل على صورته الأصلية ؛ حيث وقعت لمحمد

(صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ) مَرَّتَيْنِ ، مَرَّةً عِنْدَ التَّبَشِيرِ بِنُبُوَّتِهِ ، وَمَرَّةً أُخْرَى فِي الْمَعْرَاجِ عِنْدَ سُورَةِ الْمُنْتَهَى .

التناسي أو النسيان

سؤال :

قال تعالى: (فَالْيَوْمَ نَنْسَاهُمْ كَمَا نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا) (1) ، وقال : (نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ) (2)

كيف يلتئم ذلك مع قوله : (وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا) (3) ، وقوله : (لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى) ؟! (4) .

جواب :

النسيان في الآيتين الأوليتين هو التناسي والتغافل ، أما المنفي في الآيتين الأخيرتين فهي الغفلة والنسيان حقيقة .

والنسيان – بمعنى التناسي – في القرآن ، كما في قوله تعالى : (وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلُ فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا) (5) أي تناسى العهد ولم يأخذ بجدٍّ ؛ إذ لو كان نسي حقيقةً لكان معذوراً ، إذ لا مؤاخذه على التناسي عقلاً ولا لوم عليه .

وقوله : (وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ) (6) أي تغافلوا حضوره تعالى في الحياة ؛ ومن ثم تغافلوا ولم يأخذوا كرامة الإنسان بجدٍّ .

فقوله تعالى : (قَالَ كَذَلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا فَنَسِيَتْهَا كَذَلِكَ الْيَوْمَ تَنْسَى) (7) يعني نبذت آياتنا وراء ظهرك ولم تأخذها بجدٍّ ، فكذلك اليوم تنسى ولا تشملك العناية الإلهية .

كما في قوله تعالى : (فَنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمناً قليلاً) (8) أي استهانوا بشأن الكتاب واستعاضوا به متاع الحياة الدنيا القليل ، وهو من التغافل في الأمر والتساهل فيه وليست حقيقة الغفلة .

(1) الأعراف 7 : 51 .

(2) التوبة 9 : 67 .

(3) مريم 19 : 64 .

(4) طه 20 : 52 .

(5) طه 20 : 115 .

(6) الحشر 59 : 19 .

(7) طه 20 : 126 .

(8) آل عمران 3 : 187 .

الصفحة 273

وهكذا جاء في الجواب فيما نُسب إلى الإمام أمير المؤمنين (عليه السلام) قال :

(أَمَّا قَوْلُهُ : (نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ) فَإِنَّمَا يَعْنِي : نَسُوا اللَّهَ فِي دَارِ الدُّنْيَا ، لَمْ يَعْمَلُوا بِطَاعَتِهِ ، فَنَسِيَهُمْ فِي الْآخِرَةِ أَيْ لَمْ يَجْعَلْ لَهُمْ فِي ثَوَابِهِ شَيْئاً ، فَصَارُوا مَنْسِيَّيْنَ مِنَ الْخَيْرِ ، وَقَدْ يَقُولُ الْعَرَبُ : قَدْ نَسِينَا فُلَاناً فَلَا يَذْكُرُنَا ، أَيْ إِنَّهُ لَا يَأْمُرُ لَنَا بِخَيْرٍ وَلَا يَذْكُرُنَا بِهِ ، وَأَمَّا قَوْلُهُ : (وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيّاً) فَإِنَّ رَبَّنَا تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَيْسَ بِالَّذِي يَنْسَى وَلَا يَغْفَلُ بَلْ هُوَ الْحَفِیْظُ الْعَلِیْمُ) (1) .

كسب التأنيث والتذكير

سؤال :

قال تعالى : (وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ) (2) .

وقال : (وَنَقُولُ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ) (3) .

كيف جاء الوصف وكذا الضمير في الآية الأولى مُذَكَّرًا ، وفي الآية الثانية مُؤَنَّثًا في حين وحدة السياق ؟!

جواب :

المضاف إلى مؤنث إن كان يجوز حذفه ولا يُخلّ حذفه بمفاد الكلام يجوز في وصفه التذكير والتأنيث ، قال ابن مالك :

وَرَبِّمَا أَكْسَبَ ثَانٍ أَوَّلًا تَأْنِيثًا إِنْ كَانَ لِحذفِ مُؤَهَّلًا

فإنّ المضاف المُذَكَّرُ قد يكتسب التأنيث من المضاف إليه المؤنث بشرط جواز حذفه من غير إخلال بمفاد الكلام ، كما قال الأعشى :

وَتَشْرِقُ بِالْقَوْلِ الَّذِي قَدْ أَذْعَتْهُ كَمَا شَرِقَتْ صَدْرُ الْقَنَاةِ مِنَ الدَّمِ

فتأنيث الفعل (شرفت) المسند إلى (صدر) إنّما هو باعتبار كسبه التأنيث من

(1) كتاب التوحيد للصدوق ، ص 259 – 260 .

(2) السجدة 32 : 20 .

(3) سبأ 34 : 42 .

الصفحة 274

المضاف إليه ، فلو قُدِّرَ حذفه لم يختل مفاد الكلام .

وجاء عكسه في قول الآخر :

رؤية الفكرِ ما يؤولُ له الأمرُ مُعينٌ على اجتتاب iiالتواني

وقال غيره :

إنارة العقلِ مكسوفٌ بطوع iiهوى وعقلٌ عاصي الهوى يزداد تنويراً

فالضمائر الراجعة إلى المضاف - وهو مؤنث - في البيتين ، إنما روعي فيها جانب المضاف إليه المذكر ، باعتبار أن حذف المضاف في مثل هذا الكلام غير مُخل بمفاده .

وهكذا في الآية الكريمة يجوز في وصف العذاب المضاف إلى النار مُراعاة التذكير على الأصل ، كما في الآية من سورة السجدة ، وكذا مراعاة التأنيث باعتبار إضافته إلى النار ، كما في الآية من سورة سبأ .

وكلا الأمرين جائز ، كما قال ابن مالك : (وربما أكسب ثانٍ أولاً تأنيثاً ...) ، وليس دائماً ولا ضرورة .

* * *

هذا بناءً على كون الوصف نعتاً للمضاف في كلتا الآيتين ؛ نظراً لوحدة السياق فيهما .

وربما فرّقوا بين الآيتين فجعلوا الوصف نعتاً للمضاف في الآية الأولى ، وللمضاف إليه في الآية الثانية ، وعلّلوا ذلك باختلاف الموجب :

قال الزركشي : جاء في سورة السجدة بلفظ (الذي) على وصف العذاب ، وفي سورة سبأ بلفظ (التي) على وصف النار . وذلك لوقوع (النار) في سورة السجدة موقع الضمير الذي لا يُوصف ، وإنما وقعت موقع الضمير لتقدّم إضمارها في قوله : (أَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوَاهُمُ النَّارُ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ) (1) .

(1) السجدة 32 : 20 .

فحقّ الكلام أن يُقال : (وقيل لهم ذوقوا عذابها...) فلما وضعها موضع المضمّر الذي لا يقبل الوصف عدل إلى وصف العذاب .

وأما في (سبأ) فوصفها لعدم المانع من وصفها (1) .

* * *

وربّما ذهبوا إلى أنه وصف للنار في كلتا الآيتين ، وجاء التذكير في سورة السجدة على معنى (الجحيم) أو (الحريق) (2) .

وهنا وجوه استحسانية لا نُطيل بذكرها فليراجع مظانها (3) .

فرعون يُقتل أبناء إسرائيل قبل بعثة موسى أم بعدها ؟

جاء في آيات من سورة غافر (4) وسورة الأعراف (5) ما يدلّ على أن فرعون همّ بقتل أبناء إسرائيل واستحياء نسائهم بعد أن بعث موسى (عليه السلام) ودعاه إلى الإيمان .

وفي سورة القصص (6) وسورة طه (7) وإبراهيم (8) والأعراف (9) والبقرة (10) ما يدلّ على أن ذبح الأبناء واستحياء النساء كان قد وقع من قبل .

كان فرعون قد أمر بقتل الذكور من مواليد بني إسرائيل من قبل ؛ خوفاً من ظهور نبيّهم موسى (عليه السلام) وقد خاب ظنّه ، لكنّه بعد أن ظهرت نبوّته وقام في وجهه مُهدداً له

(1) البرهان ، ج 2 ، ص 63 – 64 .

(2) إملأ ما منّ به الرحمان لأبي البقاء العكبري ، ج 2 ، ص 190 .

(3) ذكر الزركشي وجوهاً أربعة ، وقد ذكرنا اثنين منها ، راجع : البرهان ، ج 2 ، ص 63 –

64 .

(4) (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ * إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَقَارُونَ فَقَالُوا سَاحِرٌ كَذَّابٌ * فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا اقْتُلُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ وَاسْتَحْيُوا نِسَاءَهُمْ) . غافر . 25 – 23 : 40 .

(5) (وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَنْتَرُ مُوسَى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَيَذَرَكَ وَآلِهَتَكَ قَالَ سَنُقَتِّلُ أَبْنَاءَهُمْ وَنَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ) . الأعراف 7 : 127 .

(6) (إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا يَسْتَضَعِفُ طَائِفَةً مِنْهُمْ يُذَبِّحُ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ) . القصص 28 : 4 .

(7) (أَنْ أَقْذِفِيهِ فِي التَّابُوتِ فَاقْذِفِيهِ فِي الْيَمِّ فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ يَأْخُذْهُ عَدُوٌّ لِي وَعَدُوٌّ لَهُ) . طه . 39 : 20 .

(8) (إِذْ أَنْجَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ وَيُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ) . إبراهيم 14 : 6 .

(9) (وَإِذْ أَنْجَيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يُقْتُلُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ) . الأعراف 7 : 141 .

(10) (وَإِذْ نَجَّيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ) . البقرة 2 : 49 .

الصفحة 276

— ولا سيَّما بعد أن آمن السحرة — خاف ازدياد قوّة موسى وقومه والنجدة بالأبناء ، فحاول كسر شوكتهم بالقتل في الأبناء واستعباد النساء ، لكنه لم يُساعده الحظ ؛ حيث أهلكهم الله .

قال الطبرسي عند تفسير الآيات من سورة غافر : أمروا بقتل الذكور من قوم موسى ؛ لئلاّ يكثر قومه ولا يتقوى بهم ، وباستبقاء نسائهم للخدمة ، وهذا غير القتل الأوّل ؛ لأنّه أمر بالقتل أوّلاً لئلاّ ينشأ منهم من يزول ملكه على يده ، ثمّ ترك ذلك لما أن تيقن ولادة موسى ، ولا فائدة في ذبح الأبناء ، لكنه بعد أن ظهرت نبوة موسى وقام في وجهه مهدداً له حاول العود إلى القتل

ثانياً ؛ حتى لا تكون فيهم نجدة وقوة ، لكنه تعالى حال دون بلوغ أمنيته وأخذهم بالبلاء والعذاب (1) .

التقدير أزالاً أم في ليلة القدر ؟

قد يزعم البعض أن في ذلك تناقضاً في القرآن ، فتارة يرى من تقدير الأمور مثبتاً في اللوح المحفوظ (في كتاب من قبل أن نبرأها) (2) ، وأخرى تقديرها في ليلة القدر لكل عام (فيها يُفرق كل أمر حكيم) (3) .

قلت : ليس التقدير ممّا يختلف وإنما يختلف العلم به ، فالذي يعلم تقدير الأمور ومجاريها أزالاً وفي اللوح المحفوظ هو الله وحده لا شريك له ، وأمّا الذي ينتزل به ويطلع أوليائه عليه فهو في ليلة مباركة هي ليلة القدر من شهر رمضان من كل عام . ينتزل الملائكة والروح فيها بإذن ربهم من كل أمر ، ينتزلون بتقدير الأمور على الحجة القائم من أوليائه ؛ ليطلعوه على مجاري الأمور عامة ذلك ، وبذلك تواترت روايات أئمة أهل البيت الصادقين (عليهم السلام) ومن ثم فإن علمهم الحتم بمجاري الأمور محدود بعلمهم ، دون علم الله المحيط الشامل (4) .

(1) راجع : مجمع البيان ، ج 4 ، ص 465 ، وج 8 ، ص 520 .

(2) الحديد 57 : 22 .

(3) الدخان 44 : 4 ، راجع : هاشم العربي في ملحق ترجمة كتاب الإسلام ، ص 384 – 385 .

(4) راجع : الكافي ، ج 1 ، ص 242 – 253 .

الصفحة 277

والدليل على ذلك أن الوارد في سورتي الدخان والقدر هو النزول والتفريق ، وليس أصل

التقدير ، فتدبر جيداً .

فإنَّه تبارك وتعالى يعلم تقدير الأمور حسب مجاريها علماً في الأزل ، لكنَّه تعالى يُنزل بهذا التقدير في كلِّ ليلة قدر بشأن تفريقه طول ذلك العام ، الأمر الذي لا يبدو عليه أيُّ شبهة تناقض .

متى وقع التقدير ؟ وهل لا يتنافى التقدير مع الاختيار ؟

جاء في سورة الدخان أنَّ التقدير إنّما يقع في كلِّ ليلة قدرٍ من شهر رمضان في كلِّ سنة (فيها يُفَرَّقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ) (1) . وقد وردت روايات أيضاً بأنَّ ما يقع في تلك السنة إنّما يُقدَّر في ليلة القدر .

هذا ، في حين كثرة الآيات والروايات بأنَّ التقدير إنّما وقع في الأزل ، وتجري الأمور حسبما قُدرت في اللوح المحفوظ من غير تخلف ولا تبديل ، (مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا) (2) ، (وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَلَا يُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ) (3) .

على أنَّ هذه الآيات ترمي إلى سلب مسؤولية الإنسان عما يفعله ؛ حيث إنه كان مُقدَّراً من قبل ، وهذا يتنافى وقوله تعالى : (وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَاباً يَلْقَاهُ مَنْشُوراً) (4) .

أمَّا المسألة الأولى : فقد سبق البحث عنها في مسألة البداء وأنَّ هناك تقديرين ، تقديرٌ ظاهري حسب مجاري الأمور الطبيعية من علل وأسباب تتفاعل حسب طبيعتها الأولى ، وهي السنن الساطية على الكون (إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ) (5) .

وهذه السنن ليست حتمية ، في حين كونها هي الغالبة ، حيث احتمال مفاجئة أمور

(1) الدخان 44 : 4 .

(2) الحديد 57 : 22 .

(3) فاطر 35 : 11 .

(4) الإسراء 17 : 13 .

(5) القمر 54 : 49 .

الصفحة 278

طارئة من خارج مدارات السنن فتغير من اتجاهاتها أحياناً ، الأمر الذي لا يعلمه إلا الله وكان مقدراً أي معلوماً لديه تعالى في الأزل ، خافياً عن أعين الخلاق إلا من علمه الله ، وهذا هو التقدير المكنون في اللوح المحفوظ ، (هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَى أَجَلاً وَأَجَلٌ مُسَمًّى عِنْدَهُ) (1) .

فالأجل الأول هو الذي تقتضيه مجاري الأمور الطبيعية حسب السنن الجارية في الخلق ، وهذا ليس بحتم ، أما الأجل الآخر الحتمي فهو الذي علمه الله في الأزل حسب الأسباب الطارئة الخافية عن غيره تعالى ، (لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ * يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ) (2) .

روى الصدوق بإسناده إلى الإمام الصادق (عليه السلام) قال : (وهل يمحو الله إلا ما كان ؟ وهل يثبت إلا ما لم يكن ؟) (2) .

فهناك تغيير وتبديل على خلاف مجاري الأمور ، لا يعلمه إلا الله علماً كائناً في الأزل .

قال الإمام الباقر (عليه السلام) : (من الأمور أمور موقوفة عند الله ، يُقدّم منها ما يشاء ويُؤخّر منها ما يشاء ويثبت منها ما يشاء) (4) ، أي : من الأمور ما هي موقوفة — في جرياتها حسب العادة الطبيعية — على شرائط ، إن وجدت جرت ، وإلا تخلفت ، فحصول هذه الشرائط في وقتها أو عدم حصولها شيء لا يعلمه إلا الله .

فالعلم بالتقادير الحتمية الأزلية خاص الله تعالى ، أما غيره تعالى من الملائكة المقربين والمدبرات أمراً وكذا المصطفون من عباد الله المكرمين فلا علم لهم بسوى مقتضيات السنن الطبيعية في مجاري الأمور ، والتي هي بمعرض البداء والتبديل ، أما حتميتها فهذا شيء إنما يعرفونه في كل ليلة قدر من كل سنة وفي محدودة عامها فحسب .

قال الإمام الصادق (عليه السلام) : (إِنَّ اللَّهَ عِلْمَيْنِ ، عِلْمٌ مَكْنُونٌ مَخْزُونٌ لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا هُوَ ،

من

(1) الأنعام 6 : 2 .

(2) الرعد 13 : 38 – 39 .

(3) كتاب التوحيد للصدوق ، ص333 ، رقم 4 .

(4) بحار الأنوار ، ج4 ، ص116 – 117 ، رقم 44 .

الصفحة 279

ذلك يكون البداء ، وعِلْمُ عِلْمِهِ ملائِكَتَهُ وَرُسُلَهُ وَأَنْبِيَآءَهُ ، فنحن نعلمه (1) ، وقد عني بهذا العلم الذي تَعَلَّمَهُ الملائكة والأنبياء والأئمة هو العلم وفق مجاري الأمور الطبيعية ، والتي يُمكن التخلف فيها ؛ ومن ثمَّ قال الإمام أمير المؤمنين (عليه السلام) : (وَاللَّهِ لَوْ لَا آيَةٌ فِي كِتَابِ اللَّهِ لَحَدَّثْتُكُمْ بِمَا يَكُونُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، وَهِيَ قَوْلُهُ تَعَالَى : (يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ) (2) .

* * *

وأمَّا المسألة الثانية : هل لا يتنافى التقدير مع الاختيار ؟ فقد استوفينا الكلام عنها عند البحث عن مسألة الاستطاعة والاختيار ، وتبيّن أنّ التقدير السابق لا يعدو سوى العلم بما سيقع وتقديره حسبما يقع ، من غير أن يكون العلم السابق ذا أثرٍ في تحقّق المعلوم ، فإنّ للظواهر الكونية عللاً وأسباباً تكوينية هي التي تُؤثّر في الفعل والانفعال التكوينيّين ، كما أنّ للأفعال الاختيارية الصادرة من الفاعل المختار (الحيوان والإنسان) سبباً مباشراً هي إرادته بالذات وليس مقهوراً فيها .

فإذا كان الله يعلم – أزلاً – ماذا سيقع وسيتحقّق عبر الأبد ثمّ قدّر مجاريها ودبر من شؤونها بما يتواءم ونظام الكون فهذا لا يعني الإجبار ، ولا سيّما فيما يعود إلى أعمالٍ يقوم بها الإنسان حسب إرادته واختياره ، وليس من المنطق أن يفرض العلم بأمرٍ علّةً لوجوده .

والتقدير السابق ، إنما هو العلم بالأسباب والمسببات — كما هي — ثم تدبير مجاريها حسب نظام الكون ، فلا هناك جبر ولا سلب للمسؤولية فيما يمس أفعال العباد الاختيارية .

وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا

قال تعالى : (وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا) (3) ، والخطاب عام يشمل

(1) الكافي للكليني ، ج 1 ، ص 147 ، رقم 8 .

(2) بحار الأنوار ، ج 4 ، ص 97 ، رقم 4 و 5 ، والآية 38 من سورة الرعد .

(3) مريم 19 : 71 .

الصفحة 280

المؤمن والكافر ، وبدليل ما بعد الآية : (ثُمَّ نُنْجِي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثْيًا) (1) ، حيث قوله : (وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا) ، أي الجميع يردونها فيخرج المؤمن ويترك الظالم بحاله .

الأمر الذي يتنافى وقوله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ * لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا) (2) ، فيكيف الوئام ؟!

وقد ذكر المفسرون هنا وجوهاً ، أوجهها — ما عن ابن مسعود والحسن وقتادة واختاره أبو مسلم — أنه بمعنى الإشراف عليها ليشهدوا ذلك العرض الرهيب ، فالمؤمنون يجوزونها ويدنون منها ويمرون بها وهي تتأجج وتتميز وتتلطم ، ويرون العتاة ينزعون فيقذفون فيها .

قال تعالى : (فَرَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ) لن يكونوا لوحدهم بل (وَالشَّيَاطِينَ) الذين هم قادتهم ، وبينهما صلة التابع والمتبوع والقائد والمقود ، (ثُمَّ لَنَحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثْيًا) جاثين على ركبهم في ذل وفزع ، (ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَنتَدَّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا) ، فلا يؤخذ أحد

جُزَافًا مِنْ تِلْكَ الْجُمُوعِ الْمُتَكَاثِفَةِ ، (ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أُولَىٰ بِهَا صِلِيًّا) لِيَكُونُوا طَلِيعَةً الْمَقْذُوفِينَ فِيهَا .

وبعد ، فيأتي دور المؤمنين الذين سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ الْحُسْنَى ، فيأتي زَرَافَاتُ مِنْهُمْ ، يَمْرُونَ بِهَذَا الْمَشْهَدِ الرَّهيبِ ، فَيُزَحِّحُونَ عَنْهَا وَفِي مَنَاجَاةٍ مِنْهَا يَجُوزُونَهُ (ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا) أي نجعلهم في مَنَاجَاةٍ مِنْهُ (وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا) (3) أي ندعهم جاثمين على رُكْبِهِمْ على شفا جُرْفٍ هَارٍ ؛ لِيَنْهَارَ بِهِمْ فِي نَارِ جَهَنَّمَ .

فقد كان المراد بالورود هنا هو الإشراف عليها ، كما في قوله تعالى : (وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِنَ النَّاسِ يَسْقُونَ) (4) ، وقوله : (فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ فَأَدْلَى دَلْوَهُ) (5) ، إذ ليس المراد من الورد هنا الدخول ، بل الدنو والاقتراب ، قال الراغب : الورد ، أصله قَصْدُ الْمَاءِ ، ثُمَّ يُسْتَعْمَلُ فِي غَيْرِهِ (6) قوله : (وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ) أي قَصَدَهُ وَاقْتَرَبَ مِنْهُ . والوارد : الذي

(1) مريم 19 : 72 .

(2) الأنبياء 21 : 101 – 102 .

(3) مريم 19 : 68 – 72 .

(4) القصص 28 : 23 .

(5) يوسف 12 : 19 .

(6) المفردات ، ص 519 .

الصفحة 281

يَتَقَدَّمُ الْقَوْمَ لِيَرِدَ الْمَاءَ وَيَسْقِيَ لَهُمْ ، قوله : (فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ) أي ساقِيَهُمْ مِنَ الْمَاءِ الْمُرُودِ .

قال : ويقال لكل من يَرِدُ الْمَاءَ وَارِدًا ، وقوله تعالى : (وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا) (1) ، ومنه :

وَرَدَ ماءَ كذا أي حَضَرَهُ (2) .

وفي أمثال العرب : (أنْ تَرَدَّ الماءُ بماءٍ أكيس) (3) ، أي من الكياسة والاحتياط أن يكون واردُ الماءِ مُستَصحباً مع شيءٍ من الماءِ ، ولعلَّه يَرِدُ الماءُ فلا يجده .

قال زهير — شاعر الجاهلية — :

فلما وَرَدَنَّ الماءَ زُرْقاً iجمامُهُ وَضَعَنَ عَصِيَّ الحاضرِ المُتَخَيِّمِ (4)

أراد : فلما بَلَغَنَّ الماءُ أَقْمَنَ عليه .

قال الزَّجَّاجُ : والحُجَّةُ القاطعة على أَنَّهُمْ لا يَدْخُلُونَهَا هي قوله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ * لا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا) (5) .

وللطبرسي هنا كلام مُذَيَّل ونَقَلَ آراء ، اقتصرنا على الأرجح منها ، فليراجع (6) .

ولابن شهر آشوب توجيهُ لطيفٌ بإرجاع ضمير الخطاب إلى مُنْكَرِي الحشر على طريقة الالتفات (7) .

فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ

جاء التعبير بأنَّه تعالى أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ في موضعين من القرآن (8) ممَّا يشير بأنَّ هناك خالقين سوى الله ليكون هو أحسنهم !! في حين أنَّه تعالى ينفي بكلِّ شِدَّةٍ أن يكون خالقٌ غيره إطلاقاً وأنَّه خالق كلِّ شيءٍ ولا خالق سواه ، فما وجه التوفيق ؟

(1) مريم 19 : 71 .

(2) المصدر .

(3) مجمع الأمثال للميداني ، ج 1 ، ص 32 ، رقم 129 .

(4) هذا البيت من معلقته المشهورة ، يقول : فلما بلغت الضعائن الماء وقد اشتدّ صفاء ما جُمع منه في الآبار والحياض عَزَمَنَ على الإقامة ، فَوَضَعْنَ العِصِيَّ وَعَمَدَنَ إلى نصبِ الخيام كما في المتحضر ، والزُرْقَةُ : شدة الصفاء ، والجِمَامُ : جمع جَمَّ الماء ، وجمته ، وَوَضَعُ العِصِيَّ كناية عن الإقامة ؛ لأنَّ المسافرين إذا عزم على الإقامة بمكانٍ وضع عصاه ، والتخيم : نصب الخيام . (شرح المعلقات السبع للروزني ، ص 77) .

(5) الأنبياء 21 : 101 و 102 .

(6) مجمع البيان ، ج 6 ، ص 525 – 526 .

(7) متشابهات القرآن لابن شهر آشوب ، ج 2 ، ص 107 .

(8) المؤمنون 23 : 14 ، والصفّات 37 : 125 .

الصفحة 282

غير أنّ الخلق بمعنى الإبداع وإيجاد الصورة بالتركيب الصناعي أمرٌ يعمّ ، فقد حكى الله عن المسيح : (أَنِّي أَخْلَقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ) (1) ، وقوله : (وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي) (2) ، والخلق – في كلام العرب – ابتداع الشيء ، وإنما يخصّه تعالى إذا كان إنشاءً لا على مثال سبقه ، وكلّ شيءٍ خلقه الله فهو مُبتدؤه على غير مثال سبق إليه ، (أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ) (3) .

قال ابن الأنباري : الخلق في كلام العرب على وجهين : أحدهما الإنشاء على مثال أبدعه ، والآخر التقدير ، وقوله تعالى : (فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ) (4) معناه : أحسنُ المبدعين ، وكذلك قوله تعالى : (وَتَخْلُقُونَ إِفْكَاً) (5) أي تقدرون كذباً .

قال ابن سيده : خلق الله الشيء يخلقه خلقاً : أحدثه بعد أن لم يكن .

قال ابن منظور : والخلق التقدير ، وخلق الأديم يخلقه خلقاً : قدره لما يريد قبل القطع ، وقاسه ليقطع منه مزادةً أو قربةً أو خفاً ، قال زهير بن أبي أسلمي يمدح رجلاً :

ولأنت تفري ما خلقت iووبع ضُ القوم يخلقُ ثم لا يفري

يعني : أنت إذا قَدَرْتَ أمراً قطعته وأَمْضَيْتَهُ ، وغيرك يَقْدِرُ وليس بماضي العزم (6) .

عَبَسَ وَتَوَلَّى

ومما جَعَلَهُ أهل التبشير المسيحي ذريعةً للحطِّ من كرامة القرآن — بزعم وجود التناقض فيه — ما عاتبَ الله به نبيّه (صَلَّى الله عليه وآله) بشأن عبوسه في وجه ابن أم مكتوم المكفوف ، جاء ليتعلّم منه مُحِياً على مسألته ، وهو لا يعلم أنّه منشغل بالكلام مع شرفاء قريش ، فساء النبيّ إلحاحه ذلك فأعرض بوجهه عنه كالحا متكشّراً ، الأمر الذي يتنافى وخلّقه العظيم الذي وصفه الله به في وقت مبكر!

جاء قوله تعالى : (وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ) في سورة القلم ، ثانية السور النازلة بمكة .

(1) آل عمران 3 : 49 .

(2) المائدة 5 : 110 .

(3) الأعراف 7 : 54 .

(4) المؤمنون 23 : 14 .

(5) العنكبوت 29 : 17 .

(6) لسان العرب ، مادة (خلق) .

الصفحة 283

أما سورة عَبَسَ فهي الرابعة والعشرون .

جاء في أسباب النزول : أن رسول الله (صَلَّى الله عليه وآله) كان يُناجي عتبة بن ربيعة وأبا جهل بن هشام والعبّاس بن عبد المطلب وأبيّاً وأميّة ابني خَلَفٍ يدعوهم إلى الله ويرجو إسلامهم ، وفي هذه الحال جاءه عبد الله ابن أم مكتوم (1) ونادى : يا رسول الله ، أقرئني

وَعَلَّمَنِي مِمَّا عَلَّمَكَ اللَّهُ ، فَجَعَلَ يُنَادِيهِ وَيُكْرِرُ النِّدَاءَ ، وَلَا يَعْلَمُ أَنَّهُ مُشْتَغَلٌ وَمُقْبَلٌ عَلَى غَيْرِهِ ،
حَتَّى ظَهَرَتْ آثَارُ الْكَرَاهَةِ عَلَى وَجْهِ رَسُولِ اللَّهِ ؛ لَقَطَعَهُ كَلَامُهُ !

قالوا : وقال في نفسه : يقول هؤلاء الصناديد : إِنَّمَا أَتْبَاعُهُ الْعُمَيَّانُ وَالْعَبِيدُ ، فَأَعْرَضَ عَنْهُ
وَأَقْبَلَ عَلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَانَ يُكَلِّمُهُمْ ، فَنَزَلَتْ الْآيَاتُ ، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ بَعْدَ ذَلِكَ يُكْرِمُهُ وَيَقُولُ إِذَا
رَأَاهُ : مَرْحَبًا بِمَنْ عَاتَبَنِي فِيهِ رَبِّي ، وَاسْتَخْلَفَهُ عَلَى الْمَدِينَةِ مَرَّتَيْنِ (2) .

قال الشريف المرتضى : ليس في ظاهر الآية دلالة على تَوَجُّهها إِلَى النَّبِيِّ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وآله) بل هو خبر محض لم يُصَرِّحْ بِالْمُخْبِرِ عَنْهُ ، وفيها ما يدلُّ على أَنَّ الْمَعْنَى بِهَا غَيْرُهُ ؛ لِأَنَّ
الْعُبُوسَ لَيْسَ مِنْ صِفَاتِ النَّبِيِّ مَعَ الْأَعْدَاءِ الْمُنَابِذِينَ فَضْلًا عَنِ الْمُؤْمِنِينَ الْمُسْتَرَشِدِينَ ، ثُمَّ
الْوَصْفُ بِأَنَّهُ يَتَصَدَّى لِلْأَغْنِيَاءِ وَيَتَلَهَّى عَنِ الْفُقَرَاءِ لَا يُشَبِّهُ أَخْلَاقَهُ الْكَرِيمَةَ ، وَقَدْ قَالَ تَعَالَى فِي
وَصْفِهِ : (وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ) (3) ، وقال : (وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ)
(4) ، فالظاهر أَنَّ قَوْلَهُ (عَبَسَ وَتَوَلَّى) (5) الْمُرَادُ بِهِ غَيْرُهُ (6) .

وهكذا ورد قوله تعالى : (وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ) (7) ، وقوله : (وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ

(1) هو : عمرو بن قيس بن زائدة بن الأصم القرشي : قيل : إِنَّ اسْمَهُ الْحُصَيْنَ ، سَمَّاهُ
النَّبِيُّ عَبْدَ اللَّهِ ، قَالَ ابْنُ حَيَّانَ : كَانَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ يَقُولُونَ : اسْمُهُ عَبْدُ اللَّهِ ، وَأَهْلُ الْعِرَاقِ يَقُولُونَ
: اسْمُهُ عَمْرُو ، قَالَ ابْنُ خَالَوَيْهِ : كَانَ أَبُوهُ يُكْنَى أَبَا السَّرْجِ (عَلَى مَا ذَكَرَهُ الشَّيْخُ فِي تَفْسِيرِ
التَّبْيَانِ ، ج 10 ، ص 268) ، وَكَانَ مُؤَدِّنًا لِلنَّبِيِّ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ) بَعْدَ هِجْرَتِهِ مِنْ مَكَّةَ ،
وَاسْمُ أُمِّهِ عَاتِكَةُ بِنْتُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَنكِثَةَ ، وَهُوَ (ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ) ابْنُ خَالِ خَدِيجَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ (
عَلَيْهَا السَّلَامُ) ، فَإِنَّ أُمَّ خَدِيجَةَ أُخْتُ قَيْسِ بْنِ زَائِدَةَ وَاسْمُهَا فَاطِمَةُ ، أَسْلَمَ فِي السَّابِقِينَ إِلَى
الْإِسْلَامِ بِمَكَّةَ وَكَانَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ الْأَوَّلِينَ ، قِيلَ : قَدِمَ الْمَدِينَةَ قَبْلَ النَّبِيِّ ، وَقِيلَ : بَعْدَهُ بِقَلِيلٍ
وَمَاتَ فِي أَيَّامِ عُمَرَ ، وَقِيلَ : اسْتَشْهَدَ بِالْقَادِسِيَّةِ ، رَاجِعٌ : الْإِصَابَةُ لِابْنِ حَجَرٍ ، ج 2 ، ص 523 .

(2) مجمع البيان ، ج 10 ، ص 437 .

(3) القلم 68 : 4 .

(4) آل عمران 3 : 159 .

(5) عبس 80 : 1 .

(6) تنزيه الأنبياء للسيد المرتضى ، ص 118 – 119 بتلخيص يسير .

(7) الحجر 15 : 88 ، مكية ، رقم نزولها : 54 .

الصفحة 284

اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (1) ، وغيرهما من آيات مكية جاء الدستور فيها بالخفض واللين والرافة مع المؤمنين ، فكيف يا ترى يتغافل النبي عن خلق كريم هي وظيفته بالذات ؟! ولا سيما مع السابقين الأولين من المؤمنين ، وبالأخص مع من ينتمي إلى زوجه الوفيّة خديجة الكبرى أم المؤمنين (2) .

وقال الشيخ أبو جعفر الطوسي : ما ذكره سبباً لنزول الآيات إنما هو قول لفيف من المفسرين وأهل الحشو في الحديث ، وهو فاسد ؛ لأن النبي (صلى الله عليه وآله) قد أجلّ الله قدره عن هذه الصفات ، وكيف يصفه بالغبوس والتقطيب وقد وصفه بالخلق العظيم واللين وأنه ليس بفظّ غليظ القلب ؟! وكيف يعرض النبي عن مسلم ثابت على إيمانه جاء ليتعلم منه ، وقد قال تعالى : (وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ) ؟! (3) ومن عرف النبي وحسن أخلاقه وما خصّه الله تعالى به من مكارم الأخلاق وحسن الصّحبة ، حتى قيل : إنه لم يكن يُصافح أحداً قطّ فينزع يده من يده حتى يكون ذلك هو الذي ينزع يده .

فمن هذه صفته كيف يقطب وجهه في وجه أعمى جاء يطلب زيادة الإيمان ، على أن الأنبياء (عليهم السلام) منزّهون عن مثل هذه الأخلاق وعمّا دونها ؛ لما في ذلك من التنفير عن قبول دعوتهم والإصغاء إلى كلامهم ، ولا يجوز مثل هذا على الأنبياء من عرف مقدارهم وتبين نعتهم .

نعم ، قال قوم : إنّ هذه الآيات نزلت في رجل من بني أمية كان واقفاً إلى جنب النبي ، فلما أقبل ابن أم مكتوم تقدّر وجمع نفسه وعبس وتولّى ، فحكى الله ذلك وأنكره معاتباً له (4) .

قال الطبرسي : وقد روي عن الصادق (عليه السلام) : (أنها نزلت في رجل من بني أمية

كان عند النبيّ ، فجاء ابن أمّ مكتوم ، فلما رآه تقدّر منه وجمّع نفسه وعبس وأعرض بوجهه عنه ، فحكى الله سبحانه ذلك وأنكره عليه) .

قال : ولو صحّ الخبر الأوّل لم يكن العُبوس ذنباً ؛ إذ العُبوس والانبساط مع الأعمى

(1) الشعراء 26 : 215 ، مكية ، رقم نزولها : 47 .

(2) تقدّم قريباً أنّه كان ابن خال خديجة رضوان الله عليها.

(3) الأنعام 6 : 52 .

(4) تفسير التبيان ، ج 10 ، ص 268 – 269 بتصرّف يسير .

الصفحة 285

سواء إذ لا يرى ذلك فلا يشقّ عليه ، فيكون قد عاتب الله سبحانه نبيّه بذلك ؛ ليأخذه بأوفر محاسن الأخلاق ، وينبّهه على عظيم حال المؤمن المسترشد ، ويعرفه أنّ تأليف المؤمن ليقم على إيمانه أولى من تأليف المشرك طمعاً في إيمانه .

قال : وقال الجبائي : في هذا دلالة على أنّ الفعل إنّما يكون معصيةً فيما بعد لا في الماضي ، فلا يدلّ على أنّه كان معصيةً قبل النهي عنه ، ولم ينهه (صلى الله عليه وآله) إلّا في هذا الوقت .

وقيل : إنّ ما فعله الأعمى كان نوعاً من سوء الأدب ، فحسّن تأديبه بالإعراض عنه ، إلّا أنّه كان يجوز أن يتوهم أنّه أعرض عنه لفقره ، وأقبل عليهم لرياستهم تعظيماً لهم ، فعاتبه الله على ذلك .

قال : ورؤي عن الصادق (عليه السلام) أنّه قال : (كان رسول (صلى الله عليه وآله) إذا رأى عبد الله بن أمّ مكتوم قال : مرحباً مرحباً ، لا والله لا يُعَاتِبُنِي اللهُ فَيْكَ أَبَداً ، وكان يصنع به من اللطف حتى كان (ابن أمّ مكتوم) يكفّ عن النبيّ ممّا يفعل به) (1) ، أي كان يُمسك عن

الحضور لديه استحياءً منه .

قلت : الأمر كما ذكره هؤلاء الأعلام ، من أنها فعلة لا تتناسب ومقام الأنبياء ، فكيف بنبي الإسلام المنعوت بالخلق العظيم ؟! فضلاً عن أن سياق السورة يأبى إرادة النبي في توجيه الملامة إليه ؛ ذلك : أن التعابير الواردة في السورة ثلاثة (عبس) ، (تولّى) ، (تلهّى) ، الأولان بصيغة الغياب والأخيرة خطاب ، على أن الأولين (عبس وتولّى) فعلان قصديان (يصدران عن قصد وإرادة وعن توجه من النفس) ، والأخير (تلهّى) فعل غير قصدي (صادر لا عن إرادة ولا عن توجه من النفس) ، فإن الإنسان إذا توجه بكلّيته إلى جانب فإنّه ملته عن الجانب الآخر ، على ما تقتضيه طبيعة النفس الإنسانية المحدودة ، لا يمكنه التوجه إلى جوانب عديدة في لحظة واحدة ! إنّما هو الله ، لا يشغله شأن عن شأن !

وهذا الفعل الأخير كان قد توجه الخطاب — عتاباً — إلى النبي ؛ لانشغاله بالنجوى مع القوم وقد ألهاه ذلك عن الإصغاء لمسألة هذا الوارد ، من غير أن يشعر به .

فهذا ممّا يُجوز توجيه الملامة إليه (صلى الله عليه وآله) : كيف يصرف بكلّ همّه نحو قوم هم الداء ،

(1) مجمع البيان ، ج 10 ، ص 437 .

الصفحة 286

بحيث يصرفه عنّ يأتيه بين حين وآخر ، وهو نبيّ بُعث إلى كافة الناس .

وهو عتابٌ رقيقٌ لطيفٌ يُناسب شأن نبيّ هو (بالمؤمنين رءوفٌ رحيمٌ) (1) .

أمّا الفعلان الأولان فقد صدرا عن قصد وإرادة ، كانا قبيحين إلى حدّ بعيد ، الأمر الذي يتناسب مع ذلك الأموي المترفع بأنفه المعترّ بثروته وترفه في الحياة ، وكان معروفاً بذلك .

وعليه فلا يمكن أن يكون المعنيّ بالفعل الثالث (غير العمدي) هو المعنيّ بالفعلين الأولين (العمديين) .

أُسئلة مع أجوبتها لابن قتيبة

لأبي مُحَمَّد عبد الله بن مسلم بن قتيبة (213 – 276) في كتابه (تأويل مشكل القرآن) عرضٌ عريضٌ لأسئلة طرحها من أهل الشُّبّه ، وأجاد في أكثر أجوبته عليها بصورة فنيّة دقيقة ، رأينا إيرادها مع شيءٍ من التوضيح وربما أضفنا من كلمات الآخرين لمزيد الفائدة .

عَدّ في كتابه باباً عنوانه (الحكاية عن الطاعنين) وجعله على ثلاثة فصول على حسب تنوع الشُّبّه ، وهي :

1 — شُبّهة وجوه القراءات هل توجب اختلافاً في القرآن ؟

2 — دعوى وجود اللحن في القرآن .

3 — مُوهم التناقض والاختلاف في القرآن .

وجعل الشُّبّه كلّها في مقدّمة الباب ، ثمّ عقّبها بالأجوبة والحلول على الترتيب ، وقد رجّحنا تعقيب كلّ نوع شُبّهة بحلّها الوافي مباشرة ؛ لئلاّ يطول على القارئ تلقّي الجواب عن شُبّهة عُرِضت عليه .

(1) التوبة 9 : 128 .

الصفحة 287

اختلاف القراءة هل يُوجب اختلافاً في القرآن ؟

قالوا : وجدنا الصحابة ومن بعدهم يَخْتَلِفون في الحرف (أي القراءة) :

فابن عباس يقرأ (وادكر بعد أمه) ، وغيره يقرأ (بَعْدَ أُمَّةٍ) (1) .

وعائشة تقرأ : (إِذْ تَلَقَّوْنَهُ) ، وغيرها يقرأ : (إِذْ تَلَقَّوْنَهُ) (2) .

وأبو بكر يقرأ : (وجاءت سكرة الحق بالموت) ، والناس يقرأون : (وجاءت سكرة الموت بالحق) (3) .

وقرأ بعض القراء (هو الأعرج) : (وأعدت لهم متكاً) ، وقرأ الناس : (وأعدت لهم متكاً) (4) .

وكان ابن مسعود يقرأ : (إن كانت إلا زقية واحدة) ويقرأ : (كالصوف المنفوش) ، والناس يقرأون : (إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً) (5) و (كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ) (6) ، مع أشباه لهذا كثيرة يُخالف فيها مصحفه المصاحف القديمة والحديثة ، وكان يحذف من مصحفه (أم الكتاب) ويمحو (المعوذتين) ويقول : لم تزيدون في كتاب الله ما ليس فيه ؟!

وأبي يقرأ : (إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا) (من نفسي فيكيف أظهركم عليها) (7) ، ويزيد في مصحفه افتتاح (دعاء الفتوت) إلى قول الداعي : (إِنَّ عَذَابَكَ بِالْكَافِرِينَ مُلْحَقٌ) ويعده سورتين من القرآن !

والقراء يختلفون ، فهذا يرفع ما ينصبه ذاك ، وذاك يخفض ما يرفعه هذا... وأنتم تزعمون أن هذا كله كلام رب العالمين ، فأبي شيء بعد هذا الاختلاف تريدون ؟! (8) .

وهذا الإشكال بعينه أورده المستشرق الألماني (إجنسس جولد تسيهر) ، قال : (فلا

(1) يوسف 12 : 45 ، انظر : شواذ القراءات لابن خالويه ، ص 64 .

(2) النور 24 : 15 ، انظر : الشواذ ، ص 100 .

(3) ق 50 : 19 ، انظر : الشواذ ، ص 144 .

(4) يوسف 12 : 31 ، انظر : الشواذ ، ص 63 .

(5) يس 36 : 29 ، انظر : الشواذ ، ص 125 .

(6) القارعة 100 : 5 ، انظر : الشواذ ، ص 178 .

(7) طه 20 : 15 ، انظر : الشواذ ، ص 87 .

(8) راجع : تأويل مشكل القرآن لابن قتيبة ، ص 24 – 25 .

الصفحة 288

يوجد كتاب تشريعي اعترف به طائفة دينية اعترافاً عقدياً على أنه نصٌ منزلٌ أو موحى به يُقدم نصّه في أقدم عصور تداوله مثل هذه الصورة من الاضطراب وعدم الثبات كما نجد في نصّ القرآن (1) .

القرآن شيءٌ والقراءات شيءٌ آخر

هناك فرقٌ فارق بين القرآن والقراءات ؛ حيث القرآن هو النصّ الموحى به من عند ربّ العالمين نزل به الروح الأمين على قلب سيّد المرسلين ، وهو الذي تعاوده المسلمون جيلاً بعد جيل ، تلقّوه من الرسول تلقياً مباشراً ، وتداولوه يداً بيد حتى حدّ التواتر المستفيض ، لا اختلاف فيه ولا اضطراب منذ يومه الأوّل فالى مدى العصور وتعاقب الدهور ، وهم على قراءة واحدة كان يقرأها النبيّ الكريم (صلى الله عليه وآله) تداوله الأصحاب والتابعون لهم بإحسان وعلى أثرهم سائر الناس أجمعون .

أمّا القراءات فهي اجتهادات من القراء للوصول إلى ذلك النصّ الموحّد ، ولكن طرائقهم هدتهم إلى مختلف السبل فضلاً على تنوع سلائقهم في سلوك المنهج القويم ، فذهبوا ذات اليمين وذات الشمال ، كلٌّ يضربُ على وتره (2) .

قال الإمام أبو عبد الله الصادق (عليه السلام) : (القرآن واحد ، نزل من عند واحد ، ولكن الاختلاف يجيء من قبل الرواة) (3) يعني : أن الاختلاف حادث على أثر اختلاف نقل النصّ وهم القراء .

ومن ثمّ قال الإمام بدر الدين الزركشي : القرآن والقراءات حقيقتان متغايرتان ، فالقرآن هو

الوحي المنزل على مُحَمَّد (صَلَّى الله عليه وآله) ، والقراءات هي اختلاف ألفاظ الوحي المذكور ،

(1) راجع : مذاهب التفسير الإسلامي لجولد تسيهر تعريب عبد الحليم النجار ، ص4 .

(2) عدلنا عما ذكره ابن قتيبة بهذا الشأن ؛ لذهابه إلى جواز القراءة بكل هذه الوجوه ، استناداً إلى حديث الأحرف السبعة ، وقد نبهنا على أن الحديث إنما يعني اللهجات دون القراءات السبع التي هي اجتهادات من القراء والتي توسمت برسميتها بعد ثلاثة قرون ، راجع : التمهيد ، ج2 .

(3) الكافي ، ج2 ، ص630 ، رقم 12 .

الصفحة 289

في كتبة الحروف أو كيفيتها (1) أي الاختلاف الحاصل فيما بعد ، في كيفية كتابته أو كيفية قراءته .

* * *

على أن هذه الآثار إنما نقلت نقلاً بالإرسال ، وعلى فرض الإسناد وصحة السند فهي أخبار آحاد لا يثبت به القرآن ، المعتبر فيه النقل المتواتر القطعي نقلاً على سعة الآفاق ، وليس في سوى قراءة حفص ذات الإسناد الذهبي إلى الإمام أمير المؤمنين (عليه السلام) ، وقد ملأت الخافقين .

أما المنقول عن ابن عباس فلم يثبت وحاشاه أن يتعدى قراءة شيخه ومولاه إمام المتقين .

والمنقول عن عائشة لا اعتبار به ، وهكذا جاءت قراءة أبي بكر قبيل وفاته في سكرة الموت ، روى القرطبي بإسناده إلى مسروق ، قال : لما احتضر أبو بكر أرسل إلى عائشة ، فلما دخلت عليه قالت : هذا كما قال الشاعر :

لَعَمْرُكَ مَا يُغْنِي الثَّرَاءُ وَلَا iiالْغِنَى إذا حشرجت يوماً وضاق بها الصدرُ

فقال أبو بكر : هَلَّا قُلْتَ كَمَا قَالَ اللَّهُ : (وجاءت سكرة الحقّ بالموت ذلك ما كنت منه تحيد)

قال القرطبي : هذه الرواية مرفوضة تجري مجرى النسيان منه إن كان قالها ، أو الغلط من بعض مَنْ نقل الحديث (2) .

وقراءة الأعرج شاذّة لا اعتداد بها .

وكان ابن مسعود يرى جواز تبديل النصّ بالأجلي من غير أن يجعله قرآناً أو يعتقده نصّاً مؤحى به ، وكان عمله هذا مرفوضاً لدى المحقّقين .

والمنقول عن أبي ومثله عن ابن مسعود أيضاً هي زيادات تفسيرية لغرض الإيضاح من غير أن يكون زيادةً في النصّ أو تغييراً في لفظ القرآن .

(1) البرهان ، ج 1 ، ص 318 .

(2) راجع : تفسير القرطبي ، ج 17 ، ص 12 – 13 .

الصفحة 290

على أنّه لا حجّة في مزاعم أناس — مهما كانوا — ما لم تقع موضع قبول عامّة المسلمين فضلاً عن رفضهم إيّاها ، كما وقع بالفعل .

قال ابن قتيبة : وأمّا نقصان مُصحف عبد الله بحذفه (أمّ الكتاب) و (المعوذتين) ، وزيادة (أبي) بسورتي القنوت ، فاتنا لا نقول : إنّ عبد الله وأبيّاً أصابا ، وأخطأ المهاجرون والأنصار ، ولكن عبد الله ذهب فيما يرى أهل النظر إلى أنّ المعوذتين كانتا كالعوذة والرقيّة وغيرهما ، وكان رسول الله (صلى الله عليه وآله) يُعوّذ بهما الحسن والحسين (1) ، كما كان يعوذ بـ (أعوذ بكلمات الله التامة) (2) ، فظنّ أنّهما ليستا من القرآن ، وأقام على ظنّه وعلى مخالفة الصحابة

جميعاً ، كما في مواضع أخر خالف فيها جميع الأصحاب .

وإلى نحو هذا ذهب أبيّ في دعاء القتوت ؛ لأنه رأى رسول الله (صلى الله عليه وآله) يدعو به في الصلاة دعاءً دائماً ، فظنّ أنه من القرآن ، وأقام على ظنّه وعلى مخالفة الصحابة .

قال : وأما (فاتحة الكتاب) فإني أشكّ فيما روي عن عبد الله من تركه إثباتها في مصحفه ، فإن كان هذا محفوظاً فليس يجوز لمسلم أن يظنّ به الجهل بأنها من القرآن ، وكيف يظنّ به ذلك وهو من أشدّ الصحابة عنايةً بالقرآن ؟!

ولكنّه ذهب فيما يظنّ أهل النظر إلى أن القرآن إنّما كتب وجمع بين اللوحين ؛ مخافة الشكّ والنسيان والزيادة والنقصان ، ورأى ذلك لا يجوز على سورة الحمد ؛ لقصرها ولأنّها تنثني في كلّ صلاة ، ولا يجوز لأحد من المسلمين ترك تعلّمها وحفظها (3) .

قال سيّدنا الأستاذ طاب ثراه : إنّ تواتر القرآن لا يستلزم تواتر القراءات ؛ لأنّ الاختلاف في خصوصيات حادثة تأريخيّة — كالهجرة مثلاً — لا ينافي تواتر نفس الحادثة ، على أنّ الواصل إلينا بتوسّط القراء إنّما هو خصوصيات قراءاتهم ، وأمّا أصل القرآن فهو واصل إلينا بالتواتر بين المسلمين وبنقل الخلف عن السلف وتحفظهم عليه في الصدور

(1) أخرجه أحمد في مسنده ، ج 5 ، ص 130 ، من حديث زر بن حبیش .

(2) أخرجه البخاري ، ج 4 ، ص 179 ، في كتاب الأنبياء من حديث ابن عباس ، وراجع : صحيح مسلم ، ج 4 ، 2080 — 2081 في كتاب الذكر والدعاء والاستغفار ، باب التعوذ من سوء القضاء ودرك الشقاء ، وسنن الدارمي ، ج 2 ، ص 289 في الاستئذان ، وسنن الترمذي ، ج 4 ، ص 396 ، في الطبّ ، وسنن ابن ماجّة ، ج 2 ، ص 359 ، باب 1289 ، رقم 3586 . ومسنّد أحمد ، ج 1 ، ص 236 .

(3) تأويل مشكل القرآن ، ص 42 — 49 .

وفي الكتابات ، ولا دخل للقراء بخصوصهم في ذلك أصلاً ؛ ولذلك فإنّ القرآن ثابت بالتواتر ، حتّى لو فرضنا أنّ هؤلاء القراء لم يكونوا في عالم الوجود ، إنّ عظمة القرآن ورفعة مقامه أعلى من أن تتوقف على نقل أولئك النفر المحصورين (1) .

موهم الاختلاف والتناقض زيادةً على ما سبق

أورد ابن قتيبة قسماً من آيات نحلوا فيها التناقض والاختلاف ، ممّا قدّمنا الكلام فيها والإجابة عليها ، وأضاف :

قوله تعالى : (لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ) (2) ، وهو يقول في موضع آخر : (فَلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هَاهُنَا حَمِيمٌ * وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِنْ غَسَلِينَ) (3) .

وأجاب : إنّ في النار دركات ، والجنة درجات ، وعلى قدر الذنوب والحسنات تقع العقوبات والمثوبات ، فمن أهل النار من طعامه الزقوم ، ومنهم من طعامه غسلين ، ومنهم من شرابه الحميم ، ومنهم من شرابه الصديد .

والضريع : نبتٌ يكون بالحجاز ، يقال لرطبه : الشبرق ، لا يسمن ولا يشبع . قال امرؤ القيس :

فأتبعتهم طرفي وقد حال أدونهم غوارب رمل ذي ألاءٍ وشبرق (4)

والعرب تصفه بذلك .

وغسلين : فعلين من غسلتُ ، كأنّه الغسالة ، قال بعض المفسرين : هو ما يسيل من أجساد المُعذَّبين (كالقيح) .

وهذا نحو قوله : (سَرَابِيلُهُمْ مِنْ قَطَرَانٍ) (5) ، وقرأ عيسى : (سَرَابِيلُهُمْ مِنْ قَطْرِ آنٍ) (6) ، والقطر : النحاس ، والآن : الذي بلغ منتهى حرّه ، (وقيل المذاب) ، كأنّ قوماً يسربلون هذا ،

(1) البيان في تفسير القرآن للإمام الخوئي ، ص 174 .

(2) الغاشية 88 : 6 .

(3) الحاقة 69 : 35 و 36 .

(4) ألاء — بوزن علاء — : شجر حسن المنظر ، مُرّ الطعم دائم الاخضرار ، يَنبت في الرمل والأودية ، ورقه وحملته دباغ .

(5) إبراهيم 14 : 50 ، والقطران : سيّال دهني يتقاطر من بعض الأشجار كالصنوبر .

(6) شواذ ابن خالويه ، ص 70 .

الصفحة 292

وقوماً يُسربكون هذا ، ويلبسون هذا تارةً ، وهذا تارةً (1) .

وأما قولهم : (كيف يكون في النار نبت وشجر والنار تأكلهما ؟!) فإنه لم يرد فيما يرى أهل النظر — والله أعلم — أنّ الضريع بعينه يَنبت في النار ، ولا أنّهم يأكلونه ، والضريع من أقوات الأنعام لا من أقوات الناس ، وإذا وقعت فيه الإبل لم تشبع وهلكت هُزلاً ، قال الهذلي — يذكر إبلاً لم تشبع وهلكت هُزلاً — :

وحُبِسَ في هَزمِ الضَّرِيعِ فَكَلَّهَا حَدَبَاءُ دَامِيَةُ الْيَدَيْنِ حَرُودُ (2)

فأراد تعالى أنّ هؤلاء قوم يَقتاتون ما لا يُشبعهم ، وضرب الضريع مثلاً ، أو يُعذّبون بالجوع كما يُعذّب من قوته الضريع .

وقد يكون الضريع وشجرة الزقوم نبتين من النار ، أو من جوهر لا تأكله النار ، وكذلك سلاسل النار وأغلالها وأنكالها وعقاربها وحياتها ، لو كانت كما نعلم لم تبقى على النار ، وإنما دلّنا الله سبحانه على الغائب عنده بالحاضر عندنا ، فالأسماء متّفقة للدلالة ، والمعاني مختلفة .

وما في الجنة من شجرها وثمرها وفُرُشها وجميع آلاتها على مثل ذلك .

* * *

وقولهم : وأين قوله : (أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلُكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِنِعْمَةِ اللَّهِ لِيُزَيِّنَ مِنْ آيَاتِهِ) من قوله : (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ) ؟ (3) أي رابطة بين الصبور الشكور وجريان الفلك في البحور؟

لكن لم يُرد الله في هذا الموضع معنى الصبر والشكر خاصة ، وإنما أراد : إنَّ في ذلك لآيات لكل مؤمن ، والصبر والشكر أفضل ما في المؤمن من خلال الخير ، فذكره الله عز وجل في هذا الموضع بأفضل صفاته ، وقال في موضع آخر : (إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَةً

(1) هذا بناءً على مذهبه في حجية مختلف القراءات استناداً إلى حديث الأحرف السبع .

(2) وفي اللسان : (حدياء بادية الضلوع حرود) ، هزم الضريع : ما تكسر منه . والحرود : التي لا تكاد تدر لبناً . وفي مقاييس اللغة مادة (ضرع) : (وترك في هزم الضريع ...) .

(3) لقمان 31 : 31 .

الصفحة 293

لِلْمُؤْمِنِينَ (1) ، وفي موضع آخر : (لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ) (2) ، و (لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ) (3) ، و (إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ) (3) ، يعني المؤمنين .

(فالمعنى بهذه الآيات وبهذه التعابير هم المؤمنون محضاً ، وإنما جاءت الأوصاف الخاصة بهم عناوين مشيرة إلى ذاك المعنونة بالذات ، من غير خصوصية لذات الأوصاف) .

ومثله قوله تعالى في قصة سبأ : (وَمَرْقَنَاهُمْ كُلٌّ مِمَّنْ رَقَّ رَقًّا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ) (5) ، وهذا كما تقول : إنَّ في ذلك لآية لكل موحدٍ مُصلٍّ ، ولكل فاضلٍ تقيٍّ ، وإنما تريد المسلمين حقاً (6) .

والخلاصة : أنَّ هناك فرقاً بين أخذ الأوصاف عناوين مشيرة إلى الموضوع الأصل فلا رابط بينها وبين الحكم المترتب عليها في القضية ، وبين أخذها مواضع هي علل وأسباب لثبوت تلك الأحكام المترتبة ، والآيات المنوّه عنها هي من قبيل النوع الأول ؛ لتكون الأوصاف خواصاً لازمة

للموضوع من غير أن يكون لها دخل في موضوعية الموضوع ، الأمر الذي حققه علماء الأصول

* * *

وقوله : (كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ) (7) ، فإنما يريد بالكفار هاهنا الزُّرَّاع ، واحدهم كافر ، وإنما سُمِّيَ كافراً ؛ لأنه إذا ألقى البذر في الأرض كفره ، أي غطاه وستره ، وكل شيء غطيته فقد كفرته (8) ، ومنه قيل : تكفر فلان في السلاح : إذا تغطى ، ومنه قيل لليل : كافر : لأنه يستر بظلمته كل شيء ، ومنه قول الشاعر (هو لبید بن ربیعۃ) :

يعلو طريقة متتها متواتراً في ليلة كفر النجوم غمامها (9)

(1) الحجر 15 : 77 .

(2) النحل 16 : 69 .

(3) النحل 16 : 67 .

(4) الرعد 13 : 19 .

(5) سبأ 34 : 19 ، وانظر : إبراهيم 14 : 5 والشورى 42 : 33 .

(6) راجع : تأويل مشكل القرآن ، ص 75 .

(7) الحديد 57 : 20 .

(8) وإنما يقال للملحد (كافر) ؛ لأنه غطى فطرته وستر نداء ذاته بالوحدانية .

(9) أي يعلو طريقة متن هذه البقرة مطر متتابع في ليلة ظلماء على أثر تراكم السحب التي غطت وجه النجوم ، والطريقة : خطّة مخالفة للون البقرة ، والمنتان : مكتنفا الظهر ، وقد استشهد بهذا البيت الطبري في التفسير ، ج 1 ، ص 86 ، وابن قتيبة في تأويل مشكل القرآن ، ص 76 .

وقالوا في قوله تعالى : (وَأَمَّا الَّذِينَ سُعِدُوا فِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ عَطَاءٌ غَيْرَ مَجْدُودٍ) : (1) استثنائه المشيئة من الخلود يدل على الزوال ، وإلا فلا معنى للاستثناء ، ثُمَّ قَالَ : أي غير مقطوع !

وقوله : (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ) (2) أي غير مقطوع ومن غير أدى ، فكيف التوفيق ؟!

قال ابن قتيبة في الإجابة على ذلك : إنَّ للعرب في معنى (الأبد) ألفاظاً يستعملونها في كلامهم ، يقولون : لا أفعل ذلك ما اختلف الليل والنهار ، وما طمى البحر أي ارتفع ماؤه وامتلأ ، وما أقام الجبل ، وما دامت السماوات والأرض ، في أشباه لهذا كثيرة ، يُريدون : لا أفعله أبداً ؛ لأنَّ هذه المعاني عندهم لا تتغير عن أحوالها أبداً ، فخطبهم الله بما يستعملونه ، فقال : أي مقدار دوامهما ، وذلك مدة العالم .

وللسماء والأرض وقت يتغيران فيه عن هيتتهما ، يقول الله تعالى : (يَوْمَ تَبْدَلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ) (3) ، ويقول : (يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ) (4) .

أراد أنهم خالدون فيها مدة العالم ، سوى ما شاء الله أن يزيدهم من الخلود على مدة العالم ، (وإلا) في هذا الموضع بمعنى (سوى) . ومثله في الكلام : لأسكنن في هذه الدار حولاَ إلا ما شئت ، تريد : سوى ما شئت أن أزيد على الحول .

قال : هذا وجه ، ووجه آخر ، وهو : أن يجعل دوام السماء والأرض بمعنى الأبد ، على ما تعرف العرب وتستعمل ، وإن كانتا قد تتغيران ، وتُستثنى المشيئة من دوامهما ؛ لأنَّ أهل الجنة وأهل النار قد كانوا في وقت من أوقات دوام السماء والأرض في الدنيا ، لا في الجنة ، فكأنه قال : خالدين في الجنة وخالدين في النار دوام السماء والأرض ، إلا ما شاء ربك من تعميرهم في الدنيا قبل ذلك .

(1) هود 11 : 108 .

(2) فصلت 41 : 8 .

(3) إبراهيم 14 : 48 .

(4) الأنبياء 21 : 104 .

الصفحة 295

وفيه وجه ثالث ، وهو : أن يكون الاستثناء من الخلود مكث أهل الذنوب من المسلمين في النار ، حتى تلحقهم رحمة الله وشفاعة رسوله ، فيخرجوا منها إلى الجنة ، فكأنه قال سبحانه : خالدين في النار مادامت السماوات والأرض ، إلا ما شاء ربك من إخراج المذنبين من المسلمين إلى الجنة ، وخالدين في الجنة مادامت السماوات والأرض ، إلا ما شاء ربك من إدخال المذنبين النار مدة من المدد ثم يصيرون إلى الجنة (1) .

هذا ما ذكره ابن قتيبة بهذا الشأن ، والآيتان من مشكل القرآن ، على حدّ تعبير المفسّر الكبير أبي علي الطبرسي ، وأفاد هو هنا وجوهاً لحلّ الإشكال نذكرها بالتالي ، ولنبدأ بالآيتين ، بكاملتهما :

* * *

قال تعالى : (يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلُمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ * فَأَمَّا الَّذِينَ شَفَعُوا فِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ * خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ * وَأَمَّا الَّذِينَ سُعِدُوا فِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ عَطَاءٌ غَيْرَ مَجْذُودٍ) (2) .

فقد وقع الاستثناء بشأن كلّ من الأشقياء والسعداء ، أمّا الاستثناء بشأن الأشقياء فلا موضع للكلام فيه ؛ نظراً لأمرين :

أحدهما : أنّ هذا الاستثناء لم يقع بشأن المجموع من حيث المجموع ، بل بشأن الجميع حسب الأفراد ، فالجميع محكومون بالخلود في جهنّم إلا ما شاء ربك بشأن بعضهم ، ولعلهم الأكثر

حسب مقتضى الذنوب التي ارتكبوها ، ولعلّها تقع موضع عفو ربّهم الكريم .

ثانيهما : أنّ الشقاء إنّما هو في مرتبة الاقتضاء للخلود ، وليس علّة تامّة ؛ ومن ثمّ صحّ الاستثناء حسب مشيئة الربّ إذا تحقّقت أسبابه في حين .

هذا فضلاً عن أنّ مخالفة الوعيد لا ضير فيه ولا حزاة فيه على الكريم .

(1) تأويل مشكل القرآن ، ص 76 – 78 .

(2) هود 11 : 105 – 108 .

الصفحة 296

إنّما الكلام والإشكال وقوع الاستثناء بشأن السُّعداء حيث وَعَدَهُم بالخلود ، والكريم لا يُخلف الميعاد .

قال الطبرسي : اختلف العلماء في تأويل هذا في الآيتين ، وهما من المواضع المشكّلة في القرآن ، والإشكال فيه من وجهين : أحدهما : تحديد الخلود بمدة دوام السماوات والأرض ، والآخر : معنى الاستثناء بقوله : (**إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ**) .

فالأوّل فيه أقوال :

أحدها : أنّ المراد ما دامت السماوات والأرضُ مبدلتين ، أي مادامت سماء الآخرة وأرضها ، وهما لا يفتنان إذا أعيدا بعد الإفناء ، عن الضحّاك والجبّائي .

وثانيها : أنّ المراد ما دامت سماوات الجنّة والنار وأرضهما ، وكلّ ما علاك سماء وكلّ ما استقرّ عليه قدمك أرض ، وهو قريب من الأوّل .

وثالثها : أنّ المراد ما دامت الآخرة ، وهي دائمة أبداً ، كما أنّ دوام السماء والأرض في الدنيا قدر مدّة بقائها ، عن الحسن .

ورابعها : أنه لا يُراد به السماء والأرض بعينهما ، بل المراد التباعد ، فإنَّ للعرب ألفاظاً للتباعد في معنى التأبيد ، يقولون : لا أفعل ذلك ما اختلف الليل والنهار ، وما دامت السماء والأرض ، وما نبتَ النَّبْتُ ، وما أَطَّت الإبل ، وما اختلف الجرّة والدرة ، وما ذرّ شارق ، وفي أشباه ذلك كثرة ، ظناً منهم أنَّ هذه الأشياء لا تتغيّر ، ويرون بذلك التأبيد لا التوقيت ، فخطبهم الله سبحانه بالمتعارف من كلامهم على قدر عقولهم وما يعرفون .

قال عمرو بن معدي كرب :

وكلُّ أَخٍ مُفَارِقُهُ ii أخوه لَعَمْرُ أَبِيكَ إلاَّ الفَرَقْدَانِ

وقال زهير :

ألا لا أرى على الحوادث باقياً ولا خالداً إلاَّ الجبال ii الرواسيا

وإلاَّ السماء والنجوم وربّنا وأيَّامنا معدودة i والليالي

لأنّه توهم أنَّ هذه الأشياء لا تفنى ، وتخلد .

قلت : وهذا الوجه الرابع هو الرأي السديد حسب الظاهر .

الصفحة 297

وأما الكلام في الاستثناء فقد اختلف فيه أقوال العلماء على وجوه :

أحدها : أنه استثناء في الزيادة من العذاب لأهل النار ، والزيادة من النعيم لأهل الجنة ، والتقدير : إلاَّ ما شاء ربُّك من الزيادة على هذا المقدار (أي المضاعفة في العقوبة والمثوبة ، إضافةً إلى جانب الخلود ، من أنواع العقوبة والنعيم) .

وهذا كما يقول الرجل لصاحبه : لي عليك ألف دينار إلاَّ الألفين اللذين أقرضتكهما وقت كذا ، فالألفان زيادة على الألف بغير شك ؛ لأنَّ الكثير لا يُستثنى من القليل ، عن الزجاج والفراء وعليّ بن عيسى وجماعة .

وعلى هذا فيكون (إلاَّ) بمعنى (سوى) ، أي سوى ما شاء ربُّك ، كما يقال : ما كان معنا

رجل إلا زيد ، أي سوى زيد .

وثانيها : أن الاستثناء واقع على مقامهم في المحشر والحساب ؛ لأنهم حينئذ ليسوا في جنة ولا نار ، ومدة كونهم في البرزخ الذي هو ما بين الموت والحياة ؛ لأنه تعالى لو قال (خالدين فيها أبداً) ولم يستثن لظن الظان أنهم في النار والجنة من لدن نزول الآية أو من انقطاع التكليف ، فحصل للاستثناء فائدة ، عن المازني وغيره ، واختاره البلخي .

فإن قيل : كيف يُستثنى من الخلود في النار ما قبل الدخول فيها ؟ فالجواب : أن ذلك جائز إذا كان الإخبار به قبل دخولهم فيها .

وثالثها : أن الاستثناء الأول يتصل بقوله : (لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ) ، وتقديره : إلا ما شاء ربك من [سائر] أجناس العذاب الخارجة عن هذين الضربين ، ولا يتعلّق الاستثناء بالخلود ، وفي أهل الجنة يتصل بما دلّ عليه الكلام ، فكأنه قال : لهم فيها نعيم إلا ما شاء ربك من أنواع النعيم ، وإنما دلّ عليه قوله : (عَطَاءٌ غَيْرَ مَجْذُوذٍ) ، عن الزجاج .

ورابعها : أن يكون (إلا) بمعنى الواو ، أي : وما شاء ربك من الزيادة ، عن الفراء . واستشهد على ذلك بقول الشاعر :

وأرى لها داراً بأغدرَةِ السيِّدِ دَانِ لَمْ يَدْرَسْ لَهَا إِتْرَسْمُ

إِلَّا رَمَاداً هَامِداً رَفَعْتُ عَنْهُ الرِّيَّاحُ خَوَالِدَ سَحْمٍ (1)

(1) أغدرَة السيدان : موضع ، والخوالد : الأثافي ، وهي الأحجار الثلاثة التي يوضع عليها القدر ، والسحْمُ : السود .

الصفحة 298

قال : والمراد بـ (إلا) ها هنا (الواو) ؛ وإلا كان الكلام متناقضاً ، وهذا الوجه قد ضعفه المحققون من النحاة .

وخامسها : أن المراد بـ (الَّذِينَ شَقُّوا) من أدخل في النار من أهل التوحيد ، الذين ضموا إلى إيمانهم وطاعاتهم ارتكاب المعاصي ، فقال سبحانه : إنهم معاقبون في النار إلا ما شاء ربك من إخراجهم إلى الجنة وإثابتهم على الطاعات ، ويجوز أن يريد بـ (الَّذِينَ شَقُّوا) جميع الداخلين إلى جهنم ، ثم استثنى بقوله : (إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ) أهل الطاعات ، وقد يكون (ما) بمعنى (من) أي : إلا من شاء ربك .

وأما في أهل الجنة فهو استثناء بحسب ما تقدموه في النار ، وتكون (ما) بمعناها ويكون الاستثناء من الزمان ، بخلاف الأول الذي كان استثناء من الأعيان ، ويكون (الَّذِينَ شَقُّوا) — بناءً على هذا القول — هم الذي سعدوا بأعيانهم ، وإنما أجرى عليهم كل لفظ في الحال التي تليق به ، فإذا أدخلوا في النار وعُوقبوا فيها فهم أهل الشقاء ، وإذا نُقلوا منها إلى الجنة فهم أهل السعادة ، وهذا قول ابن عباس وجابر بن عبد الله وأبي سعيد الخدري وقتادة والسدي والضحاك وجماعة من المفسرين .

وروى أبو روق عن الضحاك عن ابن عباس قال : (الَّذِينَ شَقُّوا) ليس فيهم كافر ، وإنما هم قوم من أهل التوحيد يدخلون النار بذنوبهم ثم يتفضل الله عليهم فيخرجهم من النار إلى الجنة ، فيكونون أشقياء في حال ، سعداء في حال أخرى .

قال الطبرسي : وهذا القول هو المختار الموعول عليه .

وسادسها : أن تعليق ذلك بالمشيئة ، على سبيل التأكيد للخلود والتبديد للخروج ؛ لأن الله تعالى لا يشاء إلا تخليدهم على ما حكم به ، فكأنه تعليق لما لا يكون بما لا يكون ؛ لأنه لا يشاء أن يخرجهم منها .

وسابعها : أن الله سبحانه استثنى ثم عزم بقوله : (رَبُّكَ إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ) أنه أراد أن يُخلدهم ، قاله الحسن .

الصفحة 299

وقريب منه ما قاله الزجاج وغيره : إنه استثناء تستثنيه العرب وتفعله ، كما تقول : والله لأضربن زيداً إلا أن أرى غير ذلك ، وأنت عازم على ضربه ، والمعنى في الاستثناء على هذا :

أَتِي لَوْ شِئْتُ أَنْ لَا أَضْرِبَهُ لَفَعَلْتُ .

وثامنها : أَنَّهُ يَعْنِي بِقَوْلِهِ : (إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ) ما سبقهم به الذين دخلوا قبلهم من الفريقين ،
قاله يحيى بن سلام البصري ، واحتجَّ بقوله تعالى : (وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا) (1) ،
(وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَىٰ الْجَنَّةِ زُمَرًا) (2) ، قال : إِنَّ الزُّمَرَةَ تَدْخُلُ بَعْدَ الزُّمَرَةِ ، فَلَا بَدَّ أَنْ يَقَعَ
بينهما تفاوت في الدخول ، والاستثناءان على هذا من الزمان .

وتوسعها : أَنَّ الْمَعْنَى: خَالِدُونَ فِي النَّارِ ، دَائِمُونَ فِيهَا مَدَّةَ كَوْنِهِمْ فِي الْقُبُورِ ، مَا دَامَتْ
السموات والأرض في الدنيا ، وَإِذَا فُتِنَا وَعُدِمَتَا انْقَطَعَ عِقَابُهُمْ إِلَى أَنْ يَبْعَثَهُمُ اللَّهُ لِلْحِسَابِ ،
وقوله : (إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ) استثناء وقع على ما يكون في الآخرة . أورده الشيخ أبو جعفر قدس
الله روحه وقال : ذَكَرَهُ قَوْمٌ مِنْ أَصْحَابِنَا فِي التَّفْسِيرِ .

وعاشرها : أَنَّ الْمُرَادَ : إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ أَنْ يَتَجَاوَزَ عَنْهُمْ ، وَالِاسْتِثْنَاءُ يَكُونُ عَلَى هَذَا مِنَ
الْأَعْيَانِ .

وقال في الذين سَعِدُوا : يَتَأْتِي فِيهِمْ جَمِيعُ الْوُجُوهِ الَّتِي ذَكَرْتُ فِي أَهْلِ الشَّقَاءِ ، إِلَّا مَا ذَكَرُوهُ
مِنْ جَوَازِ إِخْرَاجِ بَعْضِ الْأَشْقِيَاءِ مِنْ تَنَاوُلِ الْوَعِيدِ لَهُمْ وَإِخْرَاجِهِمْ مِنَ النَّارِ ، فَإِنَّ ذَلِكَ لَا يَتَأْتِي هُنَا
؛ لِإِجْمَاعِ الْأُمَّةِ عَلَى أَنَّ مَنْ اسْتَحَقَّ الثَّوَابَ فَلَا بَدَّ أَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ وَلَا يَخْرُجَ مِنْهَا بَعْدَ الدَّخُولِ ،
لِقَوْلِهِ تَعَالَى : (عَطَاءٌ غَيْرَ مَجْذُوذٍ) أي غير مقطوع (3) .

* * *

قلت : والذي يترجَّح في النظر أَنَّ مِثْلَ هَذَا التَّعْلِيقِ عَلَى الْمَشْيِئَةِ فِي كَلَامِهِ تَعَالَى أَمْرٌ عَادِيٌّ ،
إِذَا مَا لَاحِظْنَا شِمَةَ الْأَكَابِرِ حَيْثُ لَا يُحْتَمَمُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَمْرًا لِيَكُونَ لِرِزَامًا عَلَيْهِمْ فَيُطَالِبُوا بِإِنجَازِهِ
، وَإِنْ كَانُوا يُؤْفُونَ بِمَا وَعَدُوا كَرَامَةً وَفَضْلًا لَا تَكْلِيفًا وَإِلْزَامًا ، وَمِنْ ثَمَّ تَرَى

(1) الزمر 39 : 71 .

(2) الزمر 39 : 73 .

(3) مجمع البيان ، ج 5 ، ص 194 – 196 مع تصرف يسير .

أنّ أكثر وعوده تعالى — التي جاءت في القرآن كانت بصورة خلق الرجاء في نفوس الموعود لهم — مبدوءة بلفظة (لعلّ) و (عسى) ونحوهما ، ممّا يجعل الإنجاز مُعلّقاً على مشيئته واقتضاء حكمته وليس حتماً عليه في ظاهر الوعد ، وإن كان الله يفي بما وعد فضلاً ومنّةً ، ولا يُخلف الميعاد .

يقول تعالى مخاطباً لنبيه : (سَتَقْرِيكَ فَلَا تَنْسَى * إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ) (1) ، فقد تلقّاه النبيّ وعداً حتماً وإن كان بصورة التعليق على المشيئة .

وقال : (وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَكَ عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَاماً مَحْمُوداً) (2) ، فهو وعدٌ بمقام الشفاعة ، وسوف يعطيه ربّه فيرضى (3) ، وإن كان الوعد وقع ظاهراً بصورة خلق الرجاء .

وقال بشأن المستضعفين الذين لا يستطيعون حيلةً ولا يهتدون سبيلاً : (فَأُولَئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَعْفُوَ عَنْهُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَفُوًّا غَفُوراً) (4) ، فأولئك معفو عنهم لا محالة ؛ ومن ثمّ جاء التعقيب بأنّه تعالى عفو غفور ، غير أنّ الوعد وقع ظاهراً بصورة خلق الرجاء دون الحتم الإلزامي .

وقال : (وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ) (5) ، لا شكّ أنّه تعالى سيرحم أولئك الذين اتّبعوا الكتاب واتّقوا ، لكنّ الوعد وقع بغير صورة الحتم عليه تعالى ، والآيات من هذا القبيل كثيرة .

* * *

والتعليق على المشيئة بشأن خلود الأشقياء في النار والسعداء في نعيم الجنان من هذا القبيل ، حتّى لا يكون لزاماً عليه تعالى فيما أوعد أو وعد ، ومن ثمّ عقّب المشيئة بشأن الأشقياء بقوله : (إِنَّ رَبَّكَ فَاعِلٌ لِمَا يُرِيدُ) ، يعني : وإن كان الإيعاد بالخلود وقع بشأنهم حسب

(2) الإسراء 17 : 79 .

(3) (وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى) الضحى 93 : 5 .

(4) النساء 4 : 99 .

(5) الأنعام 6 : 155 .

الصفحة 301

اقتضاء حالتهم هم ولكن الله يفعل ما يشاء حسب حكمته وإرادته ، وليس شيء حتماً عليه ما دامت الحكمة هي الحاكمة على فعاله تعالى وتقدس ، وإرادته تعالى هي الساطية على تدبير عالم الوجود دنياً وآخرة ، لا راداً لقضائه .

وبذلك أشار في قوله تعالى : (قَالَ النَّارُ مَثْوَاكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ) (1) ، فأوعدهم بالخلود ، لكن الوعيد ليس لزاماً عليه مادام الله يفعل ما يشاء وفق حكمته وعلمه القديم .

لكنه تعالى أكد وعده بشأن السعداء أن سيدوم لهم النعيم ولو تغيرت المشيئة بالبقاء في الجنة فرضاً ؛ ليطمئنوا على ثقة من دوام عنايته تعالى بهم أبداً .

فهؤلاء وأولئك خالدون حيث هم ، مادامت السماوات والأرض – وهو تعبير يُلقى في الذهن صفة الدوام والاستمرار حسب الاستعمال الدارج – (2) وقد علق السياق هذا الاستمرار بمشيئة الله في كلتا الحالتين ، وكل قرار وكل سنة معلقة بمشيئة الله في النهاية ، فمشيئة الله هي التي اقتضت السنة وليست مقيدة بها ولا محصورة فيها ، إنما هي طليقة تبدل هذه السنة حين يشاء الله : (إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ) .

وزاد السياق في حالة الذين سعدوا ما يطمئنهم إلى أن مشيئة الله اقتضت أن يكون عطاؤه لهم غير مقطوع ، حتى على فرض تبديل إقامتهم في الجنة ، وهو مطلق فرض يذكر لتقرير حرية المشيئة بعد ما يوهم التقييد (3) .

* * *

وقوله تعالى : (لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى) (4) (إِلَّا) هو بمعنى (سوى)
مثلاً في قوله : (وَلَا تَتَكَبَّحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ) (5) ، يريد سوى ما سلف
في الجاهلية قبل النهي ، فالمعنى في الآية الأولى : أنهم لا يذوقون الموت بعد موتهم

(1) الأنعام 6 : 128 .

(2) وللتعبيرات ظلال ، وظلّ هذا التعبير هنا هو المقصود .

(3) راجع : في ظلال القرآن ، المجلد 4 ، ص 627 ، ج 12 ، ص 141 .

(4) الدخان 44 : 56 .

(5) النساء 4 : 22 .

الصفحة 302

الأول (1) .

وقوله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا) (2) ، قالوا :
ليس الودّ ممّا يُجعل ، وإنما هو شيءٌ يحصل في القلب ، فلا يُقال : يجعل لك حبّاً ، بل يُقال :
يُحبّك .

والجواب : أنّ المراد جعل الودّ أي خلقه في قلوب المؤمنين . قال ابن قتيبة : فإنّه ليس على
تأولهم ، وإنما أراد أنّه يجعل لهم في قلوب العباد محبةً ، فأنت ترى المخلص المجتهد مُحبباً إلى
البرّ والفاجر ، مهيباً مذكوراً بالجميل ، ونحوه قوله تعالى في قصة موسى (عليه السلام) : (
وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِنِّي) (3) ، لم يرد في هذا الموضع أنّي أحببتك وإن كان يُحبّه ، وإنما أراد
أنّه حبّبه إلى القلوب وقربه من النفوس ، فكان ذلك سبباً لنجاته من فرعون ، حتّى استحياه في
الوقت الذي كان يقتل فيه ولدان بني إسرائيل (4) .

* * *

وقالوا : في قوله تعالى : (وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا) (5) ، السُّبَات هو النوم ، فكيف يُجعل نومنا نوماً ؟

لكن السُّبَات هاهنا ليس بمعنى النوم ، بل هو بمعنى الراحة ، أي جعلنا النوم راحةً لأبدانكم ، ومنه قيل : يوم السبت ؛ لأنَّ الخلق اجتمع في يوم الجمعة ، وكان الفراغ منه يوم السبت ، فقيل لبني إسرائيل : استريحوا في هذا اليوم ولا تعملوا شيئاً ، فسُمِّي يوم السبت أي يوم الراحة .

وأصل السبت التمدّد ، ومنَ تمدّد فقد استراح ، ومنه قيل : رجل مسبوت ، ويقال : سبّبت المرأة شعرها : إذا نقضته من العقص وأرسلته ، قال أبو وجزة السعدي :

وإنَّ سَبَّتَهُ مالَ جَثلاً ii كأنه سدى وإثلاثٍ من نواسج خثعماً (6)

(1) تأويل مشكل القرآن ، ص 78 .

(2) مريم 19 : 96 .

(3) طه 20 : 39 .

(4) تأويل مشكل القرآن ، ص 79 .

(5) النبأ 78 : 9 .

(6) الجَثَل هنا بمعنى : المنثور المتفتّت ، من جثلته الريح : إذا استخففته فنثرته ، والسدى : خيوط تنسجها النساء بالمغزل . والواثلات : الناسجات ، تأويل مشكل القرآن ، ص 80 .

الصفحة 303

مطاعن ردّ عليها قطب الدّين الراوندي (1)

عقد في كتابه القيم (الخرائج والجرائح) باباً ردّ فيه على مطاعن المخالفين في القرآن (2)

، وهو بحثٌ موجزٌ لطيفٌ وتحقيقٌ وافٍ دقيقٌ ذو فوائدٍ جمةٍ نُورده هنا بالمناسبة :

قالوا : إنّ في القرآن تفاوتاً ، كقوله : (لا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسَى أَنْ يَكُونُوا خَيْراً مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِنْ نِسَاءٍ عَسَى أَنْ يَكُنَّ خَيْراً مِنْهُنَّ) (3) ، في هذا تكريرٌ بغير فائدة فيه ؛ لأنّ قوله (قوم من قوم) يُغني عن قوله : (نساء من نساء) ، فالنساء يدخلن في قوم ، يُقال : هؤلاء قوم فلان ، للرجال والنساء من عشيرته !

الجواب : إنّ (قوم) لا يقع في حقيقة اللغة إلّا على الرجال ، ولا يُقال للنساء التي ليس فيهنّ رجل : هؤلاء قوم فلان ، وإنّما سُمّي الرجال قوماً ؛ لأنّهم القائمون بالأمر عند الشدائد ، ويدلّ عليه قول زهير :

وما أدري وسَوْفَ إِخَالُ أدري أَقَوْمٌ آلُ حِصْنٍ أَمْ نِسَاءُ

وقالوا : في قوله تعالى : (الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَنْ ذِكْرِي) (4) تفاوت (أي تهافت) كيف تكون العيون في غطاءٍ عن الذكر ؟ وإنّما المناسب أن تكون الأسماع في غطاءٍ عن الذكر !

الجواب : إنّ الله أراد بذلك عُميان القلوب ، وعَمَى القلب كناية عن عدم وعي الذكر ، يقال : عَمَى قلبُ فلان ، وفلان أعمى القلب ، إذا لم يفهم ولم يع ما يُلقى إليه من الذكر الحكيم ؛ ومن ثمّ جاء تعقيب الآية بقوله : (وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا) .

قال تعالى : (أَقْلَمَ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا أَوْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا

(1) هو أبو الحسن سعيد بن هبة الله المشتهر بالقطب الراوندي ، نسبةً إلى راوند من قرى كاشان قائمة إلى اليوم ، عالمٌ مبتحرٌ ومحدثٌ فقيه من أعظم علماء الإمامية في القرن السادس (توفي سنة 573) ، هو من مشايخ ابن شهر آشوب وغيره ، من أكابر أعيان العلماء في وقته له مصنّفاتٌ جليّة ، منها : الخرائج والجرائح ، وقصص الأنبياء ، ولبّ اللباب ، وشرح نهج البلاغة ، وبحقّ أسماه (منهاج البراعة) .

(2) أوردته بكامله المجلسي في البحار ، ج 89 ، ص 141 – 146 .

(3) الحجرات 49 : 11 .

(4) الكهف 18 : 101 .

الصفحة 304

فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ (1) .

فأعين القلب إذا كانت في غطاء فإن الآذان حينذاك لا تسمع والأبصار لا تبصر ؛ لأن القلب لا يعي .

وبصرُ القلوب وعمّاها هو المؤثر في باب الدين ، إمّا وعياً أو غلقاً ، قال تعالى : (وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ يَرَوْا كَلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا) (2) ، والأكنة : الأغطية .

فكان غطاء التعامي في القلوب هو العامل المؤثر في عدم سماع الآذان وعدم إبصار العيون .

وقالوا : في قوله تعالى : (أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ) : (3) ما نسبة الكتاب من علم الغيب ؟ ثم إن قریش كانوا أميين فكيف فرضهم يكتبون ؟

الجواب : إن معنى الكتابة هنا الحكم ، يريد : أعندهم علم الغيب فهم يحكمون ، ومثله قول الجدي :

ومالَ الولاءُ بالبلاءِ ii فملتمَ وما ذاك حكمُ الله إذ هو يكتب

(أي يحكم) ، ومثله قوله الآخر على ما استشهد به الجوهري في الصحاح :

يا ابنةَ عمِّي كتابُ الله أخرجني عنكم وهل أمنعُ الله ما ii فعلا

وقال ابن الأعرابي : الكاتب عندهم ، العالم ، قال تعالى : (أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ) أي يعلمون (4) .

وقالوا : في قوله تعالى : (وَقُلْ إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ * كَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ * الَّذِينَ

جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ (5) كيف هذا التنظير ولا تناسب بين الكلامين ، ولا وجه وشبه لهذا التشبيه ؟!

وهكذا في قوله تعالى : (لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ * كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَارِهُونَ) (6) ، ما وجه هذا التشبيه ؟

(1) الحجّ 22 : 46 .

(2) الأنعام 6 : 25 .

(3) الطور 52 : 41 ، القلم 68 : 47 .

(4) راجع : الصحاح للجوهري ، مادة (كَتَبَ) ، ج 1 ، ص 208 .

(5) الحجر 15 : 89 – 91 .

(6) الأنفال 8 : 4 – 5 .

الصفحة 305

وكذا قالوا : في قوله تعالى : (وَلَأْتِمُنَّكُمْ عَلَيْكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ * كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ) (1) .

الجواب : إنّ القرآن نزل على لسان العرب ، وفيه حذف وإيماء ، ووحى وإشارة ، فقوله : (أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ) فيه حذفٌ ، كأنه قال : أنا النذير المبين عذاباً ، مثل ما أنزل على المقتسمين ، فحذف العذاب ؛ إذ كان الإنذار يدلّ عليه ، كقوله في موضعٍ : (أَنْذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَثَمُودَ) (2) .

وأما قوله : فإنّ المسلمين يوم بدر اختلفوا في الأنفال ، وجادل كثيرٌ منهم رسولَ الله (صلى الله عليه وآله) فيما فعله في الأنفال ، فأنزل الله سبحانه : (يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ) (يجعلها لمن يشاء) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ (أي فرقوها بينكم على السواء)

وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ (فيما بعد) (إِنَّ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) (3) .

ثُمَّ يَصِفُ الْمُؤْمِنِينَ ، وبعده يقول : (كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَارِهُونَ) ، يعني : إِنَّ كَرَاهَتَهُم الْآنَ فِي الْغَنَائِمِ ككَرَاهَتِهِمْ يَوْمَذَلِكَ فِي الْخُرُوجِ مَعَكَ .

وَأَمَّا قَوْلُهُ : (وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ * كَمَا أَرْسَلْنَا...) ، فَإِنَّهُ أَرَادَ : وَلَأَتِمَّ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ كإِرسَالِي فِيكُمْ رَسُولًا أَنْعَمْتُ بِهِ عَلَيْكُمْ يُبَيِّنُ لَكُمْ... (4) .

* * *

سَأَلُوا : عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى : (وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ) (5) ، وَهَمْ لَمْ يَقُولُوا بِذَلِكَ !؟

الْجَوَابُ : إِنَّهَا نِسْبَةٌ تَشْرِيفِيَّةٌ تَفْخِيمًا لِمَقَامِهِمَا وَتَعْظِيمًا لَشَأْنِهِمَا لَدَيْهِ تَعَالَى : فَإِذَا كَانَ الْعَبْدُ مُنْعَمًا بِتَرْبِيَةٍ صَالِحَةٍ وَمُورَدٍ عَنَاءٍ بِالْغَةِ مِنْهُ تَعَالَى شَاعَ فِي الْأَوَائِلِ نِسْبَةُ بَنُوتهِ لَهُ سُبْحَانَهُ ، كَمَا هِيَ الْعَادَةُ عِنْدَ الْعَرَبِ فِي الْمُرَبِّيِّ تَرْبِيَةً صَالِحَةً نَسَبَتْهُ إِلَى الْمُرَبِّيِّ نِسْبَةَ الْوَلَدِ إِلَى وَالِدِهِ الْكَرِيمِ .

(1) البقرة 2 و150 و151 .

(2) فَصَّلَتْ 41 : 13 .

(3) الْأَنْفَالُ 8 : 1 .

(4) الْخُرَائِجُ وَالْجَرَائِحُ ، ج 3 ، ص 1010 – 1013 بِتَصَرُّفٍ وَتَوْضِيحٍ .

(5) التوبة 9 : 30 .

الصفحة 306

قَالُوا : الْآبَاءُ ثَلَاثَةٌ : أَبٌ وَلَدٌ (1) ، وَأَبٌ زَوْجٌ ، وَأَبٌ عَلَمٌ .

وعن الإمام أمير المؤمنين (عليه السلام) بشأن مُحَمَّد بن أبي بكر : (مُحَمَّدُ ابني من صُلْب أبي بكر) ، أي تربيتي وخاصتي .

ويقال : لكلّ منتسب إلى شيء : ابنه ، كما في أبناء الدنيا ، وأبناء بلد كذا ، وهكذا أبناء الإسلام وأبناء الحمية ونحو ذلك مما هو متعارف .

وقال سُحَيْم بن وثيل الرياحي :

أنا ابنُ جَلَا وَطَلَّاعِ الثنايا متى أضع العِمَامَةَ تَعْرِفُونِي

ينتسب إلى جلاء الأمور والكشف عن خباياها ، والتطلع على الجبال والتلال..

وفي خطبة الإمام السَّجَّاد (عليه السلام) بجامع دمشق : (أيها النَّاس ، أنا ابنُ مَكَّةَ وَمِنَى ، أنا ابنُ زَمْزَمِ وَالصَّفَا...) (2) .

وكذا فيما حكاه الله تعالى عن اليهود والنصارى في قولهم : (نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ) (3) ، أي أخصاؤه والمتقربون لديه .

قال الراوندي : وإنما خصُّوا عَزْرِيّاً بكونه ابن الله ؛ لأنَّه هو الذي أعاد عليهم الحياة الدنيَّة بعد خلاصهم من أسر بابل ، وكتبَ لهم التوراة بعد ضياعها في كارثة بخت نصر ، فكان موضعه لدى اليهود موضع نبيِّ الله موسى (عليه السلام) ، ولولاه لضاعت شريعة اليهود وذهبت معالم إسرائيل أدراج الرياح .

وعزير هذا هو : عَزْرَا بن سِرايا بن عَزْرِيَّا بن حَلْقِيَّا (4) ، وقد صغَّرته العرب وعربَّته على عادتهم في تعريب الأسماء وتغييرها ، كما غيَّروا (يسوع) بعيسى .

كان (عَزْرَا) معاصراً للملِك الهخامنشي (أَرْتَاخَشْتَر = اردشير أوّل) المُلقَّب بـ (دراز دست) والذي تزعم الملك بعد أبيه (خشيارشا) سنة 465 ق.م (5) ، وفي السنة السابعة لمُلكه (458 ق.م) بعث الكاتب المضطلع (عَزْرَا) مع جماعة من اليهود ، الذي أطلقوا من ذي قبل من أسر بابل ، إلى (أورشليم) وجهَّزهم بالمال والعتاد ، وأمره أن يعمر

(1) وَلَدَهُ — بتشديد اللام — وبالتخفيف : كان سبب ولادته .

(2) بحار الأنوار ، ج45 ، ص138 .

(3) المائدة 5 : 18 .

(4) راجع : سفر عزرا ، إصحاح 7 .

(5) تأريخ إيران لحسن بيرنيا ، ص99 .

الصفحة 307

البيت ويحيي شريعة الله من جديد ، وأرسل معه كتاباً فيه الدستور الكامل لإعادة شريعة بني إسرائيل وإحياء مراسيم شعائهم ، وأن يُعَيَّن حُكَّاماً وقُضاةً ، ويعمر البلاد حسب شريعة السماء . (1)

جاء في دائرة المعارف اليهودية الإنجليزية (طبعة 1903 م) أن عصر عزرا هو ربيع التأريخ للأمة اليهودية الذي تفتحت فيه أزهاره وعَبِقَ شذا أوراده ، وأنه جدير بأن يكون هو ناشر الشريعة لو لم يكن جاء بها موسى ، فقد كانت نُسِيت ولكن عزرا أعادها وأحيها (2) .

ولذلك يقول (عزرا) شاكرًا لله تعالى : (مُبارك الربَّ إله آبائنا الذي جَعَلَ مِثْلَ هذا في قلب المَلِكِ ؛ لأجل تزيين بيت الربِّ الذي في أُورُشليم ، وقد بَسَطَ عليَّ رَحْمَةً أَمَامَ المَلِكِ ومُشِيرِيهِ وأمام جميع رؤساء المَلِكِ المُقْتَدِرِينَ...) (3) ، الأمر الذي جَعَلَ من (عزرا) مكانته الشامخة في بني إسرائيل ، ولقبوه بابن الله ، تكريماً لمقامه الرفيع .

وجُمْلَةُ القول : أن اليهود وما زالوا يُقَدِّسون (عَزِيراً) هذا ، وأدَّى هذا التقديس إلى أن يُطْلَقوا عليه لقب (ابن الله) تكريماً ، ولعلَّه وفي الأدوار اللاحقة زَعَمَ بعضهم أنه لقبٌ حقيقي ، كما نُقِلَ عن فيلسوفهم (فيلو) — وهو قريب من فلسفة وتُنْيي الهند التي هي أصل عقيدة النصراني — كان يهودياً من الإسكندرية ومعاصراً للمسيح (عليه السلام) ، كان يقول : إنَّ لله ابناً هو كلمته التي خَلَقَ منها الأشياء ، ومنه اتَّخَذَ النصراني هذا اللقب للمسيح (عليه السلام) .

قال الشيخ مُحَمَّدٌ عَبْدُهُ : فعلى هذا لا يُبعد أن يكون بعض المتقدمين على عصر البعثة

المُحمَّدِيَّة قد قالوا : إِنَّ عَزِيرًا ابن الله بهذا المعنى (4) .

قال الطبرسي : قيل : وإنما قال ذلك جماعة من قَبْلُ وقد انقراضوا (5) ، وهكذا قال الراوندي : قالت طائفة من اليهود : عَزِير ابن الله ، ولم يَقُلْ ذلك كل اليهود ، وهذا خصوصُ خَرَج مَخْرَج العُموم (6) .

(1) راجع : سِفْر عَزْرَا ، إِصْحاح 8/7 – 26 .

(2) تفسير المنار ، ج 10 ، ص 322 .

(3) سِفْر عَزْرَا ، إِصْحاح 7/7 – 8 .

(4) تفسير المنار ، ج 10 ، ص 326 و 328 .

(5) مجمع البيان ، ج 5 ، ص 23 .

(6) الخرائج والجرائح ، ج 3 ، ص 1014 .

الصفحة 308

وقد رُوِيَ عن ابن عباس قال : أتى رسول الله (صَلَّى الله عليه وآله) سلام بن مشكم ونعمان بن أوفى وأبو أنس وشاس بن قيس ومالك بن الصيف – من وجوه يهود المدينة – فقالوا : كيف نَتَّبِعُكَ وقد تركتَ قِبَلَتَنَا ولا ترى عَزِيرًا ابناً لله وقد أعاد علينا التوراة بعد الاندراس وأحيى شريعتنا بعد الانطماس؟! (1) .

ومع ذلك : فَإِنَّ القرآن ينسب إليهم هذا القول تَعَنَّتًا وجدلاً منهم ، وليس على حقيقته : (ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهِئُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ) (2) ؛ حيث نسبوا إلى الله البنات وزعموا أَنَّ الملائكة إِناثًا ، قولاً بلا هَوَادَّة ، وعقيدة من غير مستند .

قال مُحَمَّد عبده : وقد جرى أسلوب القرآن على أَنْ ينسب إلى أُمَّةٍ أو جماعةٍ أقوالاً وأفعالاً مُسْتَنَدَةً إليهم في جملتهم ، وهي ممَّا صدر عن بعضهم ، والمراد من هذا الأسلوب تقرير أَنَّ الأُمَّة

تُعدّ متكافلة في شؤونها العامة ، وأنّ ما يفعله بعض الفرّق أو الجماعات أو الزعماء يكون له تأثير في جملتها ، وأنّ المنكر الذي يفعله بعضهم إذا لم ينكر عليه جمهورهم ويزيلوه يؤاخذون به كلّهم ، قال تعالى : (وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً) (3) ، وهذا من سنن الاجتماع البشري أنّ المصائب والرزايا التي تحلّ بالأُمم بفشوّ المفساد والردائل فيها لا تختصّ بالذين تلبّسوا بتلك المفساد وحدهم ، كما وأنّ الأوبئة التي تحدث بكثرة الأقدار في الشعب وغير ذلك من الإسراف في الشهوات تكون عامّة أيضاً (4) .

* * *

قال الراوندي وسألوا عن قوله تعالى : (فَنَبَذْنَاهُ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ سَقِيمٌ) (5) .

قالوا : كيف جمّع الله بينه وبين قوله : (لَوْلَا أَنْ تَدَارَكَهُ نِعْمَةٌ مِنْ رَبِّهِ لَنُبِذَ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ مَذْمُومٌ) ؟ (6) وهذا خلاف الأوّل ؛ لأنّه قال أوّلاً : (نبذناه) مطلقاً ، ثمّ قال : (لولا أن تداركه لنُبذ بالعراء) فجعله شرطاً !

(1) جاء ذلك في حديثين عن ابن عباس ، نقلها الطبري في التفسير ، ج 10 ، ص 78 .

(2) التوبة 9 : 30 .

(3) الأنفال 8 : 25 .

(4) تفسير المنار ، ج 10 ، ص 326 – 327 .

(5) الصافات 37 : 145 .

(6) القلم 68 : 49 .

الصفحة 309

الجواب : معنى ذلك : لولا أنا رحمانه بإجابة دعائه لنَبَذناه حين نبذناه بالعراء مذموماً... فالآية الثانية لا تنفي النبذ بل تنفي النبذ في حالة كونه مذموماً ، فلا تنافي بين الآيتين .

قال : وسألوا : عن قوله تعالى: (وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ آزَرَ) (1) ، في حين أن اسم أبيه في التوراة تارح ، قال : والصحيح أن آزر ما كان أباً لإبراهيم .

وقد ذكرنا في موضعه أن آزر كان عمّاً له ، ويقال : إنه تزوّج بأمّ إبراهيم بعد موت أبيه تارح ، فكان إبراهيم ربيبه وابن أخيه ، واستعمال الأب في مثل هذا متعارف .

قال : وسألوا : عن قوله : (وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِئَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تِسْعًا) ، ثمّ قال : (قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا) (2) ، وهذا يدلّ على أن غيره لا يعلم بمدة لبثهم ، في حين أنه أعلمنا بذلك في الآية الأولى !

الجواب : أن هذا ردّ على اختلافهم في مدّة اللبث حيث لا علم لهم بذلك ؛ ولذلك بيّنها وأعلمهم بها ، وهذا يدلّ على حصر العلم بذلك على الله لا غيره ، (وسوف نذكر أن الآية نقلّ لقولهم ، فهو مقول لهم وليس منه تعالى) .

قال : وسألوا : عن قوله تعالى : (يَا أَخْتَ هَارُونَ) (3) ، ولم يكن لها أخ بهذا الاسم !

وقد استوفينا الكلام في ذلك ، وأنه لم يُرد الأُخوة في النسب ، بل الانتساب إلى قبيل هارون ؛ حيث كانت من أحفاده ، كما يقال : يا أخت كليب ، وهو متعارف .

قال : وسألوا : عن التكرار في سورتي الرحمان والمرسلات ، وكذا التكرار في بعض القصص التي جاءت في القرآن ، قالوا : أليس التكرار يُخلّ بفصاحة الكلام ؟

لكن التكرير ، سواء أكان في المعنى ، نحو : أطعني ولا تعصني ، أم في اللفظ والمعنى معاً نحو : عجل عجل ، فإنّما هو للتأكيد والمبالغة ، وقد يزيد تزييناً في الكلام وروعةً بالغة ، وإنّما ذمّ أهل البلاغة التكرار الواقع فضلاً في الكلام ممّا لا فائدة فيه ، فهو من اللغو الذي يتحاشاه الكلام البليغ .

(1) الأنعام 6 : 74 .

(2) الكهف 18 : 25 و 26 .

الصفحة 310

انتهى ما أردنا نقله من كتاب الخرائج والجرائح للراوندي ، وربما عمدنا إلى النقل بالمعنى أو مع يسير من إضافات أو تغييرات للاستزادة من الإيضاح (1) .

أما التكرار في القصص فقد ذكرنا : (2) أنها في كل مرة تهدف إلى نكتة غير التي جاءت في غيرها ؛ ومن ثم فإنها ليست بتكرار في حقيقتها .

(1) الخرائج والجرائح ، ج 3 ، ص 1014 – 1017 ، وراجع : البحار ، ج 89 ، ص 141 – 146 .

(2) راجع : التمهيد ، ج 5 .

الصفحة 311

الباب الرابع

هل هناك في القرآن مخالافات مع العلم أو التأريخ أو الأدب ؟

حاشاه :

(قُرْآنًا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ) الزمر : 28

(كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنَّ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا) الكهف : 5

(ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ نَزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ) البقرة : 176

الصفحة 312

مُخَالَفات علمية ؟!

هل هناك في القرآن ما يُخالف العلم ؟

كَلَّا (مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ) (1) .

زعموا أنّ في القرآن ما يُخالف العلم واتّخذوه شاهداً على أنّه ليس من كلام الله العالم بحقائق الأمور (لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ) (2) .

ولنضع اليد على موارد زعموا فيها الخلاف :

وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ

قالوا : ومن الأحياء ما ليس له زوج كالخلايا والحيوانات الابتدائية والديدان تتكاثر من غير ما حصول لقاح جنسي ، وهكذا بعض الثمار تنعقد من غير لقاح ومن غير أن يكون فيها ذكر وأنثى !

لكنّها شُبْهة فارغة وحُسبان عقيم :

(1) الجاثية 45 : 24 .

(2) النساء 4 : 166 .

أولاً : ليست في الآية صراحة بمسألة الزوجية من ذكر وأنثى (اللقاح الجنسي) حسب المتبادر إلى الأذهان ، ففعل المُرَاد : التزاوج الصنفي أي المتعدد من كل صنف ، كما في قوله تعالى : (فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ زَوْجَانِ) (1) أي صنفان كناية عن التعدد من أصناف مُتماثلة ؛ ذلك لأنّ الفاكهة ليس فيها ذكر وأنثى وليس فيها لقاح ، إنّما اللقاح في البذرة لا الثمرة .

ومثله قوله تعالى : (وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ) (2) ، أي صنفين متماثلين ، والثمرّة نفسها ليس فيها تزاوج جنسي .

وكذلك الآية : (وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ) (3) لعلّها كأختيها أريد بها الصنفان من كل نوع ، كناية عن التماثل في تعدد الأشكال والألوان ، كما في قوله سبحانه : (وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُتَشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ) (4) أي متماثلاً وغير متماثل .

وإطلاق لفظ التزاوج وإرادة التماثل والتشاكل في الصنف أو النوع غير عزيز ، قال تعالى : (أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ كَمْ أَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ) (5) أي من كل نوع متشاكل ، وقوله : (وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْ نَبَاتٍ شَتَّى) (6) ، قال الراغب : أي أنواعاً متشابهة ، وقوله : (ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ) (7) أي أصناف .

وقد يُراد بالزوج القرين أي المصاحب المرافق في أمر له شأن ، قال الراغب : يُقال لكل قرينين في الحيوانات المتزاوجة وغيرها : زوج ، ولكل ما يقترب بآخر مماثلاً له أو مضاداً : زوج ، قال تعالى : (احْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ) (8) أي قُرُوءَهُمْ مِمَّنْ تَبِعُوهُمْ ، (إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ) (9) أي أشباهاً وقُرُوءاً ، (وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً) (10) أي قُرُوءاً ثلاثة ، وقوله تعالى : (وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ) (11) فقد قيل في معناه : قُرُن كل شيعة بمن شابعهم (12)

(1) الرحمن 55 : 52 .

(2) الرعد 13 : 3 .

(3) الذاريات 51 : 49 .

(4) الأنعام 6 : 141 .

(5) الشعراء 26 : 7 .

(6) طه 20 : 53 .

(7) الزمر 39 : 6 .

(8) الصافات 37 : 22 .

(9) الحجر 15 : 88 .

(10) الواقعة 56 : 7 .

(11) التكوين 81 : 7 .

(12) المفردات ، ص 215 و 216 .

الصفحة 314

وهكذا ذكر المفسرون القدامى وهم أعرف وأقرب عهداً بنزول القرآن وبمواقع الكلام الذي خاطب به العرب آنذاك .

قال الحسن – في قوله تعالى : (وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ) – : السماء زوجٌ والأرض زوجٌ ، والشتاء زوجٌ والصيف زوجٌ ، والليل زوجٌ والنهار زوجٌ ، حتى يصير إلى الله الفرد الذي لا يُشبهه شيء (1) .

وعن قتادة – في قوله تعالى : (قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ) – (2) قال : من كل صنفٍ اثنين .

قال الطبري : وقال بعض أهل العلم بكلام العرب من الكوفيّين : الزوجان – في كلام العرب –

الاثنان ، قال : ويُقال : عليه زَوْجاً نِعَالٍ إذا كانت عليه نَعْلان ، ولا يقال : عليه زَوْج نِعَال ، وكذلك : عنده زَوْجاً حَمَام ، وعليه زَوْجاً قِيود ، قال : ألا تسمع إلى قوله تعالى : (وَأَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى) (3) فَإِنَّمَا هما اثنان .

قال : وقال بعض البصريين من أهل العربية – في قوله : (قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ) – : جَعَلَ الزَّوْجَيْنِ الضَّرْبَيْنِ الذُّكُورَ وَالْإِنَاثَ ، قال : وزعم يونس أن قول الشاعر :

وأنت امرؤٌ تعدو على كلِّ غرّةٍ فتخطي فيها مرّةً وتصيبُ (4)

يعني به (بالمرء) الذنب ، وهذا أشدّ من ذلك (أي إطلاق المرء على الذنب أشدّ من إطلاق الزوج على كلّ ذي صنف) .

وقال آخر : الزوج اللون ، وكلّ ضَرْبٍ يُدعى لوناً ، واستشهد ببيت الأعشى :

وكلُّ زوجٍ من الديباجِ يلبسهُ أبو قدامةً محبواً بذاك معاً (5)

وقال ليبيد :

وذي بهجةٍ كنَّ المقانِبُ iنصوته وزينه أزواج نورٍ مشرَّب (6)

(1) جامع البيان ، ج12 ، ص26 ذيل الآية هود 11 : 40 .

(2) هود 11 : 40 .

(3) النجم 53 : 45 .

(4) خطاب إلى الذنب – في استعارةٍ تخيليةٍ – بأنّه يحمل على ما تغافل من صيدٍ فقد يُصيبه وقد لا يُصيبه .

(5) أي وكلُّ صنفٍ من الديباج – الثوب المنسوج من الحرير – يلبسه ويحتبي به .

(6) جامع البيان ، ج12 ، ص25 – 26 ، ومعنى البيت : أنّ أصوات المقانِب وهي جماعة

الصفحة 315

قال ابن منظور : والزواج ، الصنف من كل شيء . وفي التنزيل (وَأُنْبِتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ (1) ، قيل : من كل لون أو ضرب حسن من النبات ، وفي التهذيب : والزواج اللون ، وقوله تعالى : (وَآخَرُ مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجٌ) (2) معناه : ألوان وأنواع من العذاب ، ووصفه بالأزواج ؛ لأنه عني به الأنواع من العذاب والأصناف منه (3) .

وأما لفظة (اثنين) فلا يُراد بها العدد وإنما هو التكثر محضاً ، كما في قوله تعالى : (ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ) (4) أي كرة بعد أخرى ، وهكذا ، وجاءت لفظة (اثنين) تأكيداً على هذا المعنى ، كما في قوله تعالى : (لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ) (5) — خطاباً مع المشركين — أي لا تتخذوا مع الله آلهة أخرى ، ومن ثمَّ عقبه بقوله : (إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَإِيتَايَ فَارْهَبُونِ) ، فهو كقوله تعالى : (لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ) (6) أي آلهة أخرى كما في قوله : (وَاتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهَةً) (7) فهو نهى عن التعدد في الآلهة ، صيغت في قالب التثنية .

قال أبو عليّ : الزوجان — في قوله تعالى : (مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ...) — يُراد به الشيعان من جنسه ولا يُراد عدد الاثنين ، كما قال الشاعر :

فاعمد لما يعلو فما لك بالذي لا تستطيع من الأمور ii يَدانِ

يريد : الأيدي والقوى الكثيرة كي يستطيع التغلب على الأمور .

قال : وبَيِّنْ هذا المعنى أيضاً قول الفرزدق :

وكلُّ رفيقي كلِّ رحلٍ وإن ii هُما تعاطى القنا قوماهما أخوان (8)

إذ رفيقان اثنان لا يكونان رفيقي كلِّ رحل ، وإنما يريد الرفقاء كلِّ واحد مع صاحبه يكونان رفيقين (9) .

= سترت أي فاقت صوته ، وكان مما يزيّنه الأزواج من النور جمع نوار وهي البقرة تنفر من الفحل ، والمشرّب : ما ارتوى من الحيوان .

(1) الحجّ 22 : 5 .

(2) ص 38 : 58 .

(3) لسان العرب ، ج 2 ، ص 293 .

(4) الملك 67 : 4 .

(5) النحل 16 : 51 .

(6) الإسراء 17 : 39 .

(7) مريم 19 : 81 .

(8) تعاطى ، مخفّف تعاطيا ، حذف اللام للضرورة ، جامع الشواهد ، ص 324 .

(9) راجع : مجمع البيان ، ج 5 ، ص 161 .

الصفحة 316

وعليه ، فالزوجان في الآية لعلّه أريد بهما الصنفان المتماثلان أو المتقابلان — كما فهمه المفسّرون القدامى — فلا موضع فيها للاعتراض كما زعمه الزاعم .

وهكذا على التفسير الآخر ، قال به بعض القدامى ، قالوا بالتركيب المزدوج في ذوات الأشياء حسبما قرّرتة الفلسفة : إنّ كلّ شيءٍ مُترَكَّب في ماهيّته من جوهرٍ وعرضٍ وفي وجوده من مادّة وصورة ، وهكذا .

قال الراغب — في قوله تعالى : (سُبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ) (1) ، وقوله : (وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ) (2) — : تنبيه أنّ الأشياء كلّها مركّبة من جوهرٍ وعرضٍ ومادّةٍ وصورة ، وأنّ لا شيءٍ يتعرّى من تركيبٍ يقتضي كونه

مصنوعاً وأنه لابد له من صانع ؛ تنبيهاً أنه تعالى هو الفرد .

وقوله : (خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ) ، بين أن كل ما في العالم زوج من حيث أن له ضدّاً أو مثلاً أو تركيباً ما ، بل لا ينفك بوجه من تركيب ، قال : وإنما ذكرها هنا زوجين ؛ تنبيهاً أن الشيء وإن لم يكن له ضد ولا مثل فإنه لا ينفك من تركيب جوهر وعرض ، وذلك زوجان (3) .

ثانياً : فلنفرض إرادة اللقاح الجنسي بين ذكر وأنثى في عامّة الأشياء ، كما فهمه المتأخرون ؛ وليكون ذلك دليلاً على الإعجاز العلمي في القرآن ، فلا دليل على عدم الاطراد حسبما زعمه المعترض . فإن اللقاح التناسلي ظاهرة طبيعية مطردة في عامّة الأحياء نباتها وحيوانها وحتى الديدان والحيوانات الأولية بصورة عامّة على ما أثبتته علم الأحياء .

قال المراغي — في قوله تعالى : (وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ) (4) — : أي وجعل فيها من كل أصناف الثمرات زوجين اثنين ذكراً وأنثى حيث تكونها ، فقد أثبت العلم حديثاً أن الشجر والزرع لا يؤلّدان الثمر والحبّ إلا من اثنين ذكر وأنثى ، وعضو التذكير قد يكون في شجرة وعضو التأنيث في شجرة أخرى كالنخل ، وما كان العضوان فيه في شجرة واحدة ، إما أن يكونا معاً في زهرة واحدة كالقطن ، وإما أن يكون كل منهما في زهرة

(1) يس 36 : 36 .

(2) الذاريات 51 : 49 .

(3) المفردات ، ص 216 .

(4) الرعد 13 : 3 .

الصفحة 317

وحدها كالقرع مثلاً (1) ، وهكذا ذكر الطنطاوي في تفسيره (2) وغيره .

قال العلامة الطباطبائي : ما ذكروه وإن كان من الحقائق العلميّة التي لا غبار عليها إلا أنه لا

يُساعد عليه ظاهر الآية من سورة الرعد ، نعم يتناسب مع ما في سورة يس من قوله تعالى : (**سُبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا....**) والآية 10 من سورة لقمان ، والآية 49 من سورة الذاريات (3) .

قال سيّد قطب : وهذه حقيقة عجيبة تكشف عن قاعدة الخلق في هذا الأرض – وربّما في هذا الكون ؛ إذ أنّ التعبير لا يُخصّص الأرض – قاعدة الزوجيّة في الخلق ، وهي ظاهرة في الأحياء . ولكن كلمة (شيء) تشمل غير الأحياء أيضاً ، والتعبير يُقرّر أنّ الأشياء كالأحياء مخلوقة على أساس الزوجيّة .

وحين نتذكّر أنّ هذا النصّ عرّفه البشر منذ أربعة عشر قرناً وأنّ فكرة عُموم الزوجيّة – حتّى في الأحياء – لم تكن معروفة حينذاك فضلاً على عُموم الزوجيّة في كلّ شيء ، حين نتذكّر هذا نجدنا أمام أمرٍ عجيبٍ عظيم ، وهو يُطلّنا على الحقائق الكونيّة في هذه الصورة العجيبة المبكرة كلّ التبكير !

كما أنّ هذا النصّ يجعلنا نرجّح أنّ البحوث العلميّة سائرة في طريق الوصول إلى الحقيقة ، وهي تكاد تُقرّر أنّ بناء الكون كلّ يرجع إلى الذرّة ، وأنّ الذرّة مؤلّفة من زوج من الكهرباء – موجب وسالب – . فقد تكون تلك البحوث إذن على طريق الحقيقة في ضوء هذا النصّ العجيب (4) .

وجاء في مجلّة عالم الفكر الكويتيّة العدد الثالث (ج 1 ، ص 114) : ممّا يَسْتَوْفِقُ الذهن إشارة القرآن أنّ أصل الكائنات جميعاً تتكوّن من زوجين اثنين... وقد اكتشف العلم الحديث وحدة التركيب الذريّ للكائنات على اختلافها وأنّ الذرّة الواحدة تتكوّن من إلكترون وبروتون ، أي من زوجين... (5)

(1) تفسير المراغي ، ج 13 ، ص 66 .

(2) تفسير الجواهر للطنطاوي ، ج 7 ، ص 80 .

(3) تفسير الميزان ، ج 11 ، ص 321 .

(4) في ظلال القرآن ، ج 27 ، ص 24 ، مجلد 7 ، ص 587 – 588 .

(5) بنقل مُغْنِيَةٍ في تفسيره المبين ، ص 695 ذيل الآية 49 من سورة الذاريات .

الصفحة 318

وقد أثبت علم الأحياء الحديث أنّ الأحياء برُمَّتْها إنّما تتوالد وتتكاثر بالازدواج التناسلي ،
وحتى في الحيوانات الابتدائية ذوات الخلية الواحدة (أميبا) والديدان أيضاً .

ففي مُستعمرة الفلّفس (مجموعة خلايا كثيرة تتألف من نحو 12000 خلية مرتبطة ببعضها
بواسطة خيوط بروتوبلازمية فيتمّ بذلك الاتصال الفسلجي بين الوحدات) تظهر خلايا التناسل
الذكرية والأنثوية بشكل حُجَيرَتين : إحداهما حُجَيرة تناسل ذكرية ، والأخرى حُجَيرة تناسل أنثوية
(1) ، وهكذا تحتوي كلّ دودة على أعضاء تناسل ذكرية وأنثوية نامية ويتمّ الإخصاب داخل جسم
الدودة فتخرج البيوض مُخصَّبة لتُعيد دورة حياة جديدة (2) ، وفي مثل الديدان التي تتكاثر
بالانقسام فإنّ جهاز التناسل يوجد في نفس الحيوان بشكل أعضاء تناسلية ذكرية وأنثوية ، على
ما شرحه علم الأحياء (3) .

وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ (4)

كانت العرب ولعلّ البشرية جمعاء ترى من القلب – ومحلّه الصدر – مركزاً للتعقل والإدراك
وكذا سائر الصفات النفسية ؛ وذلك باعتبار كونه منشأ الحيوية في الإنسان ، فمن القلب تنبث
الحياة وتزدهر الحيوية في الإنسان ، ومنها النشاط الفكري وتجوال الخواطر وسائر أحوال النفس
من حبّ وبغضٍ وابتهاجٍ وامتعاض !

هذا مع العلم بأنّ البشرية عرفت – منذ ألوف السنين – أنّ مركز الإدراك هو المُخّ ومحلّه
الدماغ من الرأس ، ومنه اشتقاق الرئاسة لمركزية التدبير .

إذن لم تكن مركزية الدماغ للإدراك ممّا تجهله العرب وسائر الناس ، فما وجه التوفيق ؟

وقد رجّح ابن سينا أن يكون المُدرك هو القلب وأنّ الدماغ وسيلة للإدراك ، فكما أنّ الإبصار

والسمع يحصلان في مراكزهما من المخ وتكون العين والأذن وسطاً لهذا الحصول ،

(1) راجع : كتاب الحيوان للدراسات العليا في جامعة بغداد ، ص 39 ، الشكل 14 .

(2) المصدر : ص 86 .

(3) المصدر : ص 105 .

(4) الحج 22 : 46 .

الصفحة 319

كذلك الدماغ وسط للإدراك والتفكير (1) (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ) (2) .

وبذلك يتلخص الإنسان — في نشاطه الفكري والعلمي — في قلبه ، ويتحد القلب مع النفس والروح في التعبير عن حقيقة الإنسان ذاته ، (قَالَ أَوْلَمْ تُؤْمِنْ قَالَ بَلَىٰ وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي) (3) أي نفسي .

قال العلامة الطباطبائي : لما شاهد الإنسان أنَّ الشعور والحسَّ قد يبطل في الحيوان ، أو يغيب عنه بإغماءٍ أو صرعٍ ونحوهما ، ولا تبطل الحياة مادام القلب نابضاً ، قطع بأن منشأ الحياة هو القلب وسرت منه إلى سائر الأعضاء ، وأن الآثار الروحية وكذا الأحاسيس المتواجدة في الإنسان — من مثل الشعور والإرادة والحب والبغض والرجاء والخوف — كلها للقلب ، بعناية أنه أول متعلق للروح ، وهذا لا ينافي كون كل عضوٍ من الأعضاء مبدأ لعمل يخصه ، كالدماغ للفكر والعين للإبصار والأذن للسمع والرنيتين للتنفّس ونحو ذلك ، فإنّها جميعاً منزلة الآلات والوسط إلى ذلك .

قال : ويتأيد ذلك بما وجدته التجارب العلمية في الطيور ، لا تموت بفقد الدماغ ، سوى أنها تفقد الشعور والإحساس ، وتبقى على هذه الحال حتى تموت بفقد المواد الغذائية وإيقاف نبضات القلب .

والبحوث العلمية لم تُوفّق لحدّ الآن للعثور على مصدر الأحكام الجسدية أعني عرش التدبير في البدن ، إذ أنّها في عين التثنت والتفرّق في بنيتها ونوعية عملها ، هي مجتمعة تحت لواء واحد ومؤتمرة بأوامر أمير واحد ، وحدة حقيقية من غير انفصام .

وليس ينبغي زعمُ التغافل عن شأن الدماغ وما يخصّه من أمر الإدراك ، وقد تنبّه الإنسان لما عليه الرأس من الأهمية في استواء الجسد منذ أقدم الزمان ، وقد جرى على ألسنتهم التشبيه بالرأس والاشتقاق منه حيثما يريدون التعبير بالمبدئية في أي شيء .

(1) راجع : تفسير الميزان ، ج 2 ، ص 236 .

(2) ق 50 : 37 .

(3) البقرة 2 : 260 .

الصفحة 320

ولكن مع ذلك نراهم ينسبون الإدراك والشعور وكذا صفات النفس — ممّا للشعور فيه حظّ — إلى القلب المُراد به الروح الساطية على البدن والمُدبرة له ، كما ينسبونّها إلى النفس بمعنى الذات ، فلا فرق بين أن يُقال : هَؤَلك قَلبي أو هَؤَلك نفسي . فأطلق القلب وأريد به النفس ؛ باعتبار كونه مبدأ جميع الإدراكات (العقلية) والصفات (النفسية) ، وفي القرآن الشيء الكثير من ذلك : قال تعالى : (يَشْرَحُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ) (1) (يَضِيقُ صَدْرُكَ) (2) ، (بَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ) (3) ، (إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ) (4) ، إلى غيرها من آيات (5) .

فَتَبَسَّمَ ضَاحِكاً مِنْ قَوْلِهَا

قال تعالى: (حَتَّى إِذَا أَتَوْا عَلَى وَادِ النَّمْلِ قَالَتْ نَمْلَةٌ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ * فَتَبَسَّمَ ضَاحِكاً مِنْ قَوْلِهَا) (6) .

أفهل تتكلم النمل ؟ وكيف يستمع سليمان إلى كلامها !؟

والنملة وكذا سائر الحشرات ليس لها صوت وإنما تتبادل أخبارها وتتفاهم بعضها مع بعض عن طريقة إشعاع أمواج لاسلكية ، وهكذا تتلقى الأخبار وكذا عن طريقة الشم ، مما لا صلة له بالكلام الصوتي .

لكن العُمدَة أنّ للحيوانات برُمَتَها مَنَطَقاً أي طريقة خاصّة للتفاهم مع بعضها ، سواء أكان ذلك عن طريقة إيجاد أصوات خاصة كما في الدوابّ والطيور أم بطريقة أخرى (إشعاع أمواج لاسلكية) كما في الحشرات ، الأمر الذي يمكن الوقوف عليه بطريقة مّا ، وبالفعل قد عُرف شيء من مَنَطَق البهائم وحتى بعض الحيتان في البحار ، ولا يستحيل في قدرة الله تعالى أن يُعَلِّم نبيه مَنَطَق الطير وسائر الحيوان ، يقول تعالى — حكايةً عن سليمان — : (**عَلَّمْنَا مَنَطَقَ الطَّيْرِ وَأُوتَيْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ**) (7) .

(1) الأنعام 6 : 125 .

(2) الحجر 15 : 97 .

(3) الأحزاب 33 : 10 .

(4) المائدة 5 : 7 .

(5) تفسير الميزان ، ج 2 ، ص 234 — 235 .

(6) النمل 27 : 18 و 19 .

(7) النمل 27 : 16 .

الصفحة 321

يقول الأستاذ الطنطاوي : ويعتقد بعض العلماء اليوم أنّ تبادل الخواطر هو مستوى القوّة التي تُمكن الشخص من نقل آرائه إلى شخص آخر بدون أيّة واسطة ماديّة أو ظاهريّة ، فهل هذا

الرأي ممكن أو مُحتمل الوقوع ؟ وإجابةً على ذلك يقول العالم الإنجليزي (برسي) : إنَّ نقل الأفكار قد يحدث في أوقات شاذة وحالات خاصة ، وذلك مالا يُعارض فيه أحد من الباحثين ، ولكنه لا ينطبق على الحالات العامة ، وذلك التبادل قد يُرى بوضوح بين الحشرات والحيوانات قد اقتربت حشرة من أخرى . قال : وبذلك نعرف أنَّ الحيوانات تُكَلِّم بعضها بنقل الخواطر ، والنمل من هذا القبيل ، وأنَّ الإنسان مُستعدٌّ لذلك ؛ لأنَّه من جُملة مواهبه ، ولكن هذه الموهبة تجيء تارةً بطريق الوحي الخارق للعادة وتارةً بالتمرين (1) .

فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا

زَعَمُوا أَنَّ الْقُرْآنَ ذَكَرَ مَرَاهِلَ تَكْوِينِ الْجَنِينِ فِيمَا يُخَالِفُ الْعِلْمَ الثَّابِتَ الْيَوْمَ !

ففي قوله تعالى : (وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ * ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ * ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ) (2) .

جاء في تفسير الجلالين : (عَلَقَةً) دماً جامداً ، (مُضْغَةً) لَحْمَةً قَدَرِ مَا يُمَضَّغُ (3) .

وهكذا جاء في تفسير المراعي (4) وغيره من المتأخرين .

ومعنى ذلك : أَنَّ النطفة تحولت دماً مُتَخَثِّراً ، وتحول الدم إلى مُضْغَةٍ أي لَحْمَةٍ شبيهة بمضوغة أو بقدرها ، ثُمَّ تحولت اللَّحْمَةُ إلى العظام .

الأمر الذي يتنافى مع العلم القائل بأنَّ اللحم ينبت على العظام بعد خلقها ، كما هو صريح القرآن أيضاً وهذا يبدو متناقضاً (فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا) !!

(1) تفسير الجواهر ، ج 13 ، ص 158 – 159 .

(2) المؤمنون 23 : 12 – 14 .

(3) تفسير الجلالين ، ج 2 ، ص 44 .

الصفحة 322

غير أنّ هذه الشبهة نشأت من خطأ هؤلاء المفسرين وليست واردة على القرآن .

فقد كان تعبير القرآن أنّ النطفة — وهي خلية الذكر تمتزج ببويضة المرأة — تتحول إلى علقة : كرة جراثيمية لها خلايا آكلة وقاضمة تعلّق بواسطتها وبواسطة حملات دقيقة بجدار الرحم ، تتغذى بدم المرأة ، وهذه النطفة الصغيرة العالقة تشبه دودة العلقة التي تمتصّ الدم .

ثمّ إنّ هذه العلقة تتحول إلى كتلة غضروفية تشبه ممضوغة العلك في الفم ، وتكون منشأ لتكوين العظام ثمّ تكوين العضلات بعد بضعة أيام ؛ لتكسو العظام أي تغطيها وتلتحم معها .

ومعنى ذلك : أنّ العظام تسبق العضلات ، ثمّ تكسو العضلات العظام ، وصدق الله العظيم حيث يقول : (فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا) .

قال سيد قطب : وهنا يقف الإنسان مدهوشاً أمام ما كشف عنه القرآن من حقيقة في تكوين الجنين لم تُعرف على وجه الدقة إلاّ أخيراً بعد تقدّم علم الأجنة التشريحي ، ذلك أنّ خلايا العظام غير خلايا اللحم (العضلات) ، وقد ثبت أنّ خلايا العظام هي التي تتكوّن أولاً في الجنين ، ولا تُشاهد خلية واحدة من خلايا اللحم إلاّ بعد ظهور خلايا العظام وتمام الهيكل العظمي للجنين ، وهي الحقيقة التي يسجلها النصّ القرآني (1) .

وقد أشبعنا الكلام في ذلك عند الكلام عن إعجاز القرآن العلمي في الجزء السادس من التمهيد .

وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ

يبدو من ظاهر تعبير آيات قرآنية أنّ النجوم جعلت شُهَباً يرمى بها الشياطين ، قال تعالى : (وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحٍ وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ) (2) .

وقال (إِنَّا زَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ * وَحِفْظًا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ * لَا يَسْمَعُونَ إِلَى

(1) في ظلال القرآن ، ج 18 ، ص 16 – 17 .

(2) الملوك 67 : 5 .

الصفحة 323

الْمَلَأِ الْأَعْلَى وَيَقْدِفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ * دُحُورًا وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ * إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ فَاتَّبَعَهُ شِهَابٌ ثَاقِبٌ (1) .

وقال سبحانه: (وَأَنَّا لَمَسْنَا السَّمَاءَ فَوَجَدْنَاهَا مُلِئَتْ حَرَسًا شَدِيدًا وَشُهُبًا * وَأَنَّا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْتَمِعِ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شِهَابًا رَصَدًا) (2) .

وقال عزّ من قائل : (وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّاظِرِينَ * وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ * إِلَّا مَنْ اسْتَرَقَ السَّمْعَ فَاتَّبَعَهُ شِهَابٌ مُبِينٌ) (3) .

غير خفيّ أنّ الشُّهُبَ والنيازك إنّما تحدث في الغلاف الغازي (الهواء) المحيط بالأرض ؛ وقايةً لها ، وقدّر سُمُكُهُ بأكثر من ثلاثمئة كيلومتر ، وذلك على أثر سقوط أحجار هي أشلاء متناثرة في الفضاء المتبقية من كواكب اندثرت تعوم عبر الفضاء ، فإذا ما اقتربت من الأرض انجذبت إليها بسرعة هائلة ما بين 50 و 60 كيلومتراً في الثانية ، تخترق الهواء المحيط بالأرض ، ولاحتكاكها الشديد بالهواء من جهةٍ ولتأثير الغازات الهوائية من جهةٍ أخرى تحترق وتلتهب شعلة نار ، لتتحول إلى ذرات عالقة في الهواء مُكوّناً منها الغبار الكوني ، وهي في حال انقضاؤها – وهي تشتعل ناراً – ترى بصورة نجمة وهاجة ذات ذنب مستطيل تدعى الشُّهُبَ والنيازك .

فليست الشُّهُبُ سوى أحجار مُلتهبة في الهواء المحيط بالأرض ، قريبة منها ! فما وجه فرضها نُجوماً في السماء يُرجم بها الشياطين الصاعدة إلى الملاء الأعلى !؟

لكن يجب أن نعلم قبل كلّ شيء أنّ التعابير القرآنية – وهي آخذة في الحديث عن كائنات ما

وراء المادّة — ليس ينبغي الأخذ بظاهرها اللفظي ؛ حيث الأفهام تقصر عن إدراك ما يفوق مستواها المادّي المحدود، والألفاظ أيضاً تضيق عن الإدلاء بتلك المفاهيم الرقيقة البعيدة عن متناول الحسّ .

وبتعبير اصطلاحي : إنّ الأفهام وكذا الألفاظ محدودة في إطار المادّة الكثيفة ، فلا تنال المجرّدات الرقيقة .

(1) الصافات 37 : 7 — 10 .

(2) الجنّ 72 : 8 و 9 .

(3) الحجر 15 : 16 — 18 .

الصفحة 324

وعليه ، فكلّ تعبير جاء بهذا الشأن إنّما هو مجاز واستعارة وتمثيل بلا ريب .

فلا تحسب من الملاء الأعلى عالماً يشبه عالماً الأسفل ، سوى أنّه واقع في مكان فوق أجواء الفضاء ؛ لأنّه تصوّر مادّي عن أمرٍ هو يفوق المادّة ومُتجرّد عنها ، وعليه ، فقس كلّ ما جاء في أمثال هذه التعابير .

فلا تتصوّر من الشياطين أجساماً على مثال الأناسي والطيور ، ولا رجمها بمثل رمي النشّاب إليها ، ولا مُرودها بمثل نفور الوحش ، ولا استماعها في محاولة الصعود إلى الملاء الأعلى بالسارق المتسلّق على الحيطان ، ولا قذفها بمثل قذف القنابل والبندقيات ، ولا الحرس الذين ملئوا السماء بالجنود المتصاكّة في القلاع ، ولا رصدها بالكمين لها على غرار ميادين القتال ... إذ كلّ ذلك تشبيه وتمثيل وتقريب في التعبير لأمرٍ غير محسوس إلى الحسّ لغرض التفهيم ، فهو تقريبٌ ذهني، أمّا الحقيقة فالبون شاسع والشقّة واسعة والمسافة بينهما بعيدة غاية البعد .

قال العلامة الطباطبائي : إنّ هذه التعابير في كلامه تعالى من قبيل الأمثال المضروبة ؛ ليُتصوّر بها الأمور الخارجة عن محدودة الحسّ في صور المحسوسات للتقريب إلى الأذهان ،

وهو القائل عز وجل : (وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالَمُونَ) (1) (أي لا يتعقلها ولا يعرف مغزاها إلا من عرف أنها أمثال ظاهرة ضربت للتقريب محضاً) .

قال : وأمثال هذه التعابير كثير في القرآن كالحديث عن العرش والكرسي واللوح والكتاب وغيرها .

قال : وعلى هذا ، فيكون المراد من السماء التي ملأتها الملائكة : عالماً ملكوتياً هو أعلا مرتبة من العالم المشهود ، على مثال اعتلاء السماء الدنيا من الأرض ، والمراد من اقتراب الشياطين إليها واستراق السمع والقذف بالشهب : اقترابهم من عالم الملائكة لغرض : الاطلاع على أسرار الملكوت ، وثم طردهم بما لا يطيقون تحمله من قذائف النور ،

(1) العنكبوت 29 : 43 .

الصفحة 325

أو محاولتهم لتلبس الحق الظاهر ، وثم دحرهم ليعودوا خائبين (1) (بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ) (2) .

والآيات من سورة الجن لعلها إشارة إلى هذا المعنى ، حيث هي ناظرة إلى بعثة نبي الإسلام ، وقد أيسر الشيطان من أن يُعبد وعلا نفيره .

قال الإمام أمير المؤمنين (عليه السلام) : (ولقد سمعتُ رنةَ الشيطان حين نزل الوحي عليه (صلى الله عليه وآله) فقلتُ : يا رسولَ الله ، ما هذه الرنة ؟ فقال : هذا الشيطان قد أيس من عبادته) (3) .

يقول تعالى في سورة الجن : (قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِنَ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا — إلى قوله : — وَأَنَّا لَمَسْنَا السَّمَاءَ فَوَجَدْنَاهَا مُلْتَأَةً حَرَسًا شَدِيدًا وَشُهُبًا * وَأَنَّا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْتَمِعِ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شِهَابًا رَصَدًا) (4) ، فهي حكاية عن حال حاضرة وجدتها الجن حينما بُعث نبي الإسلام .

وبهذا يشير قوله تعالى : (إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ) (5) ، وقوله : (هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا) (6) .

نعم، كانت تلك بُغْيَةُ إبليس أَنْ يتلاعب بوحى السماء ولكن في خيبة آيسة : (وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى (ظهور شريعته) أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكُمُ اللَّهُ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ) (7) ، أي حاول إبليس الحؤول دون بلوغ أُمْنِيَّة الأنبياء ، فكان يندحر ويغلب الحق الباطل وتفشل دسائسه في نهاية المطاف .

أما عند ظهور الإسلام فقد خاب هو وجنوده منذ بدء الأمر وخسر هنالك المبطلون .

قال الإمام الصادق (عليه السلام) : (فَلَمَّا وُلِدَ رَسُولُ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ) حُجِبَ (إبليس) عن السبع السماوات ورُميت الشياطين بالنجوم ...) (8) .

(1) تفسير الميزان ، ج 17 ، ص 130 نقلاً مع تصرفٍ يسير .

(2) الأنبياء 21 : 18 .

(3) نهج البلاغة ، الخطبة القاصعة ، ص 301 .

(4) الجن 72 : 1 – 9 .

(5) الحجر 15 : 9 .

(6) الفتح 48 : 28 .

(7) الحج 22 : 52 .

(8) الأمالي للصدوق ، ص 253 ، المجلس 48 ، وبحار الأنوار، ج 15 ، ص 257 .

وفي حديث الرضا عن أبيه الكاظم عن أبيه الصادق (عليهم السلام) في جواب مُسألة اليهود : (أَنْ الْجِنَّ كَانُوا يَسْتَرْقُونَ السَّمْعَ قَبْلَ مَبْعَثِ النَّبِيِّ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ) فَمُنِعَتْ مِنْ أَوَانِ رِسَالَتِهِ بِالرَّجُومِ وَانْقِضَاضِ النُّجُومِ وَبُطْلَانِ (عَمَلِ) الْكَهْنَةِ وَالسَّحَرَةِ) (1) .

وهكذا حاول الشيخ الطنطاوي تأويل ظواهر التعابير الواردة في هذه الآيات إلى إرادة التمثيل ، قال — ما ملخصه — : إنّ العلوم التي عَرَفَهَا النَّاسُ تُرَادُّ لِأَمْرَيْنِ : إمّا لمعرفة الحقائق لإكمال العقول ، أو لنظام المعاش والصناعات لتربية الجسم ، وإلى الأوّل أشار بقوله تعالى : (وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا) (2) ، وإلى الثاني قوله : (وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ) (3) ، وكلّ من خالف هاتين الطريقتين فهو على أحد حالين : إمّا أن يُريد ابتزاز أموال الناس بالاستعلاء بلا فائدة ، وإمّا أن يُريد الصيت والشهرة وكسب الجاه ، وكلاهما لا نفع في علمه ولا فضل له .

فمن طلب العلم أو أكثر في الذكر ؛ ليكون عالّة على الأمة فهو داخل في نوع الشيطان الرجيم ، مرجوم مُبعد عن إدراك الحقائق ومُعذّب بالذلّ والهوان ، وهذا مثال قوله تعالى : (إِنَّا زَيْنًا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ * وَحِفْظًا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ * لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى) فلا يعرفون حقائق الأشياء (وَيُقَذِّفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ * دُحُورًا) بما رُكِبَ فيهم من الشهوات وما أبتلوا من العاهات (وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ) أي في أمل متواصل مُلّزم لهم مدى الحياة ، فلو حاول أن يَخْطِفَ خُطْفَةً مِنَ الْحَقَائِقِ حَالَتْ دُونِ بُلُوغِهِ لَهَا الْأُمِّيَالُ الْبَاطِلَةُ (فَاتَّبَعَهُ شِهَابٌ ثَاقِبٌ) (4) .

نعم (إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفْتُحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ) (5) ، ولا شكّ أنّها كناية عن حرمانهم العناية الربّانية المُفاضة من ملكوت أعلى ، الأمر الذي أُنعِمَ به الرّبّانيون في هذه الحياة : (إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ) (6) ، فملائكة الرحمة تهبط إليهم وهم في مواضعهم آمنون مستقرّون سائرون في طريقهم صُعداً إلى قِمة الكمال .

(1) بحار الأنوار ، ج 17 ، ص 226 عن قرب الإسناد للحميري ، ص 133 .

(2) الحجر 15 : 16 .

(3) الأعراف 7 : 10 ، الحجر 15 : 20 .

(4) الصافات 37 : 6 — 10 . راجع : تفسير الجواهر ، ج 8 ، ص 13 ، وج 18 ، ص 10

(5) الأعراف 7 : 40 .

(6) فصلت 41 : 30 .

الصفحة 327

وكذلك قوله تعالى : (أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ) (1) ، أي آخذ في الصعود إلى سماء العزّ والشرف والسعادة . (إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ) (2) ، فما هذا الصعود وهذا الرفع ؛ إلا ترفيعاً في مدارج الكمال .

وهكذا جاء التعبير بفتح أبواب السماء كنايةً عن هطول المطر (فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَمِرٍ) (3) ، وأمثال هذا التعبير في القرآن كثير (4) ، والجميع مجاز وليس على الحقيقة سواء في المعنويات أم الماديّات ، فلو كان عيباً لعابه العرب أصحاب اللغة العرباء في الجزيرة ، لا أرباب اللغة العجماء من وراء البحار .

وأما النجوم التي يُرجم بها الشياطين (أبالسة الجنّ والإنس) فهم العلماء الربانيّون المتلائنون في أفق السماء ، يقومون في وجه أهل الزيغ والباطل فيرجموهم بقذائف الحجج الدامغة ودلائل البيّنات الباهرة ، ويرمونهم من كلّ جانب دحوراً .

فسماء المعرفة ملئت حرساً شديداً وشُهْباً . قال رسول الله (صَلَّى الله عليه وآله) : (يَحْمِلُ هَذَا الدِّينَ فِي كُلِّ قَرْنٍ عَدُولٌ يَنْفُونَ عَنْهُ تَأْوِيلَ الْمُبْطِلِينَ وَتَحْرِيفَ الْغَالِينَ وَاتِّحَالَ الْجَاهِلِينَ ...) (5)

وقد أطلق النجوم على أئمة الهدى ومصابيح الدجى من آل بيت الرسول (عليهم السلام) فقد روى عليّ بن إبراهيم في تفسير قوله تعالى : (وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ) (6) قال : النجوم آل مُحَمَّد (صَلَّى الله عليه وآله) (7) .

وفي حديث سلمان الفارسي رضوان الله عليه قال : خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ (صَلَّى الله عليه وآله)

فقال : (معاشرَ الناسِ ، إنِّي راحل عنكم عن قريب ومُنطلق إلى المَغيب ، أُوصيكم في عترتي خيراً وإياكم والبِدع ، فإنَّ كلَّ بدعةٍ ضلالة وكلَّ ضلالةٍ أهلها في النار ، معاشرَ الناسِ ، مَنْ افتقدَ الشمسَ فليتمسكْ بالقمر ، ومَنْ افتقدَ القمرَ فليتمسكْ بالفرقدين ، ومَنْ افتقدَ الفرقدين فليتمسكْ بالنجوم الزاهرة بعدي ، أقول قولي واستغفر الله لي ولكم) .

(1) إبراهيم 14 : 24 .

(2) فاطر 35 : 10 .

(3) القمر 54 : 11 .

(4) الأنعام 6 : 44 ، الأعراف 7 : 96 ، الحجر 15 : 14 ، النبأ 78 : 19 .

(5) بحار الأنوار ، ج 2 ، ص 93 ، رقم 22 من كتاب العلم .

(6) الأنعام 6 : 97 .

(7) تفسير القميّ ، ج 1 ، ص 211 .

الصفحة 328

قال سلمان : فَتَبِعْتُهُ وَقَدْ دَخَلَ بَيْتَ عَائِشَةَ وَسَأَلَتْهُ عَنْ تَفْسِيرِ كَلَامِهِ فَقَالَ — مَا مَلَخَّصَهُ — : (أنا الشمس وعليّ القمر ، والفرقدان الحسن والحسين ، وأما النجوم الزاهرة فالأئمة من ولد الحسين واحداً بعد واحد...) (1) (كَلَّمَا غَابَ نَجْمٌ طَلَعَ نَجْمٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ) كما في حديث سعيد بن جبير عن ابن عباس رحمة الله عليهما قاله في شأن أهل البيت (عليهم السلام) (2) .

وفي حديث أبي ذر رضوان الله عليه التعبير عنهم بـ (النُجُوم الهادية) (3) وأمثال ذلك كثير .

قال تعالى : (الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ — إلى قوله : — وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحٍ) (4)

ظاهر التعبير أنّ السماوات السبع هي أجواء وفضاءات متراكبة بعضها فوق بعض ؛ لتكون الجميع محيطةً بالأرض من كلّ الجوانب (وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا) (5) ، حيث الفوقيّة بالنسبة إلى جسم كرويّ — هي الأرض — إنّما تعني الإحاطة بها من كلّ جانب .

وأيضاً فإنّ السماء الدنيا — وهو الفضاء الفسيح المحيط بالأرض — هي التي تزيّنت بزينة الكواكب (أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا) (6) ، والظاهر يقتضي التركيز فيها ، وإن كان من المحتمل تجلّلها بما تُشعّ عليها الكواكب من أنوار !

ويبدو أنّ هذا الفضاء الواسع الأرجاء — بما فيه من أنجم زاهرة وكواكب مضيئة لامعة — هي السماء الأولى الدنيا ، ومن ورائها فضاءات ستّ في أبعادٍ مُترامية ، هي مليئة بالحياة لا يعلم بها سوى صانعها الحكيم ، (وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا) (7) .

والعقل لا يفسح المجال لإنكار ما لم يبلّغه العلم ، وهو في بدء مراحلهِ الآخذة إلى الكمال .

(1) بحار الأنوار ، ج36 ، ص 289 ، عن كتاب كفاية الأثر للخزّار الرازي ، باب ما جاء عن سلمان في النصّ على الأئمة الاثني عشر ، ص293 .

(2) بحار الأنوار ، ج40 ، ص203 عن جامع الأخبار للصدوق ، ص15 .

(3) راجع : بحار الأنوار ، ج28 ، ص275 .

(4) الملك 67 : 3 — 5 .

(5) النبأ 78 : 12 .

(6) ق 50 : 6 .

الصفحة 329

نعم ، يزداد العلم يقيناً — كلما رَصَدَ ظاهرة كونية — أن ما بَلَغَه ضئيل جداً بالنسبة إلى ما لم يبلغه ، ويزداد ضآلة كلما تقدّم إلى الأمام ؛ حيث عَظَمَ فُسْحَةُ الكون تزداد أُبْهَةً وكبرياءً كلما كُشِفَ عن سرٍّ من أسرار الوجود وربّما إلى غير نهاية ، لاسيّما والكون في اتّساع مطّرد : (وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ) (1) .

هذا وقد حاول بعضهم — في تكلفٍ ظاهر — التطبيق مع ما بَلَغَه العلم قديماً وفي الجديد من غير ضرورة تدعو إلى ذلك ، ولعلّ الأناة حتّى يأتي يوم يساعد التوفيق على حلّ هذا المجهول من غير تكلفٍ ، كانت أفضل .

يقول سيّد قطب : لا ضرورة لمحاولة تطبيق هذه النصوص على ما يصل إليه علمنا ؛ لأنّ علمنا لا يُحيط بالكون حتّى نقول على وجه التحقيق : هذا ما يريده القرآن ، ولن يصحّ أن نقول هكذا إلّا يوم يعلم الإنسان تركيب الكون كلّهُ علماً يقيناً ، وهيئات... (2)

وإليك بعض محاولات القوم : حاول بعض القدامى تطبيق التعبير الوارد في القرآن على فرضية بطلميوس لهيئة الأفلاك التي هي مدارات الكواكب فيما حسبه حول الأرض (3) ، ولكن من غير جدوى ؛ لأنّ الأفلاك في مزعومته تسعة ؛ ومن ثمّ أضافوا على

(1) الذاريات 51 : 47 .

(2) في ظلال القرآن ، ج28 ، ص152 .

(3) زَعَمُوا أَنَّ الْأَرْضَ فِي مَرْكَزِ الْعَالَمِ ، وَأَنَّ الْقَمَرَ وَعَطَارِدَ وَالزُّهْرَةَ وَالشَّمْسَ وَالْمَرِيخَ وَالْمَشْتَرِيَّ وَزَحَلَ سَيَّارَاتِ حَوْلَهَا ، فِي مَدَارَاتِ هِيَ أَفْلَاكٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ بِنَفْسِ التَّرْتِيبِ ، وَكُلٌّ وَاحِدٌ مِنْهَا فِي فَلَكٍ دَائِرٍ حَوْلَ الْأَرْضِ مِنَ الْغَرْبِ إِلَى الشَّرْقِ فِي حَرَكَةٍ مُعَاكِسَةٍ لِحَرَكَتِهَا الْيَوْمِيَّةِ مِنَ الشَّرْقِ إِلَى الْغَرْبِ عَلَى أَثَرِ تَحْرِيكِ الْفَلَكَ الْتَاسِعِ ، الْمُسَمَّى عَنْدهُمْ بِفَلَكَ الْأَفْلَاكِ أَوْ بِالْفَلَكَ

الأطلس ؛ لعدم وجود نجم فيه وأما النجوم الثوابت فهي مركوزة في الفلك الثامن ، فهذه تسعة أفلاك مُحيطَة بالأرض بعضها فوق بعض .

وهكذا جاء في إنجيل برنابا من كلام المسيح (عليه السلام) : أنّ السماوات تسع ، فيها السيارات ، وتَبْعُدُ إحداها عن الأخرى مسيرة خمسمئة عام .

ولمّا تُرجمت فلسفة اليونان إلى العربيّة ، ودرّسها علماء الإسلام وثَقّوا بأنّ الأفلاك تسعة ، وقال بعضهم : هي سبع سماوات ، والكرسي فلك الثوابت ، والعرش هو الفلك المُحيط .

والغريب أنّ مثل مُحبي الدين ابن عربي اغترّ بهذه الغريبة وحسبها حقيقة وبنى عليها معارفه الإشرافيّة فيما زعم ، (راجع : الفتوحات المكيّة ، الباب 371 والفصل الثالث منه ، ج 3 ، ص 416 و 433 ، وكذا الفصل الإدريسي من فصوص الحكم ، ج 1 ، ص 75) ، وهكذا شيخنا العلامة بهاء الدين العاملي في كتابه تشريح الأفلاك ، وهو عجيب !

ولقد أعجبني كلام أبي الحسن علي بن عيسى الرّماني المُعتزلي في تفسير الآية ، حيث أنكر إرادة الأفلاك البطلميوسيّة من السماوات السبع في القرآن ؛ محتجاً بأنّه تفسير يُخالف ظاهر النصّ ، راجع : تفسير التبيان للشيخ الطوسي ، ج 1 ، ص 127 .

الصفحة 330

السماوات السبع — الواردة في القرآن — العرش والكرسي ؛ ليكتمل التسع ويحصل التطابق بين القرآن وفرضيّة أساسها الحدس والتخمين المجرد .

وأما المحدثون فحاولوا التطبيق على النظرة الكوبرنيكيّة الحديثة ، حيث الشمس هي نواة منظومتها والكُرات دائرة حولها ومنها الأرض مع قمرها (1) .

زَعَمُوا أنّ المراد بالسماوات السبع ، هي الأجرام السماويّة ، الكُرات الدائرة حول الشمس ، تُرى فوق الأرض في أفقها . فالسماوات — في تعبير القرآن على هذا الفرض — هي الأجرام العالقة في جوّ السماء (وكان جديراً أن يُقال — بدل السماوات — السماويّات) .

يقول الشيخ الطنطاوي : هذا هو الذي عرفه الإنسان اليوم من السماوات . فقَاسَ بين ما

ذَكَرَهُ علماء الإسْكَندريَّة بالأَمْس ، وبين ما عرفه الإنسان الآن ، إِنَّ عِظْمَةَ اللَّهِ تَجَلَّتْ فِي هَذَا الزَّمان ..

إِذْنُ فَمَا جَاءَ فِي إِنْجِيلِ بَرْنَابَا مَبْنِيًّا عَلَى عِلْمِ الإسْكَندَرُونَ أَصْبَحَ لَا قِيَمَةَ لَهُ بِالنَّسْبَةِ لِلْكَشْفِ الْحَدِيثِ الَّذِي يُوَافِقُ الْقُرْآنَ (2) .

ويزداد تَبَجُّحًا قَائِلًا : إِنْ دِينَ الإسْلام صار الكَشْفُ الْحَدِيثُ مُوَافِقًا لَهُ ، وَهَذِهِ مَعْجَزَةٌ جَدِيدَةٌ جَاءَتْ فِي زَمَانِنَا .

ثُمَّ يُورَدُ أَسْئَلَةٌ وَجَّهَتْ إِلَيْهِ ، مِنْهَا : التَّعْبِيرُ بِالسَّبْعِ ، فَيُجِيبُ : أَنَّ الْعَدَدَ غَيْرَ حَاصِرٍ ، فَسَوَاءٌ قُلْتُ سَبْعًا أَوْ أَلْفًا فَذَلِكَ كُلُّهُ صَحِيحٌ ؛ إِذْ كُلُّ ذَلِكَ مِنْ فِعْلِ اللَّهِ دَالٌّ عَلَى جَمَالِهِ وَكَمَالِهِ .

(1) جَاءَتْ النِّظَرِيَّةُ عَلَى الْأَسَاسِ التَّالِيِ :

1 — الشَّمْسُ : نَوَاةُ الْمَنْظُومَةِ .

2 — نَجْمَةُ فَلَكَانَ : بُعْدُهَا عَنِ الشَّمْسِ 13 مِليُونِ مِيلًا ، وَدَوْرُهَا الْمَحْوَرِي 18 سَاعَةً ، وَدَوْرُهَا حَوْلَ الشَّمْسِ 20 يَوْمًا .

3 — كَوْكَبُ عِطَارْدَ : بُعْدُهَا 35 مِليُونِ مِيلًا دَوْرُهَا الْمَحْوَرِي 24 سَاعَةً وَ5 دَقَائِقَ ، حَوْلَ الشَّمْسِ 88 يَوْمًا .

4 — الزُّهُرَةُ : بُعْدُهَا 66 مِليُونِ مِيلًا ، دَوْرُهَا الْمَحْوَرِي 23 سَاعَةً وَ22 دَقِيقَةً ، حَوْلَ الشَّمْسِ 225 يَوْمًا .

5 — الْأَرْضُ : بُعْدُهَا 93 مِليُونِ مِيلًا ، دَوْرُهَا الْمَحْوَرِي 24 سَاعَةً ، حَوْلَ الشَّمْسِ 365 يَوْمًا .

6 — الْمَرِّيخُ : بُعْدُهَا 140 مِليُونِ مِيلًا ، دَوْرُهَا الْمَحْوَرِي 24 سَاعَةً وَ38 دَقِيقَةً ، حَوْلَ الشَّمْسِ 687 يَوْمًا .

7 — الْمُشْتَرِي : بُعْدُهَا 476 مِليُونِ مِيلًا ، دَوْرُهَا الْمَحْوَرِي 10 سَاعَاتٍ ، حَوْلَ الشَّمْسِ 12

سنة .

8 – زُحَل : بُعْدها 876 مليون ميلاً ، دَوْرها المحوري 10 ساعات و 15 دقيقة ، حول الشمس 29 سنة ونصفاً .

9 – أورانوس : بُعْدها 1753 مليون ميلاً ، دَوْرها المحوري 10 ساعات ، حول الشمس 84 سنة وأُسبوعاً .

10 – نبتون : بُعْدها 2746 مليون ميلاً ، دَوْرها المحوري مجهول ، حول الشمس 164 سنة و 285 يوماً .

راجع : الهيئة والإسلام للسيد هبة الدين الشهرستاني ، ص 61 – 62 .

(2) تفسير الجواهر ، ج 1 ، ص 49 الطبعة الثانية .

الصفحة 331

وأخيراً يقول : إنّ ما قلناه ليس القصد منه أن يخضع القرآن للمباحث (العلمية) فإنّه ربّما يبطل المذهب الحديث كما بطل المذهب القديم ، فالقرآن فوق الجميع ، وإنّما التطبيق ؛ كان ليأنس المؤمنون بالعلم ولا ينفروا منه لظاهر مخالفته لألفاظ القرآن في نظرهم (1) .

وللسيد هبة الدين الشهرستاني – علامة بغداد في عصره – محاولة أخرى للتطبيق ، ففرض من كلّ كرة دائرة حول الشمس ومنها الأرض أرضاً والجوّ المحيط بها سماءً ، فهناك أرضون سبع وسماوات سبع ، الأولى : في أرضنا وسماؤها الغلاف الهوائي المحيط بها ، والأرض الثانية : هي الزهرة وسماؤها الغلاف البخاري المحيط بها ، والثالثة : عطاردها وسماؤها المحيط بها ، الرابعة : المريخ وسماؤها المحيط بها ، الخامسة : المشتري وسماؤها المحيط بها ، السادسة : زُحَل وسماؤها المحيط بها ، السابعة : أورانوس وسماؤها المحيط بها .

قال : ترتبنا المختار تنطبق عليه مقالات الشريعة الإسلامية ويوافق الهيئة الكوبرنيكية .

وأُسند ذلك إلى حديث عن الإمام الرضا (عليه السلام) سنوافيك به عند الكلام عن الأرضين

(2) .

ونذكر الحجة البلاغي أن السماوات السبع لا يمتنع انطباقها على كل واحدة من الهيئتين القديمة والجديدة ، فيمكن أن يُقال على الهيئة القديمة : إن السماوات السبع هي أفلاك السيّارات السبع ، وإن فلك الثوابت هو الكرسي في قوله تعالى : (وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ) (3) ، وإن الفلك الأطلس المدير — على ما زعموا — هو العرش في قوله تعالى : (رَبُّ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ) (4) .

ويمكن أن يُقال على الهيئة الجديدة : إن السماوات السبع هي أفلاك خمس من السيّارات مع فلكي (الأرض) و (فلكان) والعرش والكرسي هما فلكا (نبتون) و (أورانوس) ، وأما الشمس فهي مركز الأفلاك ، والقمر تابع للأرض وفلكه جزء من فلكها (5) .

(1) المصدر : ص 50 — 51 بتصرف وتلخيص .

(2) الهيئة والإسلام ، ص 177 — 179 .

(3) البقرة 2 : 255 .

(4) المؤمنون 23 : 86 .

(5) الهدى إلى دين المصطفى للبلاغي ، ج 2 ، ص 7 .

الصفحة 332

قال : والحاصل أن كلاً من وضعي الهيئة القديمة والجديدة يمكن من حيث انطباق الحركات المحسوسة عليه ، ولكنه يمكن أن يتعداه التحقيق إلى وضع ثالث ورابع ، فلا يحسن الجزم بشيء ما لم يُشاهد بالتفصيل أو بصراحة الوحي ، لكن الحكمة تقتضي أن لا يتولّى الوحي بصراحته بالتفصيل (1) .

وبعد ، فالطريقة السليمة هي التي سلكها سيدنا العلامة الطباطبائي ، يقول :

إنّ المُستفاد من ظاهر الآيات الكريمة — وليست نصّاً — أنّ السماء الدنيا هي عالم النجوم

والكواكب فوقنا ، وأنّ السماوات السبع هي أجواء متطابقة أقربها منّا عالم النجوم ، ولم يَصِفْ لنا القرآن شيئاً من الستّ الباقية سوى أنّها طباق ، وليس المراد بها الأجرام العلوية سواء من منظومتنا الشمسية أو غيرها .

وما ورد من كون السماوات مأوى الملائكة يهبطون منها ويعرجون إليها ، ولها أبواب تُفتح لنزول البركات ، كل ذلك يكشف عن أنّ لهذه الأمور نوع تعلق بها لا كتعلقها بالجسمانيّات ، فإنّ للملائكة عوالم ملكوتيّة مُرتبة سماوات سبعة ونسب ما لها من الآثار إلى ظاهر هذه السماوات ؛ بلحاظ ما لها من العلوّ والإحاطة والشمول ، وهو تسامح في التعبير تقريباً إلى الأذهان الساذجة (2) .

ولبعض العلماء الباحثين في المسائل الروحية في إنجلترا - (هو : جيمس آرثر فندلاي من مواليد 1883م) - تصوير عن السماوات السبع يشبه تصويرنا بعض الشيء : يرى من كرة الأرض واقعة في وسط أبهاء وفضاءات تُحيط بها من كلّ الجوانب ، في شكل كراتٍ مُتخلّلة بعضها بعضاً ومتراكبة إلى سبعة أطباق ، كلّ طبقة ذات سطحين أعلى وأسفل ، ملء ما بينهما الحياة النابضة ، يُسمّى المجموع العالم الأكبر الذي نعيش فيه ، نحن في الوسط على وجه الأرض .

وهذه الأجواء المتراكبة تُحيط بنا طباقاً بعضها فوق بعض إلى سبع طبقات ، وإن شئت فعبّر بسبع سماوات ؛ لأنّها مبنية في جهةٍ أعلى فوق رؤوسنا ، وإليك الصورة حسبما رَسَمَهَا في كتابه (الكون المنشور) .

(1) المصدر : ج2 ، ص6 .

(2) تفسير الميزان ، ج17 ، ص392 - 393 .

شَكل الأرض في الوسط تحيط بها سبع أطباق هي سماوات على :



في هذا الشكل – كما رسمه (جيمس آرثر فندلاي) – نجد العالم الأكبر في صورة أبهاء متراكبة بعضها فوق بعض مملوءة بالحياة ، ويُرَى الحياة في حركتها إلى أعلى وأسفل في شكل خطوطٍ منحنية على السطوح ، وتمثّل الصُّلبان الصغيرة الحياة على الأرض ، أمّا النُّقْط فتُمثّل الحياة الأثيريّة ويُلاحظ أنّها ليست مقصورة على السطوح وحدّها ؛ لأنّ الفضاءات بين السطوح مملؤها الحياة سابحة فيها ! (1)

(1) راجع : ملحق كتابه (على حافة العالم الأثيري) ترجمة أحمد فهمي أبو الخير (ط 3) ، ص 199 .

الصفحة 334

مسائل ودلائل

هنا عدة أسئلة تستدعي الوقوف لديها :

1 – (كُلُّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ)

قال تعالى : (وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ) (1) .

وقال : (لا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ) (2) .

هَلَا كَانَ التَّعْبِيرُ بِالْفَلَكَ مُتَابِعَةً لِمَا حَسَبَهُ بَطْلَمَيْوس ؟

قلت : لا ؛ لأنَّ الفَلَكَ لفظةٌ عربيَّةٌ قديمةٌ يُرادُ بها الشَّيْءُ المُسْتَدِير ، ومن الشَّيْءِ مُسْتَدَارُهُ ، قال ابن فارس : الفاء واللام والكاف أصلٌ صحيحٌ (3) يدلُّ على استدارةٍ في شَيْءٍ ، من ذلك (فَلَكَةُ الْمَغْزَلِ) لاستدارتها ؛ ولذلك قيل : فَلَكٌ ثَدْيُ الْمَرْأَةِ ، إذا استدار ، ومن هذا القياس : فَلَكُ السَّمَاءِ (4) .

إذن ، فكما أنَّ السماءَ مستديرةٌ حتَّى في شكلها الظاهري ، فكلُّ ما يَسْبَحُ في فضاءها يَسِيرُ في مَسَلِّكَ مُسْتَدِيرٍ ؛ وبذلك صَحَّتْ استعارةُ هذا اللفظ .

والدليل على أنها استعارةٌ هو استعمال اللفظة بشأن الليل والنهار أيضاً ، أي أنَّ لكلِّ ظاهرةٍ من الظواهر الكونيَّةِ مجراها الخاصَّ وفي نظامٍ رتيبٍ لا تجور ولا تحور .

2 – (فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ)

قال تعالى : (وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ) (5) .

أو هل كانت الطرائق هنا هي مدارات الأفلاك البطليميوسية ؟

قلت : كلاً ، إنَّها الطَّرَائِقُ بمعنى مجاري الأمور في التدبير والتقدير والتي هي محلُّها السماوات العلَّا .

(1) الأنبياء 21 : 33 .

(2) يس 36 : 40 .

(3) مقصوده من الأصل : كونها ذات أصالة عربيَّة وليست مستعارة من لغةٍ أجنبيَّة .

الصفحة 335

الطرائق : جمعُ الطريقة بمعنى المذهب والمسلك الفكري والعقائدي وليس بمعنى سبيل الاستطراق على الأقدام ، ولم تُستعمل في القرآن إلا بهذا المعنى :

يقول تعالى – حكايةً عن لسان الجنّ – : (وَأَنَا مِنَ الصَّالِحِينَ وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ كُنَّا طَرَائِقَ قِدْدًا (1)) ، أي مذاهب شتى .

(وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُثَلَى) (2) ، أي بمذهبكم القويم الأفضل .

(إِذْ يَقُولُ أَمْثَلُهُمْ طَرِيقَةً إِنِ لَبِثْتُمْ إِلَّا يَوْمًا) (3) ، وذاك يوم الحشر يتخافت المجرمون : كم لبثوا ؟ فيقول بعضهم : عشرًا . ويقول أعقلهم وأفضلهم بصيرةً : (إِنِ لَبِثْتُمْ إِلَّا يَوْمًا) .

(وَأَنْ لَّوِ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَهُمْ مَاءً غَدَقًا) (4) ، أي الطريقة المثلى والمذهب الحق .

فالمقصود بالطرائق – في الآية الكريمة – هي طرائق التدبير والتقدير ، المتخذة في السماوات حيث مُستقرّ الملائك المدبرّات أمراً والمقسّمات (5) ، (يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ) (6) ، (وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ) (7) ، أي تقدير أرزاقكم وكلّما قُدِّرَ لكم من مجاري الأمور ، (ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ) (8) ، (وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنْزِلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ) (9) .

فالتدبير في السماء ثمّ التنزيل إلى الأرض (وَمَا نُنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ) (10) ، (تَنْزِيلُ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ) (11) ، ومن ثمّ تعقّب الآية بقوله تعالى : قال العلامة الطباطبائي : أي لستم بمنقطعين عنا ولا بمعزل عن مراقبتنا وتدبيرنا لشؤونكم ، فهذه الطرائق السبع إنما جعلت ؛ ليستطرقها رُسُل ربكم في التقدير والتدبير والتنزيل (12) .

- (1) الجن 72 : 11 .
 - (2) طه 20 : 63 .
 - (3) طه 20 : 104 .
 - (4) الجنّ 72 : 16 .
 - (5) النازعات 79 : 5 ، والذاريات 51 : 4 .
 - (6) السجدة 32 : 5 .
 - (7) الذاريات 51 : 22 .
 - (8) يونس 10 : 3 .
 - (9) الحجر 15 : 21 .
 - (10) مريم 10 : 64 .
 - (11) القدر 97 : 4 .
 - (12) راجع : الميزان ، ج 15 ، ص 21 .
-

الصفحة 336

3 — (وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْحُبُكِ) (1)

ماذا يعنى بذات الحُبُكِ ؟

الحُبُكِ : جمع الحَبِيكة بمعنى الطَّريقة المَتَّخَذَة ، قال الراغب . فمنهم مَنْ تصوّر منها الطَّرائِقَ المحسوسة بالنجوم والمَجَرَّات ، ومنهم مَنْ اعتبر ذلك بما فيه مِنَ الطَّرائِقِ المعقولة المُدْرَكَة بالبصيرة .

والْحُبُّكُ : المنعطفات على وجه الماء الصافي تحصل على أثر هبوب الرياح الخفيفة ، وهي تكسرات على وجه الماء كتجعدات الشعر ، ويُقال للشعر المُجَعَّد : حُبُّك والواحد حَبَاك وحَبِيكة ، قاله الشيخ أبو جعفر الطوسي في التبيان .

من ذلك قول زهير يصف روضة :

مُكَلَّلٌ بِأُصُولِ النَّجْمِ i تَنْسِجُهُ رِيحٌ خَرِيقٌ لِضَاحِي مَائِهِ حُبُّكُ

مراده بالنجم النبات الناعم ، وشبه تربية الرياح له بالنسج ، كأنه إكليل (تاج مزين بالجواهر) نسجته الريح ، ووصف الريح بالخريق ، وهو العاصف .

ثُمَّ وَصَفَ ضَاحِي مَائِهِ – وهو الصافي الزلال – بأن على وجهه قَسَمَاتٍ وَتَعَارِيَجٍ على أثر مَهَبِ الرِّيحِ عليه ، وهو منظر بهيج .

فعلى احتمال إرادة التعرجات المتأرجحة من الآية ، فهي إشارة إلى تلكم التمرجات النورية التي تُجَلِّلُ كِبَدَ السماء زينةً لها وبهجةً للناظرين ، فسبحان الصانع العظيم !

4 – (أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا) (2)

في هذه الآية توجّه الخطاب إلى عامّة الناس ولا سيّما الأمم السالفة الجاهلة حيث لا يعرفون من أطباق السماء شيئاً ، فكيف يُعرض عليهم دليلاً على إتقان صنعه تعالى ؟ (الآية في سورة نوح والخطاب عن لسانه موجّه إلى قومه) .

(1) الذاريات 51 : 7 .

(2) نوح 71 : 15 .

وهكذا قوله تعالى : (أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ) (1) .

وقوله : (الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَافُتٍ فَارْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ) (2) .

قلت : هذا بناءً على تفسير الطِّبَاق بذات الطبقات .

هكذا فسره المشهور : طِبَاقاً ، واحدة فوق أخرى كالحِجَاب بعضها فوق بعض (3) .

لكنَّ الطِّبَاق هو بمعنى الوفاق والتماثل في الصُّنْع والإِتْقَان ، بدليل تفسيره بقوله تعالى : (مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَافُتٍ) ، أي كلها في الصُّنْع والاستحكام متشاكل .

وقد أُشْرِبَ هنا معنى الالتحام والتلاصق التام بين أجزائها مُراداً به الانسجام في الخلق ، بدليل قوله تعالى : (هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ) أي انشقاق وخلل وعدم انسجام ، وكذا قوله : (وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ) أي منفرجات وخللات تُوجب فصل بعضها عن بعض بحيث تُضَادُّ النِّظَم القائم ، الأمر الذي يستطيع كل إنسان — مهما كان مَبْلَغُهُ مِنَ الْعِلْم — من الوقوف عليه إذا تأمَّل في النِّظَم الساطي على السماوات والأرض .

5 — (وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ) (4)

(وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّاظِرِينَ) (5) (تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَقَمَرًا مُنِيرًا) (6) ، أو هل تعني البرُوج هذه ما تصوِّره الفلكيُّون بشأن البروج الاثني عشر في أشكالٍ رَسَموها لرصد النجوم ؟

قلت : المعنيُّ بالبرُوج هذه هي نفس النجوم ؛ تشبيهاً لها بالقصور الزاهية والحصون المنيعة الرفيعة ، بدليل عطف السراج — وهي الشمس الوهاجة — والقمر المنير عليها .

(1) ق 50 : 6 .

(2) الملك 67 : 3 .

(3) راجع : مجمع البيان ، ذيل الآية من سورة الملك والآية من سورة نوح ، ج 10 ، ص 322 و 363 ، وروح المعاني للآلوسي، ج 29 ، ص 6 و 75 ، وتفسير المراغي، ج 29، ص 6 و 85 ... وغيرها.

(4) البروج 85 : 1 .

(5) الحجر 15 : 16 .

(6) الفرقان 25 : 61 .

الصفحة 338

ولا صلة لها بالأشكال الفلكية الاثني عشر .

البرج — في اللغة — بمعنى الحصن والقصر وكلّ بناءٍ رفيع على شكل مُستدير ، فالنجوم باعتبار إنارتها تبدو مُستديرةً ، وباعتبار تلالؤها تبدو كعُبابات تعوم على وجه السماء زينةً لها ، وباعتبارها مرصد لحراسة السماء (وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ) (1) ، هي حصون منيعة ، فصَحَّ إطلاق البروج عليها من هذه الجوانب لا غيرها .

هذا ، وقد خُط على نفيفٍ من المفسرين فَحَسَبوها منازل الشمس والقمر حسب ترسيم الفلكيين (2) .

وسيدنا العلامة الطباطبائي وإن كان في تفسيره لسورتي الحجر والفرقان قد ذهب مذهب المشهور ، لكنّه (قدس سره) عدل عنه عند تفسيره لسورة البروج ، قال : البروج ، جمع بُرج وهو الأمر الظاهر ويغلب استعماله في القصر العالي والبناء المرتفع على سُور البلد ، وهو المراد في الآية ، فالمراد بالبروج مواضع الكواكب من السماء ، قال : وبذلك يظهر أنّ تفسير البروج (في الآيات الثلاث) بالبروج الاثني عشر المصطلح عليها في علم النجوم غير سديد (3) .

وقال الشيخ مُحَمَّد عبده : وفُسرت البروج بالنجوم وبالبروج الفلكية وبالقصور على التشبيه ، ولا ريب في أنّ النجوم أبنية فخيمة عظيمة ، فيصح إطلاق البروج عليها تشبيهاً لها بما يُبنى

من الحصون والقصور في الأرض (4) .

6 — (وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ)

قال تعالى : (أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُزْجِي سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَامًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ فَيُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَصْرِفُهُ عَنْ مَنْ يَشَاءُ

(1) الحجر 15 : 17 .

(2) تفسير القمي ، ج 1، ص 373 ، والميزان ، ج 12 ، ص 143 و 154 ، وتفسير ابن كثير ، ج 2 ، ص 548 ، وروح المعاني، ج 14، ص 20 .

(3) تفسير الميزان ، ج 20، ص 368 .

(4) تفسير جزء عم لمحمد عبده ، ص 57 .

الصفحة 339

يَكَادُ سَنَا بَرْقِهِ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ (1) .

(يُزْجِي) : يَسُوق ، (يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ) : يُؤَلِّفُ بَيْنَ مَتَفَرِّقَهُ ، (يَجْعَلُهُ رُكَامًا) : مَتَكَثِفًا ،
فترى الودق) : قَطَرَاتِ الْمَطَرِ الْآخِذَةِ فِي الْهَيْطُولِ .

(وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ) ؟

السؤال هنا : ماذا يعني بالجبال هذه ؟ وماذا يكون المقصود من البرد وهو الماء المتجمد على
أثر ضغط البرد ؟ وكيف يكون هناك في السماء جبال من برد ؟

وقد مرّ عليها أكثر المفسرين القدماء مرور الكرام ، وبعضهم أخذها على ظاهرها وقال : إنّ

في السّماء جبّالاً من برد (من ثلج) ينزل منها المطر ، كما تنحدر المياه من جبال الأرض على أثر تراكم الثلوج عليها ، عن الحسن والجبائي (2) وعن مجاهد والكلبي وأكثر المفسرين : أنّ المراد بالسّماء هي المظلة وبالجبال حقيقتها ، قالوا : إنّ الله خلق في السّماء جبّالاً من برد كما خلق في الأرض جبّالاً من صخر ، قال الآلوسي : وليس في العقل ما ينفيه من قاطع ، فيجوز إبقاء الآية على ظاهرها كما قيل (3) .

قال السيّد المرتضى : وجدتُ المفسرين على اختلاف عباراتهم يذهبون إلى أنّه تعالى أراد : أنّ في السّماء جبّالاً من برد ، وفيهم من قال : ما قدره قدرُ جبال ، يعني مقدار جبال من كثرته .

قال : وأبو مسلم بن بحر الإصبهانيّ خاصّةً انفرد في هذا الموضع بتأويل طريف ، وهو أنّ قال : الجبال ، ما جبّل الله من برد ، وكلّ جسم شديد مُستحجر فهو من الجبال ، ألم ترَ إلى قوله تعالى في خلق الأمم : (وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِبِلَّةَ الْأُولِينَ) (4) ، والناس يقولون : فلا مجبول على كذا .

وأورد عليه السيّد أنّه يلزمه أنّ جعل الجبال اسماً للبرد نفسه ؛ من حيث كان مجبولاً مستحجراً ! وهذا غلط ؛ لأنّ الجبال وإن كانت في الأصل مشتقّة من الجبّل

(1) النور 24 : 43 .

(2) مجمع البيان ، ج 7 ، ص 148 .

(3) روح المعاني ، ج 18 ، ص 172 ، وراجع : التفسير الكبير ، ج 24 ، ص 14 .

(4) الشعراء 26 : 184 .

الصفحة 340

والجمّع ، فقد صارت اسماً لذي هيئةٍ مخصوصة ؛ ولهذا لا يُسمّى أحد من أهل اللغة كلّ جسم ضمّ بعضه إلى بعض — مع استحجار أو غير استحجار — بأنّه جبل ، ولا يخصّون بهذا اللفظ إلّا أجساماً مخصوصة ... كما أنّ اسم الدابة وإن كان مشتقّاً في الأصل من الدبيب فقد صار اسماً

لبعض ما دبّ، ولا يعمّ كلّ ما وقع منه الدبيب .

قال : والأولى أن يُريد بلفظة السماء — هنا — ما علا من الغيم وارتفع فصار سماءً لنا ؛ لأنّ سماء البيت وسماواته ما ارتفع منه ، وأراد بالجمال التشبيه ؛ لأنّ السحاب المترابك المترام تشبّهه العرب بالجمال والجمال ، وهذا شائع في كلامها ، كأنّه تعالى قال : ويُنزّل من السحاب الذي يشبه الجبال في تراكمه برداً .

قال : وعلى هذا التفسير تكون (من) الأولى والثانية لابتداء الغاية ، والثالثة زائدة لا حكم لها ، ويكون تقدير الكلام : ويُنزّل من جبال في السماء برداً ، فزادت (من) كما تزداد في قولهم : ما في الدار من أحد ، وكم أعطيته من درهم ، ومالك عندي من حقّ ، وما أشبه ذلك .

وأضاف : إنّه قد ظهر مفعولٌ صحيحٌ لـ (نُنزّل) ، ولا مفعول لهذا الفعل على سائر التأويلات (1) .

قلت : وهو تأويل وجيه لولا جانب زيادة (من) في الإيجاب .

قال ابن هشام : شرط زيادتها تقدّم نفي أو نهي أو استفهام ولم يشترطه الكوفيون واستدلّوا بقول العرب ، قد كان من مطر . ويقول عمر بن أبي ربيعة :

وَيَنمي لَهَا حُبُّهَا ii عِنْدَنَا فما قال من كاشح لم يَضِرَّ

أي فما قاله كاشح — وهو الذي يُضمر العداوة — لم يَضِرَّ .

قال : وقال الفارسي في قوله تعالى : (وَيُنزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ) : يجوز كون (من) الثانية والثالثة زائدتين ، فجوّز الزيادة في الإيجاب (2) .

(1) الأُمالي للسيد المرتضى علّم الهدى ، ج 2 ، ص 304 — 306 .

(2) مغني اللبيب لابن هشام ، حرف الميم ، ج 1 ، ص 325 .

وقال الزمخشري : (من) الأولى لابتداء الغاية ، والثانية للتبعيض ، والثالثة للبيان ، أو الأوليان للابتداء والآخرة للتبعيض (1) ، فالمعنى على الأول : ونُنزِّل من السماء شيئاً من الجبال الكائنة من البرد ، وعلى الثاني : ونُنزِّل من السماء من جبالٍ فيها شيئاً من البرد ، فقَدَر المفعول به ولم يجعل (من) زائدة .

والذي ذكره الزمخشري أصح ؛ لأنَّ التقدير شائع في كلام العرب ولا سيما مع معلوميَّته كما هنا ، قال ابن مالك : وحذف ما يُعلم جائز ، أمَّ زيادة (من) في الإيجاب ، فعلى فرض ثبوته فهو أمرٌ شاذٌّ ، ولا يجوز حمل القرآن عليه .

ومعنى الآية على ذلك : أنه تعالى يُنزل من السماء ماءً من جبالٍ فيها — هي السُّحب الرُّكامية ، وهي النوع الأهم من السُّحب ؛ لأنها قد تمتد عمودياً عبر 15 أو 20 كيلومتراً ، فتصل إلى طبقات من الجوِّ باردة جداً تنخفض فيها درجة الحرارة إلى 60 أو 70 درجة مئوية تحت الصفر ؛ وبذلك يتكوّن البرد (خيوط ثلجية) في أعالي تلك السُّحب — .

وقوله : (من برد) بيان لتكوّن تلك السُّحب الجبالية (الرُّكامية) ولو باعتبار قِمَمها المتكوّن فيها الخيوط الثلجية (البرد) .

والمعروف علمياً أنَّ نموَّ البرد في أعالي السُّحب الرُّكامية يُعطي انفصال شحنات أو طاقات كهربائية سالبة ، وأنه عندما يتساقط داخل السَّحابة ويصل في قاعدتها إلى طبقات مرتفعة الحرارة فوق الصفر يذوب ذلك البرد أو يتميِّع ويُعطي انفصال شحنات كهربائية موجبة ، وعندما لا يقوى الهواء على عزْل الشُّحنة السالبة العليا عن الشُّحنة الموجبة في أسفل يحدث التفريغ الكهربائي على هيئة برق ، وينجم عن التسخين الشديد المفاجئ الذي يحدثه البرق أن يتمدّد الهواء فجأةً ويتمزّق مُحدثاً الرعد . وما جلجلة الرعد إلاّ عملية طبيعية بسبب سلسلة الانعكاسات التي تحدث من قواعد السُّحب لصوت الرعد الأصلي (2) .

(1) الكشف ، ج 3 ، ص 246 .

(2) راجع ما سجّلناه بهذا في حقل الإعجاز العلمي للقرآن في التمهيد ، ج 6.

وبذلك يبدو وجهه مناسبة التعقيب بقوله تعالى: (يَكَادُ سَنَا بَرْقِهِ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ) وكذا عند الحديث عن السحاب الثقال (1) ، فإن البرق وليد هكذا سحب ركامية ثقيلة (جبليّة) .

قال سيّد قطب : إنّ يد الله تُزجي السحاب وتدفعه من مكان إلى مكان ، ثمّ تؤلف بينه وتجمعه ، فإذا هو ركام بعضه فوق بعض ، فإذا نُقِلَ خرج منه الماء والوَبَلُ الهائل ، وهو في هيئة الجبال الضخمة الكثيفة ، فيها قطع البرد الثلجية الصغيرة... ومشهد السحب كالجبال لا يبدو كما يبدو لراكب الطائرة وهي تعلو فوق السحب أو تسير بينها ، فإذا المشهد مشهد الجبال حقاً بضخامتها ومساقطها وارتفاعاتها وانخفاضاتها ، وإنّه لتعبير مُصوّر للحقيقة التي لم يرها الناس إلّا بعد ما ركبوا الطائرات (2) ، بل ويمكن مشاهدتها في الصحاري الواسعة عن بُعد .

7 — (وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ)

قال تعالى : (اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ) (3) .

ما تعني المثليّة ؟ هل هي في الصنع والإتقان ؟ أم في العدد ؟ وما هُنَّ على هذا الفرض ؟

ولم تُذكر الأرض في القرآن إلّا مفردةً سوى في هذا الموضع ، حيث شُبّهة إرادة التعدّد إلى سبع أرضين ، كما جاء في الحديث ودار على الألسن !

وفُسِّر التعدّد من وجوه :

1 — سبع قطاع من الأرض على وجهها من أقاليم أو قارّات .

2 — سبع طباق من الأرض في قشرتها المتركبة من طبقات (4) .

(1) الرعد 13 : 12 ، والجمع في (ثَقَال) باعتبار كون (السحاب) اسم جنس يُفيد الجمع ، واحدها سحابة .

(2) في ظلال القرآن ، ج18 ، ص109 – 110 ، المجلد 6 .

(3) الطلاق 65 : 12 .

(4) راجع : الميزان ، ج19 ، ص378 ، وتفسير نمونه ، ج24 ، ص261 .

الصفحة 343

3 — الكواكب السبع السيّارة ، كلّ كوكبة — ومنها أرضنا — أرض ، والغلاف الهوائي المحيط بها سماء (1) .

4 — فوق كلّ سماء بعد أرضنا أرض وفوقها سماء ، فهناك سبع أرضين بعضها فوق بعض لسبع سموات (2) .

تقاسيم الأرض

قسّم الأقدمون البلاد الآهلة من الرُّبّع المعمور في القطاع الشمالي إلى سبع مناطق جغرافية طولاً ، وجاء المتأخرون ليقسّموها تارةً على حسب المناخ الطبيعي إلى سبعة أقاليم : واحدة استوائية ، واثنان حارّتان حتّى درجة 23/5 عرضاً في جانبي خطّ الاستواء شمالاً وجنوباً ، واثنان اعتداليتان ما بعد خطّ الميل الأعظم فالى مداريّ الخطّ القطبي ، والأخيرتان منطقتا القطبين الشمالي والجنوبي .

وأخرى إلى قارات مألوفة ، خمسة منها ظاهرة : آسيا ، أوربا ، أفريقيا ، استراليا ، أمريكا ، واثنان هما قطبا الشمال والجنوب في غطاء من الثلوج .

مُحتملات ثلاثة

قال الحجة البلاغي : يُحتمل في قوله تعالى : (وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ) وجوه ثلاثة :

الأول : أن يُراد مِثلهنّ في الطبقات ، باعتبار اختلاف طبقات الأرض في البدائع والآثار .

الثاني : أن يُراد مِثلهنّ في عدد القطع والمواضع المتعدّ بها كآسيا وأوروبا وأفريقيا وأمريكا الشماليّة وأمريكا الجنوبيّة وأستراليا ، وأرض لم تُكشف بعد أو لاشتتها الحوادث البحريّة وفتنتها بالكلّية ، أو بقي منها بصورة جُزُر متفرّقة صغيرة ، أو هي تحت القطب الجنوبي على ما يظنّ البعض .

(1) راجع : تفسير الجواهر ، ج 1 ، ص 49 .

(2) راجع : الهيئة والإسلام ، ص 179 ، وتفسير الميزان ، ج 19 ، ص 379 – 380 .

الصفحة 344

الثالث : أن يُراد بالمُمائل للسموات هو غير أرضنا بل ما هو من نوعها ، فيُراد منه ذات السيّارات على الهيئة الجديدة ، أو ما هو مسكون من الكواكب ولم يظهر للاكتشاف (1) .

أرضون لا تُحصى

قال الشيخ الطنطاوي في تفسير الآية : أي وخلق مِثلهنّ في العدد من الأرض ، وهذا العدد ليس يقتضي الحصر ، فإذا قلت : عندي جوادان تركب عليهما أنت وأخوك ، فليس يمنع أن يكون عندك ألف جواد وجواد ، هكذا هنا .

فقد قال علماء الفلك : إنّ أقلّ عدد مُمكن من الأرضين الدائرة حول الشمس العظيمة التي نُسَمِّيها نُجوماً لا يقلّ عن ثلاثمئة مليون أرض... هذا فيما يعرفه الناس ، وهذا القول من هؤلاء ظنّي ، فلم يدع أحدٌ أنّه رأى وقطع بشيءٍ من ذلك ، اللهمّ إلّا علماء الأرواح ، فإنّهم لما سألوها قالت : عندنا كواكب أهلة بالسكّان لا يُحصى عددها ، وفيها سكّان أنتم بالنسبة إليهم كالنمل بالنسبة للإنسان ، وأيد ذلك بما نقل عن (غاليلو) عند ما أحضرت روحه بعد الممات (2) .

وهكذا ذكر الشيخ المراغي وعقبه بما روي عن ابن مسعود : أَنَّ النَّبِيَّ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ) قَالَ : (مَا السَّمَاوَاتُ السَّبْعُ وَمَا فِيهِنَّ وَمَا بَيْنَهُنَّ وَالْأَرْضُونَ السَّبْعُ وَمَا فِيهِنَّ وَمَا بَيْنَهُنَّ فِي الْكَرْسِيِّ إِلَّا كَحَلَقَةٍ مُلْقَاةٍ بِأَرْضٍ فَلَاحَةٍ) (3) .

وروى ابن كثير أحاديثَ تَمَّ عَنْ أَرْضِينَ سَبْعَ آهْلَةٍ بِالسُّكَّانِ ، وَقَدْ بُعِثَ إِلَيْهِمْ أَنْبِيَاءُ كَأِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى وَمُحَمَّدٍ (عَلَيْهِمُ السَّلَامُ) ، زَعَمُوا صَحَّةَ أُسَانِيْدَهَا (4) .

وهكذا رَوَوْا رَوَايَاتٍ هِيَ أَشْبَهُ بِرَوَايَاتِ إِسْرَائِيلِيَّةٍ ، وَفِيهَا الْغَثُّ وَالسَّمِينُ (5) .

وفي حديث زينب العطارَة عن رسول (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ) : (إِنَّ هَذِهِ الْأَرْضِينَ وَاقِعَةٌ تَحْتَ الْأَرْضِ الَّتِي نَعِيشُ عَلَيْهَا وَاحِدَةٌ تَحْتَ أُخْرَى كُلٌّ وَاحِدَةٌ بِالنَّسْبَةِ إِلَى الْأُخْرَى الَّتِي تَحْتَهَا كَحَلَقَةٍ مُلْقَاةٍ فِي فَلَاحَةٍ قَفَرٍ ، حَتَّى تَنْتَهِيَ إِلَى السَّابِعَةِ ، وَالْجَمِيعُ عَلَى ظَهْرِ دِيكَ ، لَهُ جَنَاحَانِ إِلَى

(1) الهدى إلى دين المصطفى ، ج 2 ، ص 7 – 8 .

(2) تفسير الجواهر ، ج 24 ، ص 195 .

(3) تفسير المراغي ، ج 28 ، ص 151 .

(4) تفسير ابن كثير ، ج 4 ، ص 385 .

(5) راجع : الدر المنثور ، ج 8 ، ص 210 – 212 ، وجامع البيان ، ج 28 ، ص 99 .

الصفحة 345

المشرق والمغرب ورجلاه في التَّخُومِ ! وَالَّذِيكَ عَلَى صَخْرَةٍ ، وَالصَّخْرَةُ عَلَى ظَهْرِ حَوْتٍ ، وَالْحَوْتُ عَلَى بَحْرِ مُظْلَمٍ ، وَالْبَحْرُ عَلَى الْهَوَاءِ ، وَالْهَوَاءُ عَلَى الثَّرَى...) (1) .

وفي حديث الحسين بن خالد عن الرضا (عليه السلام) : (هَذِهِ أَرْضُ الدُّنْيَا ، وَالسَّمَاءُ الدُّنْيَا فَوْقَهَا قَبَّةٌ ، وَالْأَرْضُ الثَّانِيَّةُ فَوْقَ السَّمَاءِ الثَّانِيَّةِ فَوْقَهَا قَبَّةٌ ، وَالْأَرْضُ الثَّالِثَةُ فَوْقَ السَّمَاءِ الثَّانِيَّةِ ، وَالسَّمَاءُ الثَّالِثَةُ فَوْقَهَا قَبَّةٌ ، حَتَّى الْأَرْضُ السَّابِعَةُ فَوْقَ السَّمَاءِ السَّادِسَةِ . وَالسَّمَاءُ السَّابِعَةُ فَوْقَهَا قَبَّةٌ ،

وَعَرَّشَ الرَّحْمَنُ فَوْقَ السَّمَاءِ السَّابِعَةِ... مَا تَحْتُنَا إِلَّا أَرْضٌ وَاحِدَةٌ — هِيَ الدُّنْيَا — وَأَنَّ السَّمَاءَ لَهْنَّ فَوْقَنَا (2) .

وَرَوَوْا عَنِ الْإِمَامِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ (عَلَيْهِ السَّلَام) : أَنَّ لِهَذِهِ النُّجُومِ الَّتِي فِي السَّمَاءِ مُدُنًا مِثْلَ الْمَدَائِنِ الَّتِي فِي الْأَرْضِ ، مَرْبُوطَةٌ كُلُّ وَاحِدَةٍ بِالْأُخْرَى بِعَمُودٍ مِنْ نُورٍ طَوَّلَهُ مَسِيرَةُ مِئَتَيْنِ وَخَمْسِينَ سَنَةً ، كَمَا أَنَّ مَا بَيْنَ سَمَاءٍ وَأُخْرَى مَسِيرَةُ خَمْسِمِئَةِ عَامٍ ، وَأَنَّ هُنَاكَ بَيْنَ النُّجُومِ وَبَيْنَ السَّمَاءِ الدُّنْيَا بَحَارًا تَضْرِبُ الرِّيحُ أَمَاجِهَا ؛ وَلِذَلِكَ تَسْتَبِينُ النُّجُومُ صِغَارًا وَكِبَارًا ، فِي حِينَ أَنَّ جَمِيعَهَا فِي حَجْمٍ وَاحِدٍ سِوَاءِ (3) .

وِغَالِبِ الظَّنِّ أَنَّهَا — أَوْ جُلُّهَا — أَسَاطِيرُ إِسْرَائِيلِيَّةٍ تَسَرَّبَتْ إِلَى التَّفْسِيرِ وَالْحَدِيثِ ، مُضَافًا إِلَيْهَا وَضْعُ الْأَسْنَادِ !

المُخْتَارُ فِي تَفْسِيرِ (مِثْلُهُنَّ)

لَيْسَ فِي الْقُرْآنِ تَصْرِيحٌ بِالْأَرْضَيْنِ السَّابِعِ ، وَلَا إِشَارَةٌ سِوَى مَا هُنَا مِنْ اِحْتِمَالِ إِرَادَةِ الْعَدَدِ فِي الْمِثْلِيَّةِ ! لَكِنْ تَكَرَّرَ ذِكْرُ الْأَرْضِ فِي الْقُرْآنِ مُفْرَدَةً إِلَى جَنْبِ السَّمَاوَاتِ جَمْعًا مِمَّا يُوهِنُ جَانِبَ هَذَا الْاِحْتِمَالِ .

(الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ...) (4) .

(إِنَّ اللَّهَ يُمَسِّكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا ...) (5) .

(1) تَفْسِيرُ نُورِ الثَّقَلَيْنِ لِلْحَوِيزِيِّ ، ج 5 ، ص 364 — 365 .

(2) تَفْسِيرُ الْبَرْهَانِ ، ج 8 ، ص 46 .

(3) بَحَارُ الْأَنْوَارِ ، ج 55 ، ص 90 — 91 .

(4) فَاطِرُ 35 : 1 .

الصفحة 346

- (لِلّٰهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبَاءَ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ...) (1) .
- (أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ...) (2) .
- (وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَهُ قَانِتُونَ) (3) .
- (وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَنَزَعَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ...) (4) .
- (لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ...) (5) .
- (وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَثَّ فِيهِمَا مِنْ دَابَّةٍ...) (6) .
- (سُبْحَانَ رَبِّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبِّ الْعَرْشِ...) (7) .
- (تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ...) (8) .
- (قُلْ أَنْتُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ ... ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ * فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَى فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا...) (9) .

إلى ما يقرب من منتي موضع في القرآن ، جاء اقتران الأرض واحدة بالسموات سبعة... !
فيا ترى كيف يصح اقتران الفرد بالجمع — في هذا الحجم من التكرار — لو كانت الأرض مثل
السماء في العدد السبع ؟! ولا سيما في آيات التكوين ، ما المبرر لذكر الأرض واحدة لو كانت
سبعة ؟!

على أن اللام (وَمِنْ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ) للعهد ، أي الأرض المعهودة لدى المخاطبين وهم
العرب يومذاك ، ولا يعرفون سوى هذه الأرض التي نعيش عليها ! (10)

(1) النمل 27 : 25 .

(2) لقمان 31 : 20 .

(3) الروم 30 : 26 .

(4) النمل 27 : 87 .

(5) الزمر 39 : 63 .

(6) الشورى 42 : 29 .

(7) الزخرف 43 : 82 .

(8) الإسراء 17 : 44 .

(9) فصلت 41 : 9 – 12 .

(10) وحتى البشرية اليوم لا تعرف أرضاً بهذا الاسم سوى التي نعيش عليها ، على أن الأرض اسمٌ علمٍ شخصي لهذه الكوكبة نظير أسامي الكواكب ، وليست كالسمااء اسم جنس عام ؛ ومن ثم قالوا : كل ما علاك سماء وما تطؤه قدمك أرض ! قال تعالى : (وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ) ، الرحمن 55 : 10 .

الصفحة 347

فلا بدّ أن هذه الأرض خلقت مثل السماوات السبع ، مثلاً في الإبداع والتكوين .

هذا ، بالإضافة إلى أنّ التعبير بـ (وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ) – لو أُريد العدد – ليستدعي أن يكون من هذه الأرض (نفس كرة الأرض التي نعيش عليها) جعلت سبعاً ، الأمر الذي يعني سبع قطاع منها وهي المناطق الكبرى المعمورة منها ، وهذا هو المراد بالأرضين السبع الواردة

في الأدعية المأثورة وفي الأحاديث ، ودارت على السُن العارفين .

وإطلاق الأرض على المعمورة منها شائع في اللغة ، وجاء في القرآن أيضاً حيث قوله تعالى
— بشأن المُفسدين — : (أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ) (1) أي من البلاد العامرة حسبما فسّره الفقهاء .

وكذا إطلاقها على مطلق البقاع ، كقوله تعالى : (وَآيَةٌ لَهُمُ الْأَرْضُ الْمَيِّتَةُ أَحْيَيْنَاهَا) (2) ،
والمُرَاد البقعة المَيِّتة منها .

وبعد ، فإنّ قوله تعالى : (اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ) ظاهرٌ كلّ
الظهور في إرادة سماوات سبع ، وجاءت بلفظ تنكير ، وأرضٍ واحدة جاءت بلفظ تعريف ، وأنّ
المِثْلِيَّة تعني جانب الإبداع والتكوين ، وعلى فرض إرادة العدد فهي البقاع والمناطق المعمورة
منها ؛ وَمِنْ ثَمَّ جاء بلفظ (ومن الأرض...) أي وجعل من هذه الأرض أيضاً سبعة حسب المناطق
، وإلا فلو كان أراد سبع كرات من مثل كرة الأرض ، لكان الأولى أن يُعبّر بسبع سماوات وسبع
أرضين ، وكان أخصر وأوفى بالمعنى .

8 — (وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ)

يقول تعالى عن القرنين : (حَتَّى إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ) (3) .

الحمأ : الطين النتن الذي تَغَيَّرَ لونه إلى السواد ، يرسب تحت المياه الراكدة وعلى

(1) المائدة 5 : 33 .

(2) يس 36 : 33 .

(3) الكهف 18 : 86 .

ضفافها... وحماً مسنون : (1) مُنْتَن ، وَقُرَى : (عَيْنٌ حَامِيَةٌ) أي دافية (حارّة) .

قال المفسرون : أراد ذو القرنين أن يبلغ بلاد المغرب ، فاتبع طريقاً توصله إليها ، حتى إذا انتهى من جهة المغرب بحيث لم يستطع تجاوزه ووقف على حافة البحر الأطلنطي (المحيط الأطلسي) وجد الشمس تغرب في بحر خضم يضرب مأوه إلى سواد الخضرة ، وكان معروفاً عند العرب ببحر الظلمات ، فقد سار إلى بلاد تونس ثم مراکش ووصل إلى البحر المحيط ، فوجد الشمس كأنها تغيب فيه وهو أزرق اللون يضرب إلى السواد ، كأنه حمئة (2) .

والمراد بالعين : لجة الماء ، حيث البحر الواسع الأرجاء لا ترى له نهاية .

قال سيد قطب : والأرجح أنه كان عند مصب أحد الأنهار (3) ، حيث تكثر الأعشاب ويتجمع حولها طين لزج هو الحمأ ، وتوجد البرك وكأنها عيون الماء... فرأى الشمس تغرب هناك (وجدها تغرب في عين حمئة) (4) .

قلت : وسوف يأتي عند الكلام عن ذي القرنين – وأنه كورش الهخامنشي على الأرجح – أنه في فتوحاته غرباً في آسيا الصغرى توقف على المنطقة التي تسمى باسم : إقليم أيونية ، وهو الإقليم الغربي من قارة آسيا الصغرى المطل على مضيق الدردنيل وبحر إيجه وما يلاصق الساحل من جزر وأشباه جزر ، حين توقف كورش عند شواطئ بحر إيجه – وهي جزء من سواحل تركيا على البحر المتوسط – وجد الشاطئ كثير التعاريج ، حيث تتداخل السنة البحر داخل اليابس ، ومن أمثلة هذه السنة البحرية خليج هرمس ومندريس الأكبر ومندريس الأصغر... ويتعمق خليج (أزميز) إلى الداخل بمقدار 120 كم ، تحيط به الجبال البلورية من الغرب إلى الشرق على حافته ، بحيث يتخذ شكل العين ، ويصب فيه نهر (غديس) المياه العكرة المحملة بالطين البركاني والتراب الأحمر من فوق هضبة الأناضول... وحين توقف كورش عند (سارد) قرب أزميز تأمل قرص

(1) في قوله تعالى : (إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ) ، الحجر 15 : 28 ،
وراجع الآية 26 و33 من نفس السورة .

(2) راجع : تفسير المراغي ، ج 16 ، ص 16 .

(3) واحد معاني العين ، مصبّ ماء القناة .

(4) في ظلال القرآن ، ج16 ، ص6 ، المجلد 5 ، ص409 .

الصفحة 349

الشمس وهو يسقط عند الغروب في هذا الخليج الذي يُشبه العين تماماً... واختلطت حُمْرة الغسق بالطين الأحمر والأسود الذي يلفظه نهر غديس في خليج أزمير... ولعلّها هي العين الحَمِيَّة (الضاربة بالسواد) التي ذَكَرَها القرآن (1) .

أخطاء تاريخيّة !

زعموا أنّ في القرآن أخطاءً تاريخيّة تجعله بمعزلٍ عن الوحي الذي لا يَحتمل الخطأ ! فحاولوا جهدهم أن يعثروا على بيّنة من ذلك ، ولكنّهم تعثّروا وفشلوا وخاب ظنّهم .

إذ ما حسبوه شاهداً لا يعدو أوهاماً تُنبؤك عن مَبْلَغ جهلهم بمفاهيم القرآن ومصطلحاته الخاصّة !

مشكلة هامان

فمن ذلك ما زَعَموه بشأن (هامان) الذي جاء ردِّفاً لاسم فرعون في مواضع من القرآن باعتباراه وزيراً له أو من كبار المسؤولين في بلاطه ، وقد أمره فرعون ببناء صرحٍ — حسبوه بُرج بابل — لِيَطَّلَعَ إلى إله موسى !

وقد أثارت مسألة (هامان) جدلاً كبيراً منذ قُرُون على يد أبناء إسرائيل ، وأخيراً على يد كبار المُستشرقين أمثال (نولدكه) ازدرأء بشأن القرآن العظيم .

جاء اسم (هامان) في القرآن في ستّ مواضع :

(وَنُمَكِّنْ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنُرِيْ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُم مَّا كَانُوا يَحْذَرُونَ) (2) .

(فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا كَانُوا خَاطِئِينَ) (3)

(وَقَالَ فِرْعَوْنُ ... فَأَوْقِدْ لِي يَا هَامَانُ عَلَى الطِّينِ فَاجْعَلْ لِي صَرْحًا لَعَلِّي أَطَّلِعُ إِلَى إِلِهِ مُوسَى) (4) .

(1) مفاهيم جغرافية ، ص 243 – 244 .

(2) القصص 28 : 6 .

(3) القصص 28 : 8 .

(4) القصص 28 : 38 .

الصفحة 350

(وَقَارُونَ وَفِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ) (1) .

(وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ * إِلَى فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَقَارُونَ فَقَالُوا سَاحِرٌ كَذَّابٌ) (2) .

(وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا هَامَانُ ابْنِ لِي صَرْحًا لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ * أَسْبَابَ السَّمَاوَاتِ فَأَطَّلِعَ إِلَى إِلِهِ مُوسَى) (3) .

يبدو من هذه الآيات أنّ (هامان) هو على الغالب وزير فرعون ؛ ولهذا أكد المفسرون أنّ هامان هذا كان وزير فرعون مصر الذي حكم في عهد موسى (عليه السلام) والمشكلة التي انصبّت حوله ما إذا كان هامان قد بنى فعلاً برج بابل عبر مسافات شاسعة في أرض العراق ممّا يلي الجانب الشرقي للفرات ، وقد بقيت آثاره لحدّ الآن على بُعد أميال من مدينة الحلة الفيحاء .

والبعض يقول إنّّه بناه فعلاً وسخرّ لذلك خمسين ألف عامل عكفوا على بنائه ، وعندما شيّده صعد فرعون إلى أعلاه ورمى بنشابة ناحية السماء ، فأراد الله أن يفتنهم فردّه إليهم مُطخاً بالدم

، وعندها قال فرعون : لقد قتلتُ إله موسى ! والقصة طويلة سطرها أصحاب الأساطير فيما لفقوه
عن قصص الأنبياء .

غير أن المؤكد أن بُرجاً لا يرتفع من الأرض سوى عدة عشرات الأمتار ، لا يمكن أن يبلغ به
فرعون أسباب السماوات حتى ولو صعد على أعالي الجبال الشامخات التي يُعدّ برج بابل تجاهها
تلاً صغيراً ؛ ولهذا قال الفخر الرازي : لعلّ فرعون قد أوهم ببناء البرج لكنه لم يفعل ، أو أنه قال
ذلك ساخراً وليبيّن أنه لا يمكن إثبات إله في السماء إلا بالصعود إليه (4) .

وهكذا قال المراغي : وقال فرعون يا هامان ابن لي قصرًا مُنِيفًا عالي الذُّرا ؛ علّني

(1) العنكبوت 29 : 39 .

(2) غافر 40 : 23 و 24 .

(3) غافر 40 : 36 و 37 .

(4) التفسير الكبير ، ج 24 ، ص 253 .

الصفحة 351

أبلغ أبواب السماء وطرقها ، حتى إذا وصلتُ إليها رأيتُ إله موسى ! لا يريد بذلك سوى
الاستهزاء والتهمّ وكذب دعوى الرسالة (1) .

قال سيّد قطب : هكذا يؤمّوه فرعون الطاغية ويحاور ويداور ؛ كي لا يواجه الحقّ جهرًا ولا
يعترف بدعوة الوحدانية التي تهزّ عرشه وتهدّد الأساطير التي قام عليها ملكه ، وبعيد عن
الاحتمال أن يكون هذا فهم فرعون وإدراكه ، وبعيد أن يكون جاداً في البحث عن إله موسى على
هذا النحو الماديّ الساذج ، إنما هو الاستهتار والسخرية... وكلّ ذلك يدلّ على إصراره على
ضلاله وتبجّحه في جحوده (وكذلك زَيْنَ لِفِرْعَوْنَ سُوءُ عَمَلِهِ وَصَدَّ عَنِ السَّبِيلِ (ولكن) وَمَا كَيْدُ
فِرْعَوْنَ إِلَّا فِي تَبَابٍ (2) صائر إلى الخيبة والدمار (3) .

وعلى أية حال ، فليس في القرآن ما يشير بأنه بنى الصرح وصعده ورمى بسهمه حسبما سطره أصحاب الأساطير ، كل ذلك لم يذكره القرآن ولا جاء في التوراة (4) ، ولم يُعرف المصدر الذي اعتمده هؤلاء القصاصون ومهنتهم الاختلاق .

* * *

وأما مسألة هامان فهل كان لفرعون وزيرٌ بهذا الاسم ؟

قال الإمام الرازي : قالت اليهود : أطبق الباحثون عن تواريخ بني إسرائيل وفرعون أن هامان لم يكن على عهد فرعون وموسى وإنما جاء بعدهما بزمانٍ مديدٍ ودهرٍ داهر ، فالقول بأن هامان كان وزيراً لفرعون ، خطأً في التأريخ ، على أنه لو كان لم يكن رجلاً خامل الذكر لم يسجله التأريخ ولا جاء ذكره في تأريخ حياة بني إسرائيل (5) .

نعم ، جاء في العهد القديم سفر (أستير) الإصحاح الثالث : أن هامان بن همدان كان وزيراً للملك الفارسي (خشايارشا) الذي تصدّى للملك بعد أبيه (داريوش الكبير) سنة (486 ق م) (6) أي بعد فرعون موسى بعدة قرون ، وكان مقرباً لديه ، ثم غضب عليه وصلّبه

(1) تفسير المراغي ، ج24 ، ص71 .

(2) غافر 40 : 37 .

(3) في ظلال القرآن ، المجلد 7 ، ص183 – 184 ، ج24 ، ص71 – 72 .

(4) قصص الأنبياء لعبد الوهاب النجار ، ص186 .

(5) التفسير الكبير ، ج27 ، ص66 .

(6) راجع : تأريخ إيران ، ص92 .

وجعل مكانه رجلاً من اليهود اسمه (مردخاي) وكان عمّ الملكة أستير زوجة الملك (1) .

وهكذا زعم المستشرق الألماني (تيودور نولدكه) (Noldeke Theodore) في مقالٍ نشره أولاً حوالي عام 1887م في دائرة المعارف البريطانية (الطبعة 9) (2) ، وأعاد نشره في كتابه تاريخ القرآن عام 1892م (3) .

غير أنّ المصادر التاريخية — الإيرانية وغيرها — خلّو عن ذكر رجل بهذا الاسم استوّزَه الملك (خشايارشا) ثمّ عزّله وصلّبه وأقام مكانه رجلاً باسم (مردخاي) — كما تقوله التوراة الإسرائيلية —! وغالب الظنّ أنّه من أساطيرهم هم البائدة ولا واقع لها أساساً .

على أنّ (هامان) الذي جاء ذكره في القرآن — مُردّفاً باسم فرعون وقارون — اسم مُعرب قطعاً ، كما هي العادة عند العرب عند التلهج بألفاظ أجنبية حتّى العبريات حسب المعهود ، فإبراهيم ، مُعرب إبراهيم ، أصله أب رام أي الجدّ الأعلى ، وموسى ، مُعرب موسى أي المُشال من الماء ، وسامري ، مُعرب شمرني حسبما نذكر وغير ذلك ، وقد قيل : إنّ (هامان) (مُعرب) آمون (أو) أمانا (كان يُلقب به رؤساء كهنة معبد آمون كبير آلهة المصريين في مدينة طيبة في أعالي النيل .

ولا غرو فإنّ المنسوب إلى مكان مقدّس يحمل اسمه بالطبع ، كما أنّ فرعون هو لقب سلاطين مصر كان بمعنى البيت الأعظم ، نظير ما لقّب الخلفاء العثمانيون بالباب العالي (4) .

وتُمثّل بعض النقوش القديمة (البيت الأعظم) الذي يجلس فيه الملك للحكم والذي تتجمّع فيه دواوين الحكومة ، وقد اشتقت من اسم هذا البيت الأعظم الذي كان المصريون يُطلقون عليه لفظ (بيرو) والذي ترجمه اليهود إلى (فرعوه) أو (فرعون) ،

(1) العهد القديم ، ص782 ، وراجع : قاموس الكتاب المقدّس ص918 .

(2) راجع : Encyclopaedia pitanica ، tome XVI . 597p ، (دائرة المعارف البريطانية ، ص597 ، الطبعة التاسعة) .

(3) راجع : المقال في كتابه 58 — 21. Eastern History The Sketches from ،

1892 , 21pp - 58 (الدفاع عن القرآن ضدّ منتقديه ، ص184) .

(4) راجع : قاموس الكتاب المقدّس ، ص649 ، والموسوعة المصريّة ، ص124 ؛ وفرهنگ معین ، قسم الأعلام ، ج5 ، ص61 .

الصفحة 353

اشتقّ من اسمه لقب الملك نفسه (1) .

وهكذا عاد اسم (هامان) مُعرّب (آمون) أُطلق على كبير كهنة معبد (آمون) الذي حاز منذ الأسرة التاسعة عشر مكانةً كبيرةً لدى فرعون لدرجة أنّه استولى على إقليم أعالي النيل ، وأصبح قائد كلّ الجيوش وكبير خزّانة الإمبراطوريّة ، والمُشرف الأعلى على معابد الآلهة (2) .

ولقد كان وزير فرعون يُراقب فعلاً كلّ أعمال البناء العموميّة والماليّة (3) ، وكان المُشرف الأعلى على كلّ أعمال الملك ، (4) وبالتالي كان كبير كهنة (آمون) يشغل منصب وزير فرعون .

فاسم (هامان) في القرآن يُمثّل اسم (آمون) ، ويسهل التقريب بين الاسمين عند ما نعرف أنّ (آمون) يُنطق كذلك (أمانا) ويُقصد منه بالاختصار (كبير كهنة) مثلما كان اسم فرعون — وهو اسم البيت الأعظم للحكومة — أصبح لقباً يُلقّب به ملوك مصر الذين يحكمون البلاد ، فهامان لقب كبير كهنة (آمون) الذي كان يشغل منصب وزارة فرعون في الشؤون الماليّة والعمرانيّة (5) .

(1) راجع : قصة الحضارة لول ديورانت ، ج 2 ، ص93 ، وترجمته الفارسيّة (تأريخ تمدّن) ج 1 ، ص195 .

(2) راجع : تأريخ مصر لبرستيد ، ص520 .

(3) راجع : ثقافة فراعين مصر لدوماس ، 1965م ، ص158 (باريس) .

(4) المصدر . وراجع : الدفاع عن القرآن ضدّ منتقديه لعبد الرحمان بدوي ، ص186 .

(5) انظر : 1Encyclopadia pitanica , col 321p , , 1: coll : 1982ed)

دائرة المعارف البريطانية ، ج 1 ، ص 321 ، العامود الأول ، طبع 1982) .

جاء فيه : (مملكة مصر كانت في ذلك العهد (عهد الأسرتين التاسعة عشر والعشرين) تُدار أمورها على كاهل الديانة . وكانت تحكم البلاد آلهة على وفق العقائد الرسمية السائدة ، وهؤلاء الآلهة مثل : أمان تهى بز باى ميليوبولس ، كانوا يحكمون البلاد ، ويرسمون خطط الحكم لملوك مصر ، وكانت السياسة الحاكمة هي التي تُمليها ممثلو كهنة معبد ، وإدارة البلاد إلى هؤلاء الكهنة ، ومن ثم حصل هؤلاء — إلى جنب القداسة — على ثروات طائلة...) واليك نصّ العبارة بالإنجليزية :

traditional, urging that The religion of ancient Egypt was static and was necessary for man to IT the gods had given a good order and that hold firmly to the order. When changes did occur, religion tried to incorporate them into the system as though they came from the

الصفحة 354

فأوقد لي يا هامان على الطين !

(وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرِي فَأَوْقِدْ لِي يَا هَامَانُ عَلَى الطِّينِ فَاجْعَلْ لِي صَرْحًا لَّعَلِّي أَطَّلِعُ إِلَى إِلَهِ مُوسَى ...) (1) .

أي فاصنع لي آجرًا ، واجعل لي منه قصرًا شامخًا وبناءً عاليًا ؛ كي أصعد وأرتقي إلى السماء فأطلع إلى إله موسى ؟

هذا... وقد لهج بعض من لا خبرة له : أن البناء بالآجر والجص لم يُعهد ذلك الحين ، وإنما كانت البناءات بالأحجار والصخور كالأهرام والهيكل الكبير ببعبك والمسرح الروماني ببصري وغيرها .

لكن ذهب عنه : أن صناعة الآجر واستخدامه في البناءات — وحتى الرفيعة — قد تقدم عهدا منذ بداية حياة الإنسان الحضارية بما يقرب من خمسة آلاف سنة قبل الميلاد ، وحتى في مصر القديمة عثروا على طوابيق (جمع طابوق معرب تاوه : الآجر الكبير) في حفريات في قاع

هذا فضلاً عن بنايات آجريّة في بلاد مُجاورة كِبُرْج بابل وكذا مَعابد آشور والسومريّين (2500 ق م) ، وأخيراً فطاقُ كسرى من بنايات شاهبور الأوّل (241م) .

(1) القصص 28 : 38 .

وغير ذلك كثير وكان معروفاً ذلك العهد ، بل وقبَّله بكثير ، وإليك بعض الحديث عن ذلك :

لَعَلَّ مِنْ أَقْدَمِ صَنَائِعِ الْإِنْسَانِ هِيَ صَنَعَةُ الْآجُرِّ مِنَ الطِّينِ الْمَشْوَى بِالنَّارِ ، ابْتَدَعَهَا الْإِنْسَانُ مُنْذُ

أن اكتشف النار وعرف مفعولها في التأثير على الطين اللازب في صناعة الخزف والآجر والفخار ، واستخدم الآجر في بنايات ضخمة منذ عهد قديم ، قد يرجع إلى عهد الحجر منذ أكثر من خمسة آلاف سنة قبل الميلاد .

فقد عثروا في حفريات من قاع النيل بمصر على قطع من الآجر المصنوع من وحل النيل ممزوجة مع بركات الإبل ، يعود تاريخها إلى أبعد من خمسة آلاف سنة قبل الميلاد ، وهكذا وجدت على ساحل النيل آثار مقابر سقوفها مبنية بالآجر ومغلقة بالأخشاب ، ويعود عهدها إلى ما يقرب من ثلاثة آلاف سنة قبل الميلاد .

وقد استعمل الآشوريون الآجر والجص في بناياتهم التقليدية والأقواس الهلالية على الدروب والمحاريب في شمالي العراق ، ويعود تاريخها إلى حدود ألفي عام قبل الميلاد .

يقول (ديورانت) : هناك حوالي مدينة (أور) عاصمة ملك السومريين ، في سهول بين النهرين وعلى ضفاف مصب دجلة والفرات وشواطئ خليج فارس ، وجدت الكثير من آثار بنايات ضخمة مبنية بالآجر والجص ، وفي حجم وعلى أشكال مربعة مسطحة نظير ما يستعمل اليوم لكنه أفخم وأمتن ، ويعود تاريخها إلى أكثر من ألفين وخمسمئة عام قبل الميلاد .

ومدينة (بابل) وهي أقدم وأشهر وأكبر مدن الشرق القديم ، قرب الحلة وعلى مسافة 80 كم من بغداد — العراق اليوم ، كانت بناياتها الفخمة والقصور وبيوت الأشراف مبنية بالآجر ، وكذا المعابد والأبراج العالية ، ومنها برج بابل المعروف مبني بالآجر ، وقد استوعبت بناية البرج أكثر من خمسة وثمانين مليون آجرة ، منها البقايا المبعثرة هناك ،

الصفحة 356

وهي على شكل مربع مسطح متين جداً ، كأنه مصنوع اليوم ، ويُقال لها : الطابق — والمعروف بالعراق : الطابوق — ويعني الآجر الكبير ، مُعَرَّب (تاوه) الفارسية .

وهذه المدنية عريقة في القدم ، على ما جاء في وصف التوراة ، باعتبارها كتاب تاريخ ، ومن آثارها المتبقية : باب عشتار وبلاط نبوخذ نصر والطريق الملوكي ، المفروش بالآجر الضخمة وملأها القار ، حسب وصف التوراة ، وقد شاهده بعين الوصف حينما زرتُ البرج

بالعراق .

جاء في سفر التكوين : أَنَّ الذَّرِيَّةَ مِنْ وَلَدِ نُوحٍ ارْتَحَلُوا شَرْقِيَّ الْأَرْضِ حَتَّى أَتَوْا أَرْضَ شِنْعَارَ (سهول بين النهرين – العراق) وسكنوا هناك وَبَنَوْا مَدِينَةً فَخْمَةً بِلِبْنَاتٍ مَشْوِيَةٍ عَلَى النَّارِ شَيْئاً ، قالوا : هَلُمَّ نَبْنِ لِأَنْفُسِنَا مَدِينَةً وَبُرْجاً رَأْسَهُ بِالسَّمَاءِ ، فجعلوا مكان اللبْن الآجَرَ وَبَدَلُ الْجَصِّ الْقَارِ (1) ، وهكذا بَنَوْا الْقُصُورَ وَالْأَبْرَاجَ الْعَالِيَةَ يَوْمَئِذٍ ، ويعود تأريخ أكثر البنايات المتبقية حتى اليوم إلى أكثر من ألفين وخمسمئة عام قبل الميلاد (2) .

قولة اليهود : يد الله مغلوله !

قال تعالى : (وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنْفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ) (3) .

قال الشيخ مُحَمَّدٌ عَبْدُهُ : وقد جعل بعضُ أهل الجدل الآية من المُشكلات ؛ لأنَّ يهود عصره يُنكرون صدور هذا القول عنهم ، ولأنَّه يُخالف عقائدهم ومقتضى دينهم ، ومما قالوه في حلّ الإشكال : إنَّهم قالوا ذلك على سبيل الإلزام ، فإنَّهم لما سمعوا قوله تعالى : (مَنْ ذَا الَّذِي يُقرضُ اللَّهَ قَرْضاً حَسَناً فَيُضَاعِفَهُ) (4) قالوا : من احتاج إلى القرض كان فقيراً عاجزاً مغلول اليدين ، بل قالوا ما هو أبعد من هذا في تعليل قولهم والخرص في بيان مرادهم منه ،

(1) سفر التكوين ، إصحاح 2/11 – 4 .

(2) راجع : دائرة المعارف الإسلامية الكبرى ، ج 1 ، ص 37 – 38 ، وقصة الحضارة : الجزء الأوّل من المجلّد الأوّل ، ص 26 ، ولغت نامہ دہخدا ، وفرہنگ معین ، وتأريخ مصر القديمة (الموسوعة المصرية) : الجزء الأوّل ، المجلّد الأوّل : وتأريخ إيران ، ص 182 – 184 .

(3) المائدة 5 : 64 .

(4) البقرة 2 : 245 ، الحديد 57 : 11 .

وما هو إلا غفلة عن جرأة أمثالهم في كل عصرٍ على مثل هذا القول البعيد عن الأدب بُعد صاحبه عن حقيقة الإيمان ، ممّن ليس لهم من الدّين إلاّ العصبية الجنسية والتقاليد القشرية ، فلا إشكال في صدوره عن بعض المجازفين من اليهود في عصر النبيّ (صلى الله عليه وآله) وقد كان أكثرهم فاسقين فاسدين .

وطالما سمعنا ممّن يُعدّون من المسلمين في عصرنا مثله في الشكوى من الله عزّ وجلّ ، والاعتراض عليه عند الضيق وفي إبان المصائب .

وعبارة الآية لا تدلّ على أنّ هذا القول يقوله جميع اليهود في كل عصر حتّى يُجعل إنكار بعضهم له في بعض العصور وجهاً للإشكال في الآية ، وإنّما عزّاه إلى جنسهم — في حين أنّه قول بعضهم وهو (فنحاص) رأس يهود بني قينقاع وفي رواية : النباش بن قيس أحد رجالهم ، وفي أخرى : أنّه حيي بن أخطب — لأنّه أثر ما فشا فيهم من الجرأة على الله وترك إنكار المنكر ، والمقرّ للمنكر شريك الفاعل له .

على أنّ الناس في كلّ زمان يعزّون إلى الأمة ما يسمعون من بعض أفرادها — ولا سيّما إذا كان من أكابر القوم — إذا كان مثله لا يُنكر فيهم ، والقرآن يُسند إلى المتأخّرين ما قاله وفعله سلفهم منذ قرون ، بناءً على قاعدة تكافل الأمة وكونها كالشخص الواحد ، ومثل هذا الأسلوب مألوف في كلام الناس أيضاً (1) .

مقصوده من بعض أهل الجدل هو الإمام الرازي في تفسير الكبير (2) ، لكن ليس يهود عصره هم الذين أنكروا صدور مثل هذا القول عن سلفهم ، بل حتّى في زماننا هذا اعترضت الجالية اليهودية القاطنة في إيران وقدّمت اعتراضها إلى المجمع الإسلاميّ مستعلمة منشأ انتساب هذا القول إليهم .

كما أنّ ظاهر القرآن أنّ هذا هو عقيدة أسلافهم باعتبارهم أمة ، لا بالنظر إلى آحادٍ عاصروا عهد الرسالة قالوها عن جهالةٍ أو مجازفةٍ عابرة ، الأمر الذي لا يستدعي نزول قرآنٍ بشأنه !

الصفحة 358

فلا بدّ هناك من منشأ يمسّ عقيدتهم بالذات عقيدة إسرائيلية عتيقة استدعت هذا الذمّ الشامل .

وأكثر المفسّرين على أنّ هذا القول صدر عنهم على سبيل الإلزام (أي على طريقة الاستلزام) وهي طريقة جدليّة يُحاول فيها تبكيّت الخصم بالأخذ عليه بما يستلزمه مذهبه ، أي لازم رأيه بالذات وإن لم يكن من عقيدة صاحب الحجّة ، قالوا : لما كثر الحثّ والترغيب على إقراض الله بالإتفاق في سبيله وبذل الصدقات — وجاء ذلك في كثير من الآيات — فعند ذلك جعلت اليهود تستهزئ بعقيدة المسلمين في ربّهم ؛ حيث فرضوه فقيراً محتاجاً إلى الاستقراض ، وقالوا تهكّماً وسُخراً : (إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ) (1) ، فمن كان فقيراً كان عاجزاً مكتوف اليدين (2) .

ويرى العلامة الطباطبائي أنّ هذا الوجه أقرب إلى النظر (3) .

لكن في التفسير الوارد عن أئمة أهل البيت (عليهم السلام) : أنّ قولتهم هذه تعني عقيدتهم بأنّ الله قد فرغ من الأمر فلا يحدث شيئاً بعد الذي قدره الله في الأزل ، (جفّ القلم بما هو كائن إلى يوم القيامة) (4) فلا تغيير بعد ذلك التقدير ، تلك كانت عقيدة اليهود السائدة ، وتسربت ضمن الإسرائيليات إلى أحاديث العامة ، فردّ الله عليهم بأنّ يديه مبسوطتان يتصرّف حيث يريد ، (يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ) (5) ، (كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ) (6) ، (فَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ) (7) ، (يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) (8) .

روى الشيخ بإسناده إلى هشام بن سالم عن الإمام جعفر بن محمد الصادق (عليه السلام) في قوله تعالى : (وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ) (9) قال : كانوا يقولون : قد فرغ من الأمر (10) .

وقال الإمام عليّ بن موسى الرضا (عليه السلام) لسليمان بن حفص المروزي ، متكلّماً خراسان — وقد استعظم مسألة البداء في التكوين — : (أَحْسَبُكَ ضَاهِيَةً الْيَهُودَ فِي هَذَا

-
- (1) آل عمران 3 : 181 .
 - (2) مجمع البيان ، ج 2 ، ص 547 .
 - (3) تفسير الميزان ، ج 6 ، ص 32 .
 - (4) راجع : صحيح البخاري ، باب القدر ، ج 8 ، ص 152 .
 - (5) الرعد 13 : 39 .
 - (6) الرحمان 55 : 29 .
 - (7) هود 11 : 107 ، البروج 85 : 16 .
 - (8) فاطر 35 : 1 .
 - (9) المائدة 5 : 64 .
 - (10) بحار الأنوار ، ج 4 ، ص 113 ، رقم 35 .

الصفحة 359

الباب ! قال : أعوذ بالله من ذلك ، وما قالت اليهود ؟ قال : قالت اليهود : (يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ)
يَعْنُونَ أَنَّ اللَّهَ قَدْ فَرَّغَ مِنَ الْأَمْرِ فَلَيْسَ يُحْدِثُ شَيْئاً (1) .

وروى الصدوق بإسناده إلى إسحاق بن عمار عن سمعته عن الصادق (عليه السلام) أنه
قال في الآية الشريفة : (لم يعنوا أنه هكذا) أي مكتوف اليد (ولكنهم قالوا : قد فرغ من الأمر
فلا يزيد ولا ينقص ، فقال الله جلّ جلاله تكذيباً لقولهم : (غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ
مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ) (2) ، ألم تسمع الله عزّ وجلّ يقول : (يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ
وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ) (3) .

قال عليّ بن إبراهيم — في تفسير الآية — : قالوا : قد فرغ من الأمر لا يحدث الله غير ما قدره في التقدير الأوّل ، بل يدها مبسوطتان يُنفق كيف يشاء ، أي يُقدّم ويُؤخّر ويزيد وينقص وله البداء والمشينة (4) .

وهكذا روى العياشي في تفسيره عن حمّاد عن الصادق (عليه السلام) (5) .

ورواياتنا بهذا المعنى متضافرة .

وقد تعرّض الراغب الأصفهاني لذلك أيضاً قال : قيل : إنهم لما سمعوا أنّ الله قد قضى كلّ شيء قالوا : إذن يد الله مغلولة أي في حكم المقيد لكونها فارغة (6) .

ويبدو من كثير من الآيات القرآنيّة التي واجهت اليهود بالذات دفعا لمزعومتهم أنّ لا تبديل بعد تقرير ، أنّ هناك عقيدة كانت تسود اليهود في عدم إمكان التغيير عمّا كان عليه الأزل ، الأمر الذي يشير بجانب من قضية الجبر في الخلق والتدبير ممّا كانت عليه الأمم الجاهلة ، ومنهم بنو إسرائيل ، فهناك في حادث تحوّل القبلة اعترضت اليهود على هذا التحويل ، فنزلت الآية (ولله المشرق والمغرب فأينما تولّوا فثمّ وجه الله إنّ الله واسعٌ عليم) (7) .

قال ابن عباس : إنّ اليهود استنكروا تحويل القبلة عن بيت المقدس إلى الكعبة .

(1) المصدر : ص 96 ، رقم 2 ، راجع : عيون أخبار الرضا ، ج 1 ، ص 145 ، باب 13 ، رقم 1 .

(2) المائدة 5 : 64 .

(3) الرعد 13 : 39 ، راجع : كتاب التوحيد للصدوق ، ص 167 ، باب 25 ، رقم 1 .

(4) تفسير القمي ، ج 1 ، ص 171 .

(5) تفسير العياشي ، ج 1 ، ص 330 ، رقم 147 .

(6) المفردات ، ص 363 .

الصفحة 360

واختاره الجبائي أيضاً (1) .

وبهذا الشأن أيضاً نزلت الآية (مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ * أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ) (2) .

قال العلامة الطباطبائي : النسخ في الآية يعمّ التبديل في التشريع وفي التكوين معاً وذلك ؛ نظراً لعموم التعليل في ذيل الآية ، حيث علّل إمكان النسخ – وهو مطلق إزالة الشيء عما كان عليه وتبديله إلى غيره – بعموم القدرة أولاً ، وبشمول ملكه للكائنات السماوية والأرضية جميعاً .

قال : وذلك أنّ الإنكار المتوهم في المقام أو الإنكار الواقع من اليهود – على ما نُقل في شأن نزول الآية بالنسبة إلى معنى النسخ – يتعلّق من وجهين :

الأوّل : أن الكائن – سواء في التشريع أم في التكوين – إذا كان ذا مصلحة ، فزواله يُوجب فوات المصلحة التي كان يحتويها .

الثاني : أنّ الإيجاد إذا تحقّق أصبح الموجود ضرورةً لا يتغيّر عما وقع عليه ، فهو قبل الوجود كان أمراً اختيارياً ولكنه بعد الوجود خرج عن الاختيار وأصبح ضرورةً غير اختيارية .

قال : ومرجع ذلك إلى نفي إطلاق قدرته تعالى ، فلا تعمّ الكائن الحادث بعد حدوثه ، وإنّما القدرة خاصّة بحال الحدوث ولا تشمل حالة البقاء ، وهو كما قالت اليهود : (يد الله مغلولة) .

قال : وقد ألمح سبحانه وتعالى إلى الردّ على الوجه الأوّل بقوله : (أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) ، فلا موضع لتوهم فوات المصلحة القديمة بعد إمكان التعويض عنها بمصلحةٍ مثلها أو خيرٍ منها ، وعن الوجه الثاني بقوله : (أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ) أي له التصرف في ملكه حيثما يشاء ، وهو دالّ على عموم القدرة ، في بدء

الصفحة 361

الحدوث وعبر البقاء جميعاً (1) .

وعليه أيضاً نزلت الآية : (يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ) (2) ، أي يمكنه تعالى أن يُزيل شيئاً عما قَدَّرَ فيه ويُبَدِّلَه إلى غيره ، حسب عِلْمِه تعالى في الأزل بالمصالح والمفاسد المُقتضية في أوقاتها وظروفها الخاصة ، فهو تعالى كلَّ يوم في شأن (3) .

ومثلها قوله تعالى : (وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنَزِّلُ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) (4) ، وذلك أنهم ؛ لفرط جهلهم أنكروا إمكان التبديل في الخلق والتدبير – سواء في التشريع والتكوين – حسبوا من التغيرات الحاصلة في طول التشريع أنها افتراء على الله ، الأمر الذي يدل على غباوتهم وجهلهم بمقام حكيمته تعالى الماضية في الخلق والتدبير على طول خطّ الوجود .

وهذا المعنى هو المستفاد من عقيدتهم بأنه تعالى بعد ما فرغ من خلق السماوات والأرض خلال الستة الأيام استراح في اليوم السابع وهو يوم السبت ، جاء في سفر التكوين : (فأكملت السماوات والأرض وكلّ جُنْدَها ، وفرغ الله في اليوم السابع من عمله الذي عمل ، فاستراح في اليوم السابع من جميع عمله الذي عمل) (5) .

* * *

وقد يُقال : إنّ هذا المعنى لا ينسجم مع ذيل الآية (يُنْفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ) ؛ حيث يستدعي هذا التعبير أن يكون النظر في صدر الآية إلى أمر البخل والتقتير في الرزق (6) .

غير أنّ ذكر الإنفاق كيف يشاء – في ذيل الآية – جاء بياناً لأحد مصاديق بسط يده تعالى وشمول قدرته ، وليس ناظراً إلى الانحصار فيه ؛ ولعلّ ذكر ذلك كان بسبب ما واجه المسلمين في إبان أمرهم من الضيق وعدم التوفّر في تهيئة التجهيز الكافي والحصول على الإمكانيات اللازمة ،

فأخذت اليهود في الطعن عليهم بأنّ ذلك هو المُقدّر لهم ، وليس بوسعِهِ تعالى أن يفسح لهم المجال أو يُوسع عليهم في المعاش .

(1) تفسير الميزان ، ج 1 ، ص 253 – 254 .

(2) الرعد 13 : 39 .

(3) الرحمان 55 : 29 .

(4) النحل 16 : 101 .

(5) سفر التكوين ، الإصحاح 1/2 .

(6) راجع : تفسير الميزان ، ج 6 ، ص 31 .

الصفحة 362

والإ فوجهة الآية عامّة كنظيراتها ، والعبرة بعموم اللفظ دون خصوص المورد .

قولة اليهود : عَزِيزُ ابْنُ اللَّهِ !!

قال تعالى : (وَقَالَتِ الْيَهُودُ عَزِيزُ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهِئُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قَاتَلَهُمُ اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ) (1) .

عَزِيزٌ – مُصَغَّرًا – هو الذي يسمّيه أهل الكتاب (عَزْرًا) قال الشيخ مُحَمَّدٌ عَبْدُهُ : والظاهر أنّ يهود العرب هم الذين صَغَرُوا بالصيغة العربيّة للتحييب وصَرَفُوهُ ، وعنهم أخذ المسلمون ، والتصرّف في أسماء الأعلام المنقولة إلى لغةٍ أخرى معروف عند جميع الأمم ، حتّى أنّ (يسوع) قَلَّبَتْهُ العرب فقالت : (عيسى) .

وعَزَّرَا هذا هو الذي أَحْيَى شريعة اليهود بعد اندراسها ، وكتب أسفارهم من جديد بعد ضياعها لمدة تقرب من قرنين ، بعد كارثة بخت نصر الذي شتت شملهم وأحرق كتبهم وأخرب معابدهم ، ووضع السيف في رقابهم ، وأسّر الباقين إلى أرض بابل حتى فرّج عنهم الملك داريوش عند ما فتح بابل ، وساعدهم على المراجعة إلى أرض فلسطين فيمن عزم على الرجوع إليها من اليهود وعلى رأسهم عزرا - وهو عجز قد طعن في السن - فأعاد بناء الهيكل على حساب ملك فارس ، وقام بإحياء الشريعة وكتابة الأسفار نحو سنة 457 ق . م (2) ، جمعها من صدور الرجال والمحفوظ لديهم من بقايا آثار التوراة ، فكانت له منزلة رفيعة عند اليهود مما يقرب من مرتبة نبي الله موسى (عليه السلام) ؛ لأنه أحيا الشريعة الموسوية من جديد وأعاد حياتها بعد الضياع والاندراس .

وهذا هو السرّ في تلقيبه بابن الله تشريفاً بمقامه الرفيع عندهم ، كما قالوا (نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ) (3) ، أي مقربون لديه تعالى مقربة الولد من والده .

ولعلّ تلقيب المسيح بابن الله أيضاً من هذا الباب تشريفاً بموضعه عند الله العزيز .

وجُملة القول : إنّ اليهود كانوا وما زالوا يُقدّسون عُزيراً هذا ، حتّى أنّ بعضهم أو

(1) التوبة 9 : 30 .

(2) راجع : سفر عزرا ، الإصحاح السابع .

(3) المائدة 5 : 18 .

الصفحة 363

جُلّهم أطلق عليه لقب ابن الله ، فهو تلقيبٌ تكريمٌ كما في تلقيب يعقوب بإسرائيل أي القدرة الغالبة الإلهية ، ودأود بمعنى المحبوب لدى الله ، وجبرائيل أي الرجل الإلهي ، وعزّئيل أي عزّته تعالى ، كلّ هذه ألقاب تشريفيّة تكريماً بمقام المتلقّبين بها .

لكن الفيلسوف اليهودي (فلو) الاسكندري المعاصر للمسيح يقول : إنّ الله ابناً هو كلمته

التي خَلَقَ بها الأشياء ، فعلى هذا لا يبعد أن يكون بعض اليهود المتقدمين على البعثة المَحْمَدِيَّة — على المبعوث وآله صلوات ربِّ العالمين — قد قالوا إنَّ عَزِيراً ابنَ الله بهذا المعنى ، كما شاع عند النصارى أن تلقب المسيح بابن الله هو من هذا الباب (1) .

قَالَ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ

قالوا : لم يعهد من تأريخ مصر القديمة أن ملوكها استوزروا أجانب في سُلْطَانِهِمْ ، فمن هذا المَلِكِ الذي استوزر يوسف العبراني لإدارة شؤون الاقتصاد في البلاد ؟

(وَقَالَ الْمَلِكُ اثْنُونِي بِهِ أَسْتَخْلِصُهُ لِنَفْسِي (أي أجعله من خاصتي) فَلَمَّا كَلَّمَهُ قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ * قَالَ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلِيمٌ) (2) ، فأصبح يوسف عزيز مصر !

وتَحَذَلُ بعضهم القول بعدم معهودية التوزيع من أبناء اليهود (3) ولم يدر المسكين أن يوسف سبق اليهودية بقرون ! وكان الذي خَوَّلَهُ إرادة شؤون الاقتصاد من الملوك الرعاة (الهكسوس) وهم أجانب ومن جالية الشعوب الهندية الأوروبية تغلبوا على الشعب المصري وحكموا البلاد قسراً ، والذي بدأ حوالي سنة 1800 ق . م ، وهو العهد الذي يُمَثِّلُ الأسرتين الخامسة عشرة والسادسة عشرة ثم السابعة عشرة في الشمال حتى عام 1570 ق . م ، ليقوم (أحمر الأول) في وجههم ويطردهم ويؤسس الدولة الحديثة الأسرات من الثامنة عشرة إلى آخر العشرين ، وكان إذ ذاك أوان خروج العبرانيين من مصر

(1) راجع : تفسير المنار ، ج 10 ، ص 322 — 328 .

(2) يوسف 12 : 54 و 55 .

(3) شجاع الدين شفا في كتابه (تولد ديكر) ، ص 286 .

على عهد موسى وفرعون (1) .

عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعْصِرُونَ

ويسترسل (نولدكه) في توهّماته عن القرآن ، ليزعم أنّ هذا التعبير بشأن صعيد مصر الذي تشح فيه الأمطار يتمّ عن جهلٍ بموضع هذا البلد الذي تعود خصوبته إلى فيضان النيل لا الأمطار ، جاء في فقرة من كتابه (Sketches... ص 30 – 31) حول هامان ومريم : (بالإضافة إلى هذا التصوّر غير المعقول ، يوجد تحويرات مزاجيّة شتّى ، بعضها يدعو للسخرية ويُنسب إلى محمّد نفسه ، والمثال على جهله لكلّ الأمور خارج الجزيرة هو جعلُ الخصوبة في مصر – التي تشح فيها الأمطار – مرهونةً بالأمطار وليس بفيضان النيل) (2) .

هذا الانتقاد في غاية الغباء وينمّ عن جهل (نولدكه) – المستشرق – للغة العربيّة وللشؤون المصريّة بالذات .

لقد جاء في الآية التي يستشهد بها ما يلي : (ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعْصِرُونَ) (3) .

وكلمة (يُغَاثُ) تحتمل أن تكون من (الغوث) – وهو النصرة – أو من (الغيث) أي المطر ، (فَاسْتَعَاثَهُ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ) (4) أي استنصره ؛ ومن ثمّ جاء في تفسير الآية (عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ) أي يُنَجَّى الناسُ من الجَدَبِ ومحنة القحط ، قالوا : ويكون من قولهم : أغاثه الله ، إذا أنقذه من كرب أو غمّ ، يُنْقَذُ الناس فيه من كرب الجَدَب ، وقوله (وَفِيهِ يَعْصِرُونَ) أي يعصرون السّمسم دهنًا والعنب خمراً والزيتون زيتاً ، وهذا يدلّ على ذهاب الجَدَب وحصول الخصب ووفور الخير (5) .

(1) راجع : الموسوعة المصريّة (تأريخ مصر القديمة) ، مجلّد أوّل ، الجزء الأوّل ، ص 38 – 42 ، وقاموس الكتاب المقدّس ، ص 968 و 969 ، وقصص الأنبياء للنّجار ، ص 149 .

(2) راجع : الدفاع عن القرآن ، ص 186 .

(3) يوسف 12 : 49 .

الصفحة 365

أما لو أخذت من (الغيث) أي المطر فيكون المعنى : فيه يُمطَرُونَ ، غير أن بلاد مصر العليا تنعم بغزارة الأمطار أربعة أشهر متتالية في فصل الشتاء ، فالمصريون الذين يعيشون في الصعيد في الدلتا يعلمون جيداً أن الأمطار تتساقط بغزارة خلال فصل الشتاء أي خلال أربعة أشهر (من ديسمبر إلى مارس) ، وأن زراعة القمح والبرس والشعير والفول وأمثالها تعتمد أساساً على الأمطار التي تتساقط هذه الفترة ، الأمر الذي يجهله أمثال (نولدكه) من المتخصصين في الدراسات العربية الإسلامية ، وهو لم تطأ قدمه بعد البلدان الإسلامية ولم يغادر أوروبا طوال عمره (1836 – 1931م) ، فلا غرو أن يخطأ (نولدكه) خطأ مزدوجاً ، فهو لم يفهم النص العربي للآية ، ثم إنه يؤكد أن المطر يكاد يَعدم في مصر ، وأهلها لم يشعروا أبداً باحتياجهم له ! وهو الخطأ الذي لا يقع فيه أحد من صبية مصر ! على حدّ تعبير الأستاذ البدوي (1) .

والعجب أنه لم يطلع على ما كتبه (سال Sale) في ترجمة القرآن التي أنجزها وانتشرت خلال القرن الثامن عشر ، إنه يترجم الآية هكذا :

shall have plenty Then shall there come, after this a year wherein men
. shall press wine and oil end wherein they , of rain

ونجده في ملاحظة سجلها في أسفل الصفحة يقول علينا أن نفند ما كتبه بعض المؤلفين القدامى ، فلقد كانت تمطر عادةً في الشتاء خاصةً في الوجه البحري ، وقد لوحظ الثلج في الإسكندرية على نقيض ما يزعمه (Seneca) صراحةً ، فعلاً تُصبح الأمطار أكثر ندرةً في الوجه القبلي في اتجاه شلالات النيل ، وعلى أية حال فإننا نفترض أن الأمطار التي ذُكرت هنا – في الآية – قصد بها تلك التي تسقط في (إثيوبيا) وتُسبب ارتفاع منسوب النيل (2) .

(1) معدل الأمطار التي تسقط في الإسكندرية وشمال الدلتا يُقدّر بـ 206 ملم ، وفي القاهرة

33 ملم ، انظر: I.s.Sugate , London , Africa , Harap , 1974 (الدفاع عن القرآن) ، ص 187 – 188) .

the original Arabic by into English from translated , The Koran (2)
George Sale هذه الترجمة صدرت عام 1734 (الدفاع عن القرآن ، ص 187) .

الصفحة 366

فيا ترى كيف لم يطلع (نولدكه) على هذه الترجمة وهذه الملاحظة التي سجلها (سال) وكانت في متناوله ؟!

فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ

قال تعالى – فيما حكاه خطاباً لفرعون حينما أدركه الغرق – : (فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلْفَكَ آيَةً) (1) ، وذلك عندما أيقن بالغرق وقال: (آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ) (2) ، قال تعالى : (آلآنَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ) (3) .

قال هاشم العربي : وهذا يدلّ على أنّه تعالى نجى فرعون من الغرق ؛ ومن ثمّ يناقض ما ورد في سائر الآيات من أنّه تعالى أغرقه ومن معه جميعاً (4) .

وسخّف تأويل المفسّرين ذلك بإنقاذ جسده من قعر البحر وجعله طافياً على وجه الماء ، أو نبذ الأمواج له إلى نجوة (مكان مرتفع) من ساحل البحر ؛ ليكون عبرةً للآتين ، حيث يجدوه مطروحاً بلا روح على الأرض ، قال : هذا تأويل يخالف ظاهر التعبير ؛ حيث المتبادر من النجاة هو الخلاص من الغرق ، قال : على أنّه ليس في ذلك (طفو الجسد على وجه الماء أو طرحه على الساحل) آية ؛ لأنّ هذه حال أكثر الغرقى تطفو جثثهم على الماء أو يلقيها البحر بالساحل (5) .

لكنّه لم يُمعن النظر في التعبير بالبدن ، وهي الجثة بلا روح ، فلو كان أراد تنجيته لجاء التعبير : (ننجيك) بلا زيادة قوله : (ببدنك) ، فهذه الزيادة دلّتنا على اختصاص البدن (الجسد بلا روح) بالنجاة .

والمُرَاد بالنجاة هو الخلاص ببدنه سليماً من مقضمة الحيوانات البحرية ومن غير أن يتفتت
أشلاءً أو يتفسخ .

(1) يونس 10 : 92 .

(2) يونس 10 : 90 .

(3) يونس 10 : 91 ، وراجع الإسراء 17 : 103 ، والزخرف 43 : 55 ، والقصص 28 :
40 .

(4) ملحق ترجمة كتاب الإسلام ، ص 379 – 380 .

(5) راجع ما كتبه الشيخ الطنطاوي بهذا الشأن في تفسير الجواهر ، ج 6 ، ص 81 و 105 .

الصفحة 367

الأمر الذي بقيَ معجزةً خالدةً ، فهذا هو جسد فرعون المنحط ، معروض للعمامة ، وقد شاهده
في متحف بريطانيا الأثري ، وجُثَّتْ أخرى معروضةً هناك وفي متحف مصر أيضاً .

مَنْ هو فرعون موسى ؟

وفرعون هذا يقال : إنه (توت عنخ أمون) من ملوك الأسرة الثامنة عشرة وكانت مدّة ملكه
ما بين (1348 – 1337 ق . م) أي قبل ثلاثة آلاف وثلاثمئة سنة تقريباً (1) .

وقيل : هو منفتا (منفتاح) الأوّل من الأسرة التاسعة عشرة (1223 – 1211 ق . م) .
وقيل : ابنه (سيتي) الثاني (1207 – 1202 ق . م) (2) .

وفي أيامه اختلّ الأمن وسادت القلاقل وهلك سيتي بعد أن ملك مدّة قصيرة ، وقد عُثِرَ على
جُثَّتِهِ في قبر (أمنهوتب) الثاني بطيبة ، فانفرد الولاية كلّ بولايته ؛ ومن ثمّ كثر وفود الأجانب

على مصر (3) .

ولقد صدق الله سبحانه حيث يقول : (كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ * وَزُرُوعٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ *
وَنَعْمَةً كَانُوا فِيهَا فَانِكِهِينَ * كَذَلِكَ وَأُورَثْنَاهَا قَوْمًا آخَرِينَ) (4) .

(كَذَلِكَ وَأُورَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَائِيلَ) (5)

هل ورثت بنو إسرائيل ديار مصر بعد غرق فرعون وجنوده ؟

ليس في الآية تصريح بذلك ، وإنما هو الاستيلاء على ديار كان ملك مصر مُسيطرين عليها ،
وليس على نحو الشُّمول ، ففي سورة الأعراف – بعد أن ذُكر قصة الغرق – قال : (وَأُورَثْنَا
الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا الَّتِي بَارَكْنَا

(1) تفسير الجواهر ، ج 6 ، ص 81 – 82 .

(2) دائرة معارف القرن العشرين ، ج 9 ، ص 30 ، وراجع : الموسوعة المصرية (تأريخ
مصر القديمة وآثارها) : المجلد الأول ، الجزء الأول ، ص 59 .

(3) المصدر .

(4) الدخان 44 : 25 – 28 .

(5) الشعراء 26 : 59 .

الصفحة 368

فيها (1) ، والأرض المباركة هي أرض فلسطين والشامات (2) ، وهي عامرة بوفرة
الخصب وكثرة الأرزاق ، ومشارق الأرض ومغاربها إشارة إلى سلطان داود وسليمان على بني
إسرائيل وأنهما أقاما دولةً واسعة الأرجاء في فلسطين امتدت إلى شرق البلاد وغربها في عرضِ

عريض .

وأما قوله تعالى : (كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا قَوْمًا آخَرِينَ) (3) ؛ فلعلّه أراد الفوضى التي حصلت بعد هلاك (سיתי) الثاني وتواترت وفود الأجانب على البلاد كما قدمنا (4) ، وإن كان أريد بهم قوم إسرائيل فيحمل على إرادة أرض فلسطين كآلية السابقة .

شبهة وجود اللحن في القرآن

قالوا : وأي باطل بعد الخطأ واللحن تبتغون ؟ وقد رويتم عن عائشة أنها قالت : ثلاثة أحرف في كتاب الله هن خطأ من الكاتب :

1 — قوله : (إِنَّ هَذَانِ لَسَاحِرَانِ) (5) .

2 — قوله : (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئُونَ) (6) .

3 — قوله : (وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ) (7) .

ورويتم عن عثمان : أنه نظر في المصحف بعد ما رفع إليه فقال : أرى فيه لحنًا وستقيمه العرب بالسنتها (8) .

ونسبوا إلى التابعي الكبير سعيد بن جبير أنه زعم أن في القرآن لحنًا في أربعة مواضع ، وذكر الموارد الثلاثة ، وزاد الرابعة قوله تعالى : (فَأَصْدَقَ وَأَكْنُ مِنَ الصَّالِحِينَ) (9) .

(1) الأعراف 7 : 137 .

(2) جاء هذا التعبير بشأن أرض فلسطين وما والاها في مواضع من القرآن : الإسراء 17 : 1 ، الأنبياء 21 : 71 ، الأعراف 7 : 137 .

(3) الدخان 44 : 28 .

(4) راجع : دائرة معارف القرن العشرين ، ج 9 ، ص 30 .

(5) طه 20 : 63 .

(6) المائدة 5 : 69 .

(7) النساء 4 : 162 .

(8) راجع : تأويل مشكل القرآن ، ص 25 – 26 .

(9) المصاحف للسجستاني ، ص 33 – 34 ، والآية 10 من سورة المنافقين .

الصفحة 369

وقالوا في قوله تعالى (يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا) : (1) كان ينبغي التأنيث في العدد ؛ لأنّ التقدير : وعشرة أيام !

وهكذا زعم من لا دراية له من المُستشرقين وأذئابهم أنّ في القرآن لحنًا ، وتغافلوا عن أنّ لو كان الأمر على ذلك لاتخذهُ مناوئو الإسلام من أوّل يومه ذريعةً للغمز فيه وهم عربٌ أقحاحٌ ، ولم يكن يصل الدور إلى هؤلاء الأجانب الأسقاط (2) .

ليس في القرآن لحن

لاشكّ أنّ القرآن من أقدم أسناد اللغة ذوات الاعتبار ، ولا مجال للترديد في حجّيته واعتباره بعد حضوره في عصرٍ كان العرب في أوج حضارتها الأدبية الراقية ، وكانوا أعداء الداء له يتحينون الفرص للغمز فيه من أيّ جهة كانت ، لولا اعترافاتهم الصريحة باعتلائه الشامخ في الأدب الرفيع ، فهل يُعقل أنّ يكون في القرآن مسارب للغمز فيه تغافلها أولئك الأقحاح ليتعرّف إليها هؤلاء الأذئاب ؟

على أنّ الصحيح من كلّ لغة هو ما حفظته أسنادهم العتيدة ، ولتكون هي المعيار في تمييز

السليم عن السقيم ، هذا ابن مالك — إمام في النحو والأدب ولغة العرب — يجعل القرآن قدوة في تنظيم قواعد اللغة وترصيف أدبها ، يقول :

وَسَبَقُ حَالٍ مَا بِحَرْفٍ جُرَّ قَدْ أَبَوْا وَلَا أَمْنَعُهُ فَقَدْ وَرَدَ

يعني : أن بعض النحاة ذهبوا إلى عدم جواز تقدّم الحال على ذي حالٍ مجرور بحرف ، ولكنني أجزئ ذلك ، استناداً إلى وروده في سندٍ قويم وهو القرآن الكريم ، في قوله تعالى : (وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ) (3) ، لتكون (كَافَّةً) حالاً من (الناس) .

فقد جعل القرآن سنداً قطعياً لقاعدة لغوية ، دون العكس على ما زعمه الزاعمون .

فكلّ ما جاء في القرآن هو الحجة والسند القاطع لفهم مجاري الأدب الرفيع .

(1) البقرة 2 : 234 .

(2) انظر : تأريخ القرآن لنولديكه ، ج3 ، ص2 — 4 ، آراء المستشرقين حول القرآن ، ج2 ، ص555 — 574 .

(3) سبأ 34 : 28 .

الصفحة 370

* * *

فما زعمه الزاعمون من وجود لحن في كتاب الله فإنّما هو ؛ لقصور فهم وعدم اضطلاع بمباني اللغة الأصيلة وإليك توضيحاً لهذا الجانب :

أمّا قوله تعالى : (إِنَّ هَٰذَا لَسَاحِرَانِ) (1) فالقراءة الصحيحة المتّبعة وهي قراءة حفص وجمهور المسلمين هي القراءة بالتحفيف ، مخففاً عن المثقّلة ؛ بدليل وجود اللام في الخبر ، وكان أبو عمرو بن العلاء — وهو أعلم أهل زمانه بالقرآن والعربية وآدابها — يقول : إنّي لأستحيي أن أقرأ بالتشديد ورفع الاسم ، فالخطأ موجه إلى تلك القراءة المرفوضة وليس في

القرآن ، الذي يلهج به عامة المسلمين وعلى رأسهم قراءة حفص ذات الإسناد الذهبي إلى الإمام أمير المؤمنين (عليه السلام) .

أما الحمل على لغة بلحَرث بن كعب ، حيث كانوا يلهجون في المثني بالألف مطلقاً — كما فعله ابن قتيبة — (2) فغير سديد ؛ لأن القرآن نزل وفق اللغة الفصحى ولا يُحمل على الشواذ المنبوذة (3) .

* * *

وأما الرفع في المعطوف عن منصوب (إن) في قوله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِقُونَ) (4) قبل استكمال الخبر ؛ فلكونه عطفًا على محل الاسم وهو رفع بالابتدائية ، ورجح ذلك لوجهين :

أحدهما : مناسبة الواو في (هادوا) في حين عدم ظهور إعراب الاسم بسبب البناء ، قال الفراء : ويجوز ذلك إذا كان الاسم مما لم يتبين فيه الإعراب ، كالمضمر والموصول (5) ، كقول الضائب بن الحارث البرجمي :

فَمَنْ يَكُ أَمْسَى بِالْمَدِينَةِ رَحْلُهُ فَإِنِّي وَقِيَارٌ بِهَا لِي غَرِيبُ

(1) طه 20 : 63 .

(2) راجع : تأويل مشكل القرآن ، ص 50 .

(3) وقد أسهب ابن قتيبة في هذا المجال ، وذكر أشياء فيها فوائد كثيرة ، فراجع ، وقد فصّلنا الكلام حول الآية في كتابنا (صيانة القرآن من التحريف) ، ص 182 — 183 ، طبق 1418 .

(4) المائدة 5 : 69 .

(5) مجمع البيان ، ج 3 ، ص 224 .

وقال بشر بن حازم :

وإلا فاعلموا أنا i وأنتم بُغاة ما بقينا في شقاق

ورجّح ذلك في الآية رعايةً لمناسبة الواو في (هادوا) نظير العطف على الجوار ، قال الكسائي : هو نسقٌ على ما في (هادوا) (1) .

كما رجّح النصب على الأصل في آيةٍ أخرى نظيرتها أيضاً لمناسبة الجوار ، وذلك في قوله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى وَالصَّابِئِينَ) (2) لمناسبة الياء في (النصارى) (3) .

ثانيهما : ما ذكره ابن قتيبة ، قال : جواز الرفع في مثل ذلك إنما كان ؛ لأجل عدم تغيير في مفهوم الابتدائية سواء قبل دخول (إن) أو بعده ، حيث إنها تزيد معنى التحقيق ولا تزيد معنى آخر سوى ما كانت الجملة تفيدها ذاتاً ؛ ومن ثم لا يجوز ذلك في المعطوف على اسم (لعل) أو (ليت) لزيادة معنى الترجي أو التمني في مفهوم الكلام .

وقال : رُفِعَ (الصابئون) لأنه ردٌّ (أي عطف) على موضع الاسم وموضعه رُفِعَ ؛ لأنّ (إن) مبتدأة ولم تحدث في مفهوم الكلام معنى كما تحدث أخواتها ؛ ألا إنك تقول (زيد قائم) ثم تقول (إن زيدا قائم) ، ولا يكون بين الكلامين فرق في المعنى ، سوى زيادة التأكيد ، لكنك إذا قلت (زيد قائم) ثم (لعل زيدا قائم) أو (ليت زيدا قائم) فقد أحدثت معنى الشكّ (الترجي) أو التمني في مفهوم الكلام ؛ ومن ثم لا يجوز الرفع في المعطوف على الاسم في غير (إن) من سائر أخواتها (4) .

وأما النصب في (المقيمين) من قوله تعالى : (لَكِنَّ الرَّاٰسِخُوْنَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُوْنَ يُؤْمِنُوْنَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ) (5) — وطرّاه على الرفع — فلأنّه على القطع ؛ لأجل المدح والاختصاص ، وهو شائع في اللغة .

(1) المصدر .

(2) البقرة 2 : 62 .

(3) مجمع البيان ، ج 3 ، ص 225 .

(4) تأويل مشكل القرآن ، ص 52 .

(5) النساء 4 : 162 .

الصفحة 372

ونظيره قوله تعالى في موضع آخر : (وَالْمُؤْفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ) (1) ، قال سيبويه — في باب ما يُنصب في التعظيم والمدح — : وسمنا بعض العرب يقول : الحمد لله رب العالمين — بنصب الرب — فسألت عنها يونس فزعم أنها عربية (2) ، قال : ومنها (والمقيمين) و(الصابرين) فقطع إلى النصب مدحاً ، وهذا باب شائع في العربية ، وتكلم فيه سيبويه بتفصيل (3) .

وهكذا قال أبو عبيد ، قال : هو نصبٌ على تطاول الكلام بالنسق ، أي للإيفاد بالكلام تطريةً تُخرجه على تطاول النسق ، فيجوز القطع إلى النصب وإلى الرفع تطريةً للكلام وإخراجه عن نسق واحد ، وأنشد للخرنق بنت هفان :

لا يبعدن قومي الذين همُّ سُمُّ العداةِ وآفةِ ii الجزرِ

النازلين بكلِّ مُعتركٍ والطيبون معاقِدَ الأزْرِ (4)

* * *

وأما الجزم في (وأكن) معطوفاً على (فأصدّق) فمحمول على موضع (فأصدّق) لو لم يكن فيه الفاء ، وموضعه جزم ، جواباً لـ (لولا) في قوله تعالى : (فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصْدَقَ وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ) (5) ، وهو من العطف على التوهم ، وهو شائع في اللغة ، كما في قول الشاعر :

فأبلوني بليتكم لعلِّي أصالحكم وأستدرج نويّاً

فجزم (أستدرج) معطوفاً على موضع (أصالحكم) بتوهم أنه لو لم يكن قبلها (لعلّي) ؛
لأنّه قال : فأبلوني بليّتكم أصالحكم واستدرج (6) .

وللفراء هنا كلامٌ مُسهبٌ أتى فيه بفوائد جمّة ، نذكره على طوله :

(1) البقرة 2 : 177 .

(2) كان سيبويه يحترم آراء يونس ، ويأخذها حجة ، والزعم هنا بمعنى الرأي والنظر .

(3) راجع : كتاب سيبويه ، ج 1 ، ص 288 – 291 .

(4) تأويل مشكل القرآن ، ص 53 .

(5) المنافقون 63 : 10 .

(6) راجع : تأويل مشكل القرآن ، ص 56 .

الصفحة 373

قال : فإذا أدخلت في جواب الاستفهام فاءً نصبت ، كما قال الله تبارك وتعالى : (رَبِّ لَوْلَا
أَخَّرْتَنِي إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصْدَقَ) (1) .

فإذا جئت بالمعطوف التي تكون في الجزاء وقد أجبته بالفاء كان لك في العطف ثلاثة أوجه :

1 — إن شئت رفعت العطف ، مثل قولك : إن تأتني فإني أهل ذاك ، وتؤجر وتحمد ، وهو
وجه الكلام .

2 — وإن شئت جزمت ، وتجعله كالمردود على موضع الفاء .

والرفع على ما بعد الفاء ، وقد قرأت القراء : (مَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ وَيَذَرُهُمْ) (2) ،
رُفِعَ وَجُزِمَ .

وكذلك (إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَيَكْفُرُ) (3) ،
جُزْم وِرْفَع .

ولو نصبتَ على ما تنصب عليه عطوف الجزاء إذا استغنى لأصبت ، كما قال الشاعر وهو
النابعة الذبياني :

فإِنْ يَهْلِكِ النِّعْمَانُ تُعْرِ مَطِيَّةٌ وَتُخْبَأُ فِي جَوْفِ الْعِيَابِ قُطُوعُهَا

وإن جُزمت عطفًا على ما نصبت تردّه على الأوّل كان صواباً ، كما قال الشاعر بعد هذا البيت :

وَتَنْحَطُّ حِصَانٌ آخِرَ اللَّيْلِ نَحْطَةً وَتُخْبَأُ فِي جَوْفِ الْعِيَابِ قُطُوعُهَا

وهو كثير في الشعر والكلام ، وأكثر ما يكون النص في المعطوف إذا لم تكن في جواب
الجزاء الفاء ، فإذا كانت الفاء فهو الرفع والجزم .

(1) وقد عدّ (لولا) هنا في أدوات الاستفهام ، وهذا المعنى ذكره الهروي — كما في المغني
لابن هشام : حرف اللام ، ج 1 ، 275 والطبعة الحجرية ، ص 144 ومثّل له بالآية ، وقال الأمير
في التعليقة على المغني : الاستفهام هنا بعيد جداً ، ورجّح أن يكون معنى العرض أو التحضيض .

(2) الأعراف 7 : 186 .

(3) البقرة 2 : 271 .

الصفحة 374

3 — وإذا أجبنا الاستفهام بالفاء فنصبت فانصب العطوف ، وإن جُزمتها فصواب ، من ذلك
قوله تعالى : (لَوْلا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقَ وَأَكُنْ) (1) ، رددت (وأكن) على موضع
الفاء ؛ لأنها في محلّ جزم ، إذ كان الفعل إذا وقع موقعها بغير الفاء جُزْم ، والنصب على أن تردّه
على ما بعدها ، فتقول : (وأكون) ، وهي قراءة عبد الله بن مسعود (وأكون) بالواو .

وقد قرأ بها بعض القراء (هو أبو عمرو بن العلاء) ، قال : وأرى ذلك صواباً (أي القراءة بالواو مع عدم كتبتها في المصحف) ؛ لأنّ الواو ربّما حُذفت من الكتاب وهي تُراد ، لكثرة ما تُنقص وتُزاد في الكلام...

وقال بعض الشعراء (هو أبو داود الأيادي) :

فأبْلُونِي بِلَيْتِكُم II لَعَلِّي أَصَالِحُكُمْ وَأَسْتَدْرِجُ نَوِيًّا

فجُزِمَ (أَسْتَدْرِجُ) فَإِنْ شِئْتَ رَدَدْتَهُ إِلَى مَوْضِعِ الْفَاءِ الْمَضْمَرَةِ فِي (لَعَلِّي) ، وَإِنْ شِئْتَ جَعَلْتَهُ فِي مَوْضِعِ رَفْعِ فَسَكَنْتَ الْجِيمَ لِكَثْرَةِ تَوَالِي الْحَرَكَاتِ ، وَقَدْ قَرَأَ بَعْضُ الْقُرَّاءِ (لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَرْعُ الْأَكْبَرُ) (2) بِالْجَزْمِ وَهُمْ يَنْوُونَ الرِّفْعَ ، وَقَرَأُوا (أَنْزَلِمُكُمُوهَا وَأَنْتُمْ لَهَا كَارِهُونَ) (3) ، وَالرِّفْعَ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنَ الْجَزْمِ (4) .

* * *

وَأَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى : (أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا) (5) فَلَيْسَ التَّقْدِيرُ (عَشْرَةَ أَيَّامٍ) إِنَّمَا التَّقْدِيرُ فِي مِثْلِ ذَلِكَ عِنْدَ الْعَرَبِ (عَشْرَ لَيَالٍ) . كَمَا فِي قَوْلِهِمْ : لَخَمْسَ بَقِينَ أَوْ خَلَوْنَ مِنْ رَجَبٍ ، وَالتَّقْدِيرُ فِي حِسَابِ الْأَيَّامِ عِنْدَ الْعَرَبِ بِاللَّيَالِي دُونَ وَضَحِ النَّهَارِ ؛ وَمِنْ ثَمَّ تُحَسَّبُ اللَّيْلَةُ مِنْ أَوَّلِ الشَّهْرِ مِنَ الشَّهْرِ ، وَيَبْدَأُ كُلُّ شَهْرٍ بِلَيْلَةٍ أَوَّلَهُ ، فَالنَّهَارُ تَابِعٌ لِلَّيْلِ كَمَا فِي آخِرِ الشَّهْرِ .

(1) المنافقون 63 : 10 .

(2) الأنبياء 21 : 103 .

(3) هود 11 : 28 .

(4) راجع : معاني القرآن ، ج 1 ، ص 86 – 88 .

(5) البقرة 2 : 234 .

(وَقَطَعْنَاهُمْ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ أَسْبَاطًا أُمَمًا) (1)

قالوا : فيه لحن ، أولاً تأنيث العدد مع أن التمييز مُذكر ، وثانياً جمع التمييز ، والصحيح إفرادها هنا (2) .

لكن الكلام يتم بالعدد من غير ما حاجة إلى ذكر التمييز ، كما في نظائره من قولك : قَطَعْتُ اللحم أربعاً ، أي أربع قطع ، وجنناك خمسة ، أي خمسة أشخاص ، (وَوَاعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ) (3) ، أي بعشر ليالٍ ، (يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا) (4) ، أي عشر ليالٍ ؛ وذلك لأن الاعتبار بحساب الليالي — كما قدمنا — (إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا عَشْرًا) (5) ، (فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ) (6) ، (عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ) (7) ، أي خازناً .

كل ذلك لمعلومية المعداد من غير حاجة إلى ذكره ، وكذا هنا ، إذ قولك : فرقتهما اثنتي عشرة ، تعني : اثنتي عشرة فرقة ، (وحذف ما يُعلم جائز) ، بل ذكره إما تأكيداً أو حشوً زائداً .

قال المفسرون : (أسباطاً) بدل من (اثنتي عشرة) ، تقديره : وفرقناهم فرقاً أسباطاً وجعلناهم أمماً متفرقة لا مُجتمعة ، وهذا نكال بهم من أول يومهم ، حيث تفرقهم في الرأي وعن إتباع الرسول منذ البدء ، على خلاف ما حظيت به هذه الأمة من الاجتماع ووحدة الكلمة والتفافهم حول الرسول (إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ) (8) ، الأمر الذي أراده بشأن كل أمة من الأمم رغم تفرقهم وتشعبهم فرقاً (وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ * فَتَقَطُّوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرًا) (أي قطعاً كزُبُر الحديد أي صفحاته) كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ) (9) ، الأمر الذي مني به بنو إسرائيل حيث تشتتت وتطاحنهم في الحياة .

(1) الأعراف 7 : 160 .

(2) هاشم العرب في ملحق ترجمة كتاب الإسلام ، ص 417 .

(3) الأعراف 7 : 142 .

(4) البقرة 2 : 234 .

(5) طه 20 : 103 .

(6) القصص 28 : 27 .

(7) المدثر 74 : 30 .

(8) الأنبياء 21 : 92 .

(9) المؤمنون 23 : 52 و 53 .

الصفحة 376

(وَتَقَدَّسُ لَكَ) (1)

زَعَمَ الْمُتَعَرِّبُ (هاشم العربي) أَنَّ فِي ذَلِكَ لَحْنًا ؛ حَيْثُ زِيَادَةُ اللَّامِ مِنْ غَيْرِ حَاجَةٍ إِلَيْهَا وَكَانَ الصَّوَابُ (نَقَدَّسَكَ) لِأَنَّ الْفِعْلَ مَتَعَدًّا بِنَفْسِهِ ، اللَّهُمَّ إِلَّا أَنْ يُقَدَّرَ الْمَفْعُولُ بِهِ شَيْئًا مِنَ الْأَشْيَاءِ ، الْأَمْرُ الَّذِي يَزِيدُ فِي إِبْهَامِ الْكَلَامِ (2) .

لَكِنَّهُ لَمْ يَدْرِ الْفَرْقَ بَيْنَ (قَدَّسَهُ) وَ(قَدَّسَ لَهُ) !

يُقَالُ : قَدَّسَهُ أَي نَزَّهَهُ وَمَجَّدَهُ ، أَمَا إِذَا قِيلَ : قَدَّسَ لَهُ ، فَيَعْنِي : تَطْهِيرَ النَّفْسِ تَمْهِيدًا لِإِمْكَانِ الْحُضُورِ لَدَى سَاحَةِ قُدْسِهِ تَعَالَى .

قَالَ أَرْبَابُ اللَّغَةِ : يُقَالُ : قَدَّسَ الرَّجُلُ اللَّهَ ، أَي نَزَّهَهُ وَوَصَفَهُ بِكَوْنِهِ قُدُّوسًا ، وَالْقُدُّوسُ : الْمُتَنَزِّهُ عَنِ الْغُيُوبِ وَالنَّقَائِصِ ، وَقَدَّسَ لِلَّهِ ، أَي طَهَّرَ نَفْسَهُ لَهُ ، وَذَلِكَ بِأَنْ مَهَّدَهَا لِإِمْكَانِ الْإِسْتِفَاضَةِ مِنْ أَنْوَارِ الْمَلَكُوتِ .

كَانَتِ الْمَلَائِكَةُ تَرَى مِنْ بَنِي آدَمَ ذَوَاتًا مُنْكَدِرَةً لَا تَصْلُحُ لِلِاسْتِجْلَاءِ بِجَلَاءٍ يَلِيقُ بِمَقَامِ الْقُدْسِ الْأَعْلَى ، فَعَرَضَتْ نَفْسَهَا وَهِيَ صَالِحَةٌ لِلِاقْتِرَابِ مِنْ مَقَامِ الْقُرْبِ الْأَدْنَى .

لَكِنَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ بِالصَّالِحِ فِيمَا يُقَدَّرُ وَيُدَبَّرُ . (قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ) (3) .

ثُمَّ عَلَى فَرَضِ التَّقْدِيرِ فِي الْكَلَامِ فَإِنَّهُ لَيْسَ عَلَى مَا فَرَضَهُ الْمُتَعَرِّبُ مِنَ الْإِبْهَامِ ، قَالَ الرَّاعِبُ : (وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ) أَي نَطْهَرُ الْأَشْيَاءَ ارْتِسَامًا لَكَ (4) ، أَي بَدَلًا مِنْ بَنِي آدَمَ —

حيث يُفسدون في الأرض أي يعبثون بوجوه الأشياء ليغيروها إلى جهة الفساد — نقوم نحن بتطهير الأشياء وتصقيها إلى حيث الصفاء والجلاء التام ، الأمر الذي يتحقق منه الامتثال التام لما أراده تعالى من الطهارة والنزاهة في خليقته جمعاء .

ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ

قال تعالى : (إِنَّ مِثْلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمِثْلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ) (5) .

(1) البقرة 2 : 30 .

(2) ملحق ترجمة كتاب الإسلام ، ص 434 .

(3) البقرة 2 : 30 .

(4) المفردات ، ص 396 .

(5) آل عمران 3 : 59 .

الصفحة 377

قالوا : وكان ينبغي أن يقول : ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فكَانَ .

قال بعضهم — تجاسراً على كتاب الله — : أثر الرويِّ على المعنى ، فأثر الإخلال بالمعنى ليستقيم له الرويُّ ، وزاد بشاعةً في القول : قد ساقه إليه ما ألفه لسانه — يعني مُحمّداً (صلى الله عليه وآله) حيث كرّره في ستّة مواضع من كتابه بصيغة المضارع ، ممّا كان متناسباً فيها غير ما هنا (1) .

لكن المسكين ذهب عنه أن هذه الجملة تُمثّل كلمة التكوين وليست تكليفاً بالقول ؛ ومن ثمّ كان المسيح (عليه السلام) كلمة الله ألّقاها إلى مريم (2) .

قال الشيخ مُحَمَّد عبده : يجوز أن تكون كلمة التكوين مجموع (كن فيكون) والمعنى : ثمَّ قال له كلمة التكوين التي هي عبارة عن توجه الإرادة إلى الشيء ووجوده بها حالاً ، قال : ويظهر هذا في مثل قوله تعالى : (وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ) (3) ، ولو كان القول للتكليف لم يظهر هذا ؛ لأن قول التكليف من صفة الكلام ، وقول التكوين من صفة المشيئة (4) .

فاللغة (كن) تمثل إرادته تعالى المتعلقة بتكوين شيء ، و (فيكون) تمثل تكوين الشيء حالاً فور إرادته تعالى ، الأمر الذي يتمثل في لفظة المضارع الدالة على التحقق في الحال ، ولا يصلح لذلك صيغة الماضي إلا بتأويله إلى إرادة الحال أي (فكان في الحال) ، وهذا ممَّا يكفله صيغة المضارع من غير تأويل ، وهذا هو معنى قولهم : (فيكون) حكاية حال ماضية . (5) أي وإن كان الأمر قد مضى ، لكنها حكاية عن أمر كان حالاً في ظرفه : فقد تَكَوَّن الشيء حالاً فور الإرادة ، وهذا من تصوير الحال الماضية كما يقول أهل المعاني .

فمعنى قوله (كن فيكون) : أن لا فاصل زمنياً بين إرادته تعالى وتكوين الشيء (وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ) (6) (إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ) (7) ، أي لا فاصل

(1) هاشم العربي في ملحق ترجمة كتاب الإسلام ، ص 417 – 418 .

(2) إشارة إلى الآية 171 من سورة النساء .

(3) الأنعام 6 : 73 .

(4) تفسير المنار ، ج 3 ، ص 319 .

(5) الكشف ، ج 1 ، ص 368 .

(6) القمر 54 : 50 .

(7) يس 36 : 82 .

— عند إرادته تعالى لتكوين شيء — بين هذه الإرادة وتكوين ذلك الشيء حالاً .

قال الحجة البلاغي : (فيكون) فعل مضارع دالّ على الثبوت ، لبيان الملازمة الدائمة بين قوله (كن) وبين تكوّن الشيء بهذا الأمر لا محالة ، وبهذه القدرة التامة والملازمة الدائمة خلق عيسى من غير فعل ، إذ قال له : (كن) .

وهو كلام صادر في مقام الاحتجاج بالتمثيل ، ولا تقوم الحجة بهذا التمثيل ولا يحصل المراد منه في الاحتجاج إلا ببيان الملازمة .

وهذا بخلاف ما لو قال : كن فكان ؛ لأنّ هذا الأسلوب (الثاني) لا يفيد إلا أنّ آدم كان ، سواءً أكان ذلك باتفاق أم بملازمة خاصة بذلك الكون أو عامّة ، وهو أمرٌ معلوم لا فائدة في بيانه ولا حجة فيه على خلق عيسى من غير فعل ، فلا يكون التفريع لو قيل : كن فكان ، إلا لغواً في كلام متهافت (1) .

والخلاصة : أنّ المضارعة هنا يدلّ على الملازمة الدائمة بين قوله (كن) والتكوين ، فصحّ جريانه بشأن آدم والمسيح على سواء ، وهذا على خلاف ما لو قيل (فكان) ؛ لاحتمال مجرد الاتفاق وليس عن ملازمة دائمة... وهو تنبّه لطيف أفادته قريحة شيخنا العلامة البلاغي المهديّ بهداية الله تعالى ، فرحمة الله عليه من مجاهد في سبيل الله بالعلم والعمل الدائب ، أفاض الله عليه شأبيب رضوانه ، آمين .

(وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا) (2)

قال هاشم العربي : كان الصواب أن يقول : وكان قدامهم... (3)

قلت : ما أقبح بالرجل لا علم له بالعربية وهو يتجرأ في تخطئة أقدم وأقوم كلام عربي رصين ، القرآن أصحّ سند عتيد حفظ على العرب لغتهم الأصيلة ، ولا تزال العرب تعرف أصلاتها من القرآن وتستلهم أساليب كلامها من تعابير القرآن ، هذا ما يبدو من العرب خضوعهم تجاه عظمة القرآن ، سواءً أكانوا ممّن آمنوا به وصدّقوه وحيّاً — وهم

(1) الهدى إلى دين المصطفى ، ج 1 ، ص 380 .

(2) الكهف 18 : 79 .

(3) ملحق ترجمة كتاب الإسلام ، ص 426 .

الصفحة 379

الأكثرية الساحقة — أم الذين بقوا على جاهليّتهم الأولى وهم النزر اليسير ، لكنهم جميعاً
بَخَعُوا أمام كبرياء هذا الكتاب وجبروت هذا الكلام .

فيا لصاحبنا المسكين يُخطئ ويصوّب فيما لا شأن له !

إنّ كلمة (وراء) في هكذا موارد من استعمالاتها يُراد بها : الكارثة الخطيرة التي تتعقّبهم
في مسيرة الحياة ، والمعنى أنّهم سائرون لاهين ، وتلاحقهم داهيةٌ دهماً تسعى وراءهم للنيل
منهم وهم غافلون عنها غير مباليين بها ، وهو من ألطف الكنايات .

وهذا كما في قوله تعالى : (وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمٍ يُبْعَثُونَ) (1) ، (مِنْ وَرَائِهِمْ جَهَنَّمُ
وَلَا يُغْنِي عَنْهُمْ مَا كَسَبُوا شَيْئاً) (2) ، (مِنْ وَرَائِهِ جَهَنَّمُ وَيُسْقَى مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ) (3) ، (وَمِنْ
وَرَائِهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ) (4) .

وهكذا جاء استعماله في الشعر الجاهلي ، قال لبيد :

أليسَ ورائي إنْ تراختَ iنَمَيْتِي لُزُومُ العَصَا تُحْنِي عليها الأصابعُ

وقال عبيد :

أليسَ ورائي إنْ تراختَ iنَمَيْتِي أدبُ مع الولدان أزحفُ كالنسرِ

وقال المرقش :

ليسَ على طولِ الحياةِ i اندمُ ومن وراء المرء مالا يعلمُ (5)

قوله : أليسَ ورائي ، أي أليسَ يتعقبني لزوم العصا ؟ وهو تعبير كنائي عن الانتظار لهم في منتهى خطِّ المسير ، فكان قول المفسرين : أمامهم ، هو لازم المعنى ولم يُريدوا ترجمة اللفظة .

(وَطُورِ سَيْنِينَ) (6)

قال المتكلف : هذا ممّا أخطأ القرآن فيه مُراعياً للرويِّ ، والوجه : سيناء كما جاء في

(1) المؤمنون 23 : 100 .

(2) الجاثية 45 : 10 .

(3) إبراهيم 14 : 16 .

(4) إبراهيم 14 : 17 .

(5) راجع : الهدى إلى دين المصطفى ، ج 1 ، ص 352 .

(6) التين 95 : 2 .

الصفحة 380

سورة المؤمنون (وَشَجَرَةً تَخْرُجُ مِنْ طُورِ سَيْنَاءَ) (1) .

لكنّه تَجاهل استعمال اللفظة بكلا الوجهين في العهد القديم :

كانت البرية التي خَرَجَ إليها بنو إسرائيل — بعد اجتيازهم بحر سوف (البحر الأحمر) ومنطقتي شور وإيليم — تُسمّى بريّة (سين) والتي تنتهي إلى جبل سيناء .

جاء في سفر الخروج : (ثُمَّ ارْتَحَلُوا مِنْ إِيلِيم وَأَتَى كُلُّ جَمَاعَةِ بَنِي إِسْرَائِيلَ إِلَى بَرِّيَّةِ سِينَ
التي بين إِيلِيم وَسِينَاء) (2) .

وسِينَاء — بكسر السين — اسم جبل (حوريب) (3) وعَبَّرَ عَنْهُ بِسِينِيم أَيْضاً ، كما أَنَّ الْوَادِي
كُلَّهُ سُمِّيَ بِسِينَاء (4) وسِينِيم باعتبار فخامة هذا الجبل الواقع فيه ، جاء في سفر إشعياء :
هَؤُلَاءِ مِنْ بَعِيدٍ يَأْتُونَ وَهَؤُلَاءِ مِنَ الشَّامَلِ وَمِنْ الْمَغْرِبِ وَهَؤُلَاءِ مِنْ أَرْضِ سِينِيم) (5) .

قال جيمس هاكس : فَسَّرَهُ جَمَاعَةُ بَوَادِي (سِينَ) وَ (سِينَاء) ؛ نظراً للمناسبة القريبة
الملحوظة في عبارة الكتاب (6) .

وهكذا جاءت اللفظة في القرآن مُعَرَّبَةً (سِينَاء) بفتح السين ، وَ (سِينِينَ) بقلب الميم نوناً
كما هي العادة الجارية في لغة العرب ، فلم يكن هناك تَضَاقُيقٌ مِنْ جِهَةِ الرُّوْيِ كما زَعَمَ .

وَمِنْ الْمُحْتَمَلِ الْقَرِيبِ أَنَّ (سِينِيم) جَمْعُ (سِينَ) باعتبار أَنَّ الْجَمْعَ فِي الْعِبْرِيَّةِ يَأْتِي بِالْيَاءِ
وَالْمِيمِ ، كما في (جَمَلِيم) وَ (حَمُورِيم) وَ (رَكْبِيم) جَمْعُ (جَمَل) وَ (حَمُور) وَ (رَكْب) (7) ،
وعليه فقد أتى القرآن بسِينِينَ جمعاً بالياء والنون على النهج العربي وذلك قد التزم الروي من
غير تَكَلُّفٍ الْأَمْرَ الَّذِي اشْتَبَهَ عَلَى الْمَعْرَبِ ، وَكَمْ لَهُ مِنْ نَظِيرٍ !

(1) راجع : ملحق ترجمة كتاب الإسلام ، ص418 ، والآية 20 من سورة المؤمنون .

(2) سفر الخروج ، الإصحاح 1/16 .

(3) راجع : قاموس الكتاب المقدس ، ص498 مادة (سِينَاء) .

(4) راجع : سفر الخروج ، الإصحاح 1/19 : (جَاءُوا إِلَى بَرِّيَّةِ سِينَاء فَنَزَلُوا فِي الْبَرِّيَّةِ ،
هَنَّاكَ نَزَلَ بَنُو إِسْرَائِيلَ مُقَابِلَ الْجَبَلِ) وَفِي الْإِصْحَاحِ 18/19 : (فَوَقَفُوا فِي أَسْفَلِ الْجَبَلِ ، وَكَانَ
جَبَلُ سِينَاء كُلَّهُ يُدَخِّنُ مِنْ أَجْلِ أَنَّ الرَّبَّ نَزَلَ عَلَيْهِ بِالنَّارِ) .

(5) سفر إشعياء ، الإصحاح ، 49 / 12 .

(6) قاموس الكتاب المقدس ، ص504 .

الصفحة 381

(سَلَامٌ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ) (1)

اعترض المُتَكَلِّفُ بأنه جمعٌ في موضع الإفراد ، والوجه أن يُقال : سَلَامٌ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ . كما أُفرد في قوله : (سَلَامٌ عَلَىٰ نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ) (2) ، وقوله : (سَلَامٌ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ) (3) ، و (سَلَامٌ عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ) (4) ، قال : وإنما ساقه إلى ذلك مراعاةً الروي (5) .

وقد فاتته أن الكلمة أعجمية يجوز التصرف فيها حيث ساق الكلام وناسب المقام ، عادة جارية عند العرب يتلاعبون باللغات الأجنبية من غير ضابطة تحددها ، وقد جرى القرآن على منهجهم في الاستعمال ولا غضاضة ولا سيما بعد مناسبة رعاية الروي .

قال المراغي : إلياسين لغة في إلياس ، وكثيراً ما يتصرفون في الأسماء غير العربية (6) .

وقال الحجة البلاغي : وقوله تعالى : (سَلَامٌ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ) بعد قوله : (وَإِنَّ إِلْيَاسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ) (7) ؛ ذلك لأن لاسم هذا الرسول في اللغة العربية تعريبان ، كما كان لاسمه في العبرية تعبيران : إيلاه وإلياهو (8) وهو المعروف بإيليا التشبي في العهد القديم (9) .

هذا ، وقد جرت عادة العرب على استعمال اللغات الأجنبية على غير مقياس واحد – ولعله امتهان بها – ودرجوا على التصرف فيها حيثما شاءوا وحيثما ساقهم مدارج الكلام .

فقد عربوا الفهلوية إلى (درخم) وجاء في الشعر (درهام) قال الشاعر :

لو أن مئتي درهم لجاز في آفاقها خاتامي

وعربوا (متكسا) اليونانية ومعناه القز ، إلى (مدقس) و (دمقس) و (دقمس) و (دمقص) و (دمقاس) وهكذا .

والدُرْتُوك والدُرْنِيك والدُرْنُك والدُرْمُوك مُعَرَّبٌ من أصل حبشي بمعنى الطنفسة .

والزنجيل مأخوذ من الفارسية (شنكيل ، شنكوير ، شنكبير وشنكويل) من أصل

(1) الصافات 37 : 130 .

(2) الصافات 38 : 79 .

(3) الصافات 37 : 109 .

(4) الصافات 37 : 120 .

(5) ملحق ترجمة كتاب الإسلام ، ص 418 .

(6) تفسير المراغي ، ج 23 ، ص 81 .

(7) الصافات 37 : 123 .

(8) الهدى إلى دين المصطفى ، ج 1 ، ص 383 .

(9) راجع : سفر الملوك الثاني ، 3/1 و 4 و 8 و 10 و 12 و 15 و 17 .

الصفحة 382

سنكسريتية (شرنكوير) ، فالكلمة في فارسيتها متنوعة ؛ لأنها متغيرة من أصر هندي ، لكنها في العربية لم تتغير .

والسُودانق معرّب (سه دانك) (نصف درهم) كثرت لغاته وتجاوزت العشرين :

سَوْدَنِيَق . سَوْدَنِيَق . سَيْدَنُوق . سَيُودَانِق . سُوْدَانِق . سَوْدَانِق . سَوْدَانِق . سَوْدَنِيَق . سَوْدَنِيَق . سَوْدَانِق . سَوْدَق . سَوْدَق . سَوْدَق . سَوْدَق . سَيْدَق . سَيْدَقَان . سَيْدَقَان . سَيْدَق . سَيْدَقَان . سَوْدَنُوق .

وسُلَيْمان معرّب (سَلُومُون) بالعبريّة . . و (شَلِيمو ، شَلِيمون) بالسريانيّة ، وغيرته العرب الجاهلي ، فجعله النابغة (سُلَيْمًا) ضرورة : (ونَسَجُ سُلَيْمٍ كُلَّ قِضَاءِ ذَائِلِ) ، واضطرّ الحطيئة

أَيْضاً فَجَعَلَهُ سَلاماً فَقَالَ :

فِيهِ الرِّمَاحُ وَفِيهِ كُلُّ نَسَابِغَةٍ جَدَلَاءُ مُحْكَمَةٍ مِنْ نَسَجِ سَلامٍ

وَأَرَادَا جَمِيعاً نَسَجَ دَاوُدَ وَالِدِ سَلِيمَانَ ، فَلَمْ يَسْتَقِمْ لِهَما الشَّعْرَ فَجَعَلَهُ سَلِيمَانَ وَغَيْرَاهُ أَيْضاً (1) .

وَأَمْثَالُ ذَلِكَ كَثِيرٌ مِمَّا يَنْبُؤُكَ عَنْ إِمْكَانِ التَّصَرُّفِ فِي اللُّغَاتِ الْأَجْنِبِيَّةِ حَيْثُ سَاقَهَا الْقَدَرُ ، وَلَا مَحْدُودِيَّةَ إِطْلَاقاً ، الْأَمْرَ الَّذِي ذَهَبَ عَنْ الْمُعْتَرِضِ الْمُتَكَلِّفِ !

هَذَا ، وَالْقُرْآنَ لَمْ يَتَجَاوَزْ حُدُودَ أَسَالِيْبِ الْعَرَبِ فِي اسْتِعْمَالِ اللُّغَاتِ ، فَلَا مَوْضِعَ لِلْأَخْذِ عَلَيْهِ بِسَبَبِ الْأَخْذِ بِرَخْصِ اللُّغَةِ الْأَصِيلَةِ وَالْجَرِيِّ عَلَى مَنَاجِهَا الْقَوِيْمَةِ .

وَلَعَلَّهُ مِنَ التَّعَسُّفِ مَا زَعَمَهُ الْبَعْضُ مِنْ كَوْنِهِ جَمْعاً لِإِلْيَاسِيٍّ — بِيَاءِ النِّسْبَةِ الْمَشْدَدَةِ — ثُمَّ خَفَّفَ بِحَذْفِ يَاءِ النِّسْبَةِ وَجُمْعِ بِالْيَاءِ وَالنُّونِ ، كَمَا قَالُوا : الْأَشْعُرُونَ ، يُرَادُ : الْأَشْعَرِيُّونَ (2) .

(وَأَسْرُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا) (3)

تَبْتَدِئُ سُورَةُ الْأَنْبِيَاءِ الْمَكِّيَّةِ بِمَطْلَعِ قَوِيِّ الضَّرْبَاتِ ، يَهْزُ الْقُلُوبَ هَزّاً وَهُوَ يُلْفِتُهَا إِلَى

(1) الْمَعْرَبُ لِأَبِي مَنْصُورِ الْجَوَالِيقِيِّ (م : 540) ، ص 307 و 311 و 314 و 355 و 375 و 381 .

(2) إِمْلاءُ مَا مَنَّ بِهِ الرَّحْمَانُ ، ج 2 ، ص 207 .

(3) الْأَنْبِيَاءُ 21 : 3 .

الخطر القريب المُحْدَق وهي عنه غافلة لاهية : (اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُعْرِضُونَ ... لاهية قلوبهم ...) (1) .

ويزيدهم غفلة : أنهم أسروا النجوى — أي تواطئوا فيما بينهم تجاه مقابلة الحق الذي أتاهم ليصدوا عنه ، وكانت النجوى التشكيك في رسالة الله على يد بشرٍ مثلهم : (هل هذا إلا بشرٌ مُتْلَكٌ) (2) .

وهل كانت التوطئة الخبيثة إلا من قبل المَلَأ الذي سَطُوا في البلاد وأظهروا الفساد بين العباد ؛ ومن ثم جاءت كلمة (الذين ظلموا) اختصاصية ، فاصلة بين الفاعل — لغرض تبيينه — والمفعول به ، وهو أبلغ تفضيلاً بشأنهم مما لو أسند الفعل إليهم رأساً .

والمعنى : وأسروا الغافلون النجوى — وأخص منهم الذين ظلموا — ... هؤلاء ، أشد وطناً من سائر الغفلة الذي يُشكّلون عامة المشركين آنذاك .

وقد ذَكَرَ النُّحَاة : أن محلّ (الذين ظلموا) إما نصب على إرادة الاختصاص ، أو رفع على الإبدال من ضمير الجمع ، قال الزمخشري : إشعاراً بأنهم الموسومون بالظلم الفاحش فيما أسروا به (3) وهكذا ذَكَرَ العلامة البلاغي بشأن الآية (4) .

ثلاثة قروء

قال تعالى : (وَالْمُطَلَّاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ) (5) .

قال الزمخشري : فإن قلت : لم جاء المُمَيِّز على جمع الكثرة دون القلة التي هي الأقراء ؟ .

قلت : يتسعون في ذلك فيستعملون كل واحد من الجمعَيْن مكان الآخر ؛ لاشتراكهما في الجمعية ، ألا ترى إلى قوله (بِأَنْفُسِهِنَّ) وما هي إلا نفوس كثيرة ، ولعلّ القُروء كانت أكثر استعمالاً في جمع قُراء من الأقراء ، فأوثر عليه ، تنزيلاً لقليل الاستعمال منزلة المُهْمَل ، فيكون مثل قولهم : ثلاثة شسوع (6) .

(1) الأنبياء 21 : 1 و 2 .

(2) الأنبياء 21 : 3 .

(3) الكشف ، ج 3 ، ص 102 .

(4) الهدى إلى دين المصطفى ، ج 1 ، ص 384 .

(5) البقرة 2 : 228 .

(6) الكشف ، ج 1 ، ص 272 .

الصفحة 384

الالتفات وتنوع الكلام

ممّا أخذ على القرآن : عدم نسجه على منوال واحد ، فهناك ظاهرة الالتفات وتنوع الخطاب والانتقال والرجوع والقطع والوصل... وإلى أمثال ذلك من التنقل الكلامي ، زعموا أنه قد يُشوّش على القارئ فهم المعاني ! (1)

لكنّه جهلٌ بأساليب البديع من كلام العرب ، وما ذاك الالتفات وهذا التنقل في الخطاب إلّا نظرية في الكلام ، تزيد في نشاط السامعين وتسترعي انتباههم لفهم مناحي الكلام أكثر وأنشط .

والشيء الذي أغفلوه أنّهم حسبوا من صياغة القرآن أنّها صياغة كتاب ، في حين أنّها صياغة خطاب .

إنّ لصياغة الكتاب مُميّزات تختلف عن مُميّزات صياغة الخطاب ، فقضية الجري على منوال واحد هي خاصّة بصياغة الكتاب ، أمّا التنوع والتنقل والالتفات فهي من خاصّة صياغة الخطاب ، سواء أكان نظماً أم نثراً ، فلا يتقيّد الناطق بالاطراد في سياق واحد ، بل له الانتقال والتحوّل أثناء الكلام حسبما ساقته دلائل المقام .

فهذا عزيز مصر — ينقل كلامه القرآن حينما واجه امرأته ويوسف على حالة استنكرها — يقول : (يَوْسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا وَاسْتَغْفِرِي لِذَنْبِكِ إِنَّكَ كُنتِ مِنَ الْخَاطِئِينَ) (2) ، فيُخاطب يوسف

أَوَّلًا ، ثُمَّ يَلْتَفِتُ إِلَى امْرَأَتِهِ يُؤَبِّخُهَا .

وَكِلَا الْخَطَابَيْنِ مُنْسَاقٍ فِي نَسْقٍ وَاحِدٍ وَلَكِنْ فِي وَاجِهَتَيْنِ ، وَقَدْ نَقَلَهُ الْقُرْآنُ عَلَى شَاكِلَتِهِ الْأُولَى . وَالْقُرْآنُ كُلُّهُ مِنْ هَذَا الْقَبِيلِ ؛ لِأَنَّهُ كَلَامُ اللَّهِ وَاجَهٌ بِهِ عِبَادُهُ فِي صِيَاغَةِ خُطَابٍ وَلَمْ يَنْزَلْ فِي صِيَاغَةِ كِتَابٍ ؛ وَمِنْ ثَمَّ كَانَتْ فِيهِ هَذِهِ الْكَثْرَةُ مِنَ الِاتِّفَاتِ وَالتَّنَقُّلِ فِي الْكَلَامِ ، الْأَمْرُ الَّذِي زَادَ فِي طُرُوتِهِ وَزَانَ فِي طُلُوتِهِ .

يقول تعالى : (إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا * لَتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّرُوهُ

(1) هاشم العربي محلق ترجمة كتاب الإسلام ، ص 423 .

(2) يوسف 12 : 29 .

الصفحة 385

وَتُوقِّرُوهُ وَتُسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا) (1) .

يَبْتَدِئُ الْكَلَامَ بِالْخُطَابِ مَعَ الرُّسُولِ وَيَتَحَوَّلُ مِنْ فَوْرِهِ إِلَى مُوَاجَهَةِ الْمُؤْمِنِينَ .

ثُمَّ الضَّمَايِرُ الْمُتَتَابِعَةُ الثَّلَاثَةُ (وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوقِّرُوهُ وَتُسَبِّحُوهُ) يَعُودُ الْأَوَّلَانِ مِنْهَا إِلَى النَّبِيِّ وَالثَّلَاثِ إِلَى اللَّهِ ! وَهَذَا مِنْ مَدَاوِرِ الْكَلَامِ مِنْ وَجْهَةٍ إِلَى وَجْهَةٍ ، وَيُعَدُّ مِنْ أَلْطَفِ صُنْعِ الْبَدِيعِ .

وَلَا يَخْفَى أَنَّ مِثْلَ هَذَا لَا يَدْخُلُ فِي مُتَشَابِهِ الْكَلَامِ بَعْدَ مَعْرِفِيَّةِ مَرَاجِعِ الضَّمَايِرِ لَدَى الْمُخَاطَبِينَ النَّابِهِينَ ، وَهُوَ مِنْ حُسْنِ الْوَجَازَةِ وَظَرِيفِ الْبَيَانِ (فِي ظَاهِرِ إِبْهَامِ وَوَاقِعِ إِحْكَامِ) سَهْلًا مَمْتَنَعًا يَكْسُو الْكَلَامَ حُلَاوَةً مُمْتَنَعَةً .

فَبِدَلَالَةٍ مِنْ أَنَّ يَكُونُ الْكَلَامُ مَشُوَّهًا مُضْطَرِبَ الْمَفَادِ — حَسْبَمَا رَاقَهُ الْمُتَعَرِّبُ الْمُتَكَلِّفُ — أَصْبَحَ حُلُوءًا سَائِغًا يَسْتَلْذَهُ الْمُسْتَمِعُ النَّبِيَّ .

وَمِثْلُهُ فِي الْقُرْآنِ كَثِيرٌ وَيَكُونُ مِنْ لَطِيفِ صُنْعِ الْبَدِيعِ .

وبديعة الالتفات كانت غرة البدائع التي ازدان بها كلام رب العالمين ، وقد بحثنا عنها وعن أنواع ظرائفها عند البحث عن روائع فنون بدائع كلامه تعالى (في المجلد الخامس من التمهيد) ، ونبّهنا هناك على أنه لا بدّ في كلّ التفاتة من فائدة رائعة وراء تطرية الكلام والتفنن فيه لتزيده رونقاً فوق روعته ، وأتينا بأمثلة لذلك .

وهنا — في الآية التي تمثل بها المتكلف من سورة يونس — نقول : إنه يزيد مبالغة في الاستنكار :

قال تعالى : (وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً مِنْ بَعْدِ ضَرَاءَ مَسَّتْهُمْ إِذَا لَهُمْ مَكْرٌ فِي آيَاتِنَا ...) (2) .

يعني : أن أولئك الكفرة الجحود إذا كشف الله عنهم ضررهم ، فبدلاً من أن يشكروا ، تراهم يكفرون نعمة الله ، ويحاولون تغطيتها بأنواع الملتبسات...

فيمثل لذلك ركوبهم البحر ومواجهة الطوفان : (هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِمْ بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ وَفَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ

(1) الفتح 48 : 8 و 9 .

(2) يونس 10 : 21 .

الصفحة 386

مَكَانٍ وَظَنُوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَئِنْ أَنجَيْتَنَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ * فَلَمَّا أَنجَاهُمْ إِذَا هُمْ يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا بَغْيُكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ ...) (1) .

فبدأ يواجههم في الخطاب ، لكنه في الأثناء يُعَيِّر وجهه الكلام إلى التكلم عن غائبين ؛ ليحول وجهة السامعين من كونهم مخاطبين إلى كونهم ناظرين مستمعين ، وذلك للتمكن في نفوسهم من استقباح ما يشهدونه من فضيع الحال وشنيع المآل ، فيلمسوا قباحة العمل وهم يرونه من كتب ، فيكونوا هم الحاكمين على فعالهم بالتقبيح .

قال الزمخشري : ما فائدة صرف الكلام عن الخطاب إلى الغيبة ؟

قال : المبالغة ، كأنه يذكر لغيرهم حالهم ؛ ليعجبهم منها ويستدعي منهم الإنكار والتقبيح (2)

وذلك لأنّ القبيح من الغير يبدو أقبح ممّا لو ذكر عن النفس .

وهكذا التنقل من شأن إلى شأن كان من خاصيّة الكلام إذا كان خطاباً لا كتاباً ، ينتقل فيه المتكلّم من حال إلى حال ، وربما من موضوع إلى موضوع آخر ، ثمّ يعود إلى موضوعه الأوّل حسبما يقتضيه الحال والمقام ، والتنقل ظاهرة قرآنيّة شاملة ولا سيّما في السور الطوال .

مثلاً نراه يتعرّض لمسألة الطلاق والعدد في آيات (البقرة : 228 – 237) وينتقل إلى الترغيب في المحافظة على الصلوات والصلاة الوسطى (الآية : 238) وصلاة الخوف (الآية : 239) ويذكر المتوفى عنها زوجها (الآية : 240) ثمّ يعود إلى ذكر المطلّقات (الآية : 241) الأمر الذي لم يكن متناسباً لو كان الكلام كتاباً ، ويجوز في الخطاب ، وهذا أيضاً في القرآن كثير .

إذن ، فلا موضع لسفاسف الأبعاد من عدم الالتئام في نظم القرآن .

قال هاشم العربي – بشأن آية الكرسي بعد ما وصفها بفخامة اللفظ والمحتوى

(1) يونس 10 : 22 – 23 .

(2) الكشف ، ج 2 ، ص 338 .

الصفحة 387

بحيث لا يوجد لها نظير في جميع القرآن – : إنّها بين جارتَيْها (الآية السابقة عليها واللاحقة لها) كقطعة ديباج رُقّع بها ثوب كِرباس ، قال : وأكثر القرآن على هذه الصفة من عدم القرآن بين آياته ، والانتقال تَوّاً من الأوج إلى الحضيض ومن ذكر الجنة والمغفرة إلى ذكر

المحيض (1) .

(جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ)

الريّح مؤنّثة ، وتوصّف بعَاصِف وعاصفة على سواء ؛ لأنّ العاصف صفة الريح لا غيرها كالحائض للمرأة ، فلا تشتبه بغيرها من غير حاجة إلى التاء الفارقة .

قال ابن منظور : وهي ريح عاصف وعاصفة .

واستعملها القرآن على الوجهين :

(جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ) (2) .

(وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ عَاصِفَةً) (3) .

(قُلْ بَلْ مَلَّةٌ إِبرَاهِيمَ حَنِيفًا) (4)

زَعَمَ الْمُتَعَرِّبُ الْمُتَكَلِّفُ — الأجنبي عن لغة العرب — أنّ الحنيفيّة هي الميل عن الصراط السويّ ، وقد استعملها القرآن في غير معناها الأصيل .

قال : وكثيراً ما يستعمل القرآن الألفاظ العربيّة في غير ما وُضعت له ، من ذلك تعبيره عن دين إبراهيم بالحنيف يعني به القويم ، لكن العرب تعني بالحنف الاعوجاج ؛ ولذلك تُسمّى عابد الوثن حنيفاً لميله عن الدّين القويم !

وزَعَمَ أنّ ذلك ممّا موّهته اليهود على صاحب القرآن فلقنته ؛ ليدعو دين إبراهيم حنيفاً ، تعبيراً عليه ليُفْضَح أمره عند العرب ، فانخدع بذلك من غير دراية بمعناه العربي

(1) ملحق ترجمة كتاب الإسلام ، ص 439 وهو آخر رسالته .

(2) يونس 10 : 22 .

الصفحة 388

الأصيل (1) .

يا لها من جهالة عارمة تُنبؤك عن غباوة فاضحة !!

كيف يَنخدع نبيّ الإسلام بمفاهيم لغةٍ كان فلذتها ولسان أمّة كان من صميمها ، أفهل يُعقل أن يتلاعب أناس أباعد — هم جالية المنطقة — بذهنيّة فحل فخم كان نابتة الرّبوة العليّة ، أين العجم من أبناء إسرائيل من العرب من أبناء قريش ؟! وأين الهجين من العتيق الأصيل ؟!

ولعلّ المُتعرّب المسكين هو الذي انخدع بتلك التهجينات المفسوحة فحسبها لُجّة ، وما هي إلّا سراب فارغ !

كان منذ الجاهلية أناس يُدعون بالحنفاء ؛ حيث تنزّهوا الأنداس ورغبوا في الحنيفيّة البيضاء ، دين إبراهيم الحنيف .

اجتمعت قريش يوماً في عيدٍ لهم عند صنم كانوا يُعظّمونه وينحرون له ويعكفون عنده ويدورون به ، وكان ذلك عيداً لهم في كلّ سنة يوماً ، فخلّصَ منهم أربعة نفر نجياً (2) ، ثمّ قال بعضهم لبعض : تصادقوا وليكنتم بعضكم على بعض ، قالوا : أجل — وهم : ورقة بن نوفل ، وعبيد الله بن جحش ، وعثمان بن حويرث ، وزيد بن عمرو ، من أفاذا قريش — فقال بعضهم لبعض : تعلمون والله ما قومكم على شيء ! لقد أخطأوا دين أبيهم إبراهيم ! ما حجرٌ نطيف به ، لا يسمع ولا يبصر ولا يضر ولا ينفع ! يا قوم ، التمسوا لأنفسكم ديناً ، فإنكم والله ما أنتم على شيء ، فتفرّقوا يلتمسون الحنيفيّة دين إبراهيم (3) .

وهؤلاء — وأمثالهم من غيرهم يومذاك — فارقوا دين قومهم واعتزلوا الوثنيّة وعبادة الأصنام وأكل الميتة والدم والذبائح على النصب وتقذّروا الفحشاء والمنكرات ووآد البنات وما إليها من عادات جاهليّة سيئة... وسُمّوا بالحنفاء ؛ حيث إتباعهم الحنيفيّة دين

(1) ملحق ترجمة كتاب الإسلام ، ص 424 – 425 .

(2) أي انفرد منهم هؤلاء الأربعة وجعلوا يتناجون فيما بينهم ، أي يتحدثون سرّاً عن غيرهم

(3) راجع : تفصيل القصّة في سيرة ابن هشام ، ج 1 ، ص 237 – 248 .

الصفحة 389

إبراهيم (عليه السلام) .

والحنيفيّة ، من الحَنَف هي النزاهة والقداسة إن فكرياً أو عملياً ، وفق الفطرة الأولى
الضاحية .

قال تعالى : (فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ
الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ) (1) ، وفي الحديث : سئل عن الحنيفيّة ؟ قال : هي
الفطرة (2) .

قال الراغب : الحَنَف ، هو ميل عن الضلال إلى الاستقامة ، والجَنَف ، ميل عن الاستقامة إلى
الضلال (3) والحنيف ، المائل إلى الاستقامة ، قال تعالى : (قَانِتاً لِلَّهِ حَنِيفاً) (4) ، وقال : (حَنِيفاً
مُسْلِماً) (5) ، وجمعه : حنفاء ، قال تعالى : (وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ * حُنَفَاءَ لِلَّهِ) (6) .

قال : وتَحَنَّف فلانُ أي تحرّى طريق الاستقامة ، وسمّت العربُ كلَّ من حجَّ أو اختتن : حنيفاً
؛ تنبيهاً أنّه على دين إبراهيم (عليه السلام) .

قال أبو زيد : الحنيف ، المستقيم ، وأنشد :

تَعَلَّمَ أَنْ سَيَهْدِيكُمْ iiإلىنا طريق لا يجورُ بكم حنيفُ

قال أبو عبيدة – اللغوي العلامة – في قوله عزّ وجل – : مَنْ كَانَ عَلَى دِينِ إِبْرَاهِيمَ ، فهو

حنيف عند العرب .

قال الأخفش : كان في الجاهلية يقال : مَنْ اختتن وحج البيت ، حنيف ؛ لأنّ العرب لم تتمسك في الجاهلية بشيء من دين إبراهيم غير الختان وحج البيت .

قال ابن عرفة : الحنف ، الاستقامة ، وإنما قيل للمائل الرجل أحنف تفاؤلاً بالاستقامة ، كما يُقال للغراب أعور وللصحراء القاحلة مفارة .

(1) الروم 30 : 30 .

(2) بحار الأنوار ، ج3 ، ص276 .

(3) كما في قوله تعالى : (فَمَنْ خَافَ مِنْ مُوسٍ جَنَفًا أَوْ إِثْمًا) البقرة 2 : 182 ، أي ميلاً عن الحق في الوصاية .

(4) النحل 16 : 120 .

(5) آل عمران 3 : 67 .

(6) الحج 22 : 30 و31 .

الصفحة 390

قال الزجاجي : الحنيف في الجاهلية مَنْ كان يحج البيت ويغتسل من الجنابة ويختن (1) .

وهكذا ذكر الفيروز آبادي في القاموس ، قال : الحنف — محرّكة — الاستقامة .

وقد عرفت أنّ إطلاقه على اعوجاج الرجل ، كان بالعناية والمجاز تفاؤلاً ، لا حقيقة .

قال الجارود بن بشر من عبد قيس ، وكان نصرانياً فأسلم طوعاً :

فأبلغ رسول الله مني رسالةً بأنّي حنيفٌ حيث كنتُ من الأرضِ

وقال حسان بن ثابت يُخاطب أبا سفيان :

هَجَوْتَ مُحَمَّدًا بَرًّا حَنِيفًا أَمِينَ اللَّهَ شَيْمَتُهُ الْوَفَاءُ (2)

ومما يتأيد التطهر من الأقدار في مفهوم (الحنف) ، أن العرب اليوم يستعملون لفظة (الحنفيّة) يريدون بها فتحة أنابيب المياه للغسل والشرب ؛ حيث كانت وسيلة التطهير من الأوساخ ، وهو امتداد القديم المعروف عندهم (3) .

فيا ترى هل كان هؤلاء العرب الأقحاح انخدعوا جميعاً منذ أول يومهم حتى الآن بدسائس يهودية هزيلة لا وزن لها ولا اعتبار ، اللهم إلا في ذهنية متعربنا المسكين !!

(حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا) (4)

زَعَمَ الْمُتَعَرِّبُ أَنَّ (اعتدى) لا يتعدى بنفسه ، وكان الصحيح أن يُبدل بقوله (فلا تعتدوها) (5) ويا ليت له لم يفضح نفسه بالتدخل في شؤون لغةٍ هو أجنبي عنها ، قال صاحب المنجد – وهو مسيحيٌّ مثله لكنه عارف باللغة – : اعتدى الحقّ وعن الحقّ وفوق الحقّ : جاوزه ، وكذا تعدّى الشيء : جاوزه ، فهما بمعنى .

(1) لسان العرب ، ج 9 ، ص 56 – 58 .

(2) راجع : الهدى إلى دين المصطفى ، ج 1 ، ص 386 .

(3) راجع : المعجم الوسيط ، ج 1 ، ص 203 ، مادة (حنف) ، وص 524 (الصنوبر) .

(4) البقرة 2 : 229 .

(5) ملحق ترجمة كتاب الإسلام ، ص 425 .

قال تعالى : (حَتَّى إِذَا أَتَيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطْعَمَا أَهْلَهَا فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّقُوهُمَا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَاراً يُرِيدُ أَنْ يَنْقُضَ فَأَقَامَهُ قَالَ لَوْ شِئْتَ لَاتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْراً) (1) .

قال المُتَعَرِّبُ : والوجه استطعماهم .

قال العلامة البلاغي : ولعله توهم أن الجملة (استطعما أهلها) جواب (إذا) ، ولم يدر أنها وصف للقرية (أي القرية التي استطعما أهلها...) . وجواب (إذا) إنما هو قوله تعالى في آخر الآية : (قَالَ لَوْ شِئْتَ...) (2) .

قال الإمام الرازي : التكرير قد يكون للتأكيد وهو معروف واقع في اللغة كقول الشاعر :

لَيْتَ الْغُرَابَ غَدَاةً يَنْعَبُ دَائِماً كان الغرابُ مُقْطَعِ الْأَوْدَاجِ (3)

وقال أبو حيّان الغرناطي : وتكرّر لفظ (أهل) على سبيل التوكيد ، وقد يظهر له فائدة عن التوكيد ، وهو أنهما حين أتيا أهل القرية لم يأتيا جميع أهل القرية ، إنما بعضهم ، فلما قال (استطعما...) احتُمِلَ أنهما لم يستطعما إلا أولئك البعض الذين أتياهم ، فجاء بلفظ (أهلها) ليعم جميعهم وأنهم تتبّعوهم واحداً واحداً بالاستطعام منهم فأَبَوْا جميعاً أَنْ يُضَيِّقُوهُمَا ، ولو كان التركيب (استطعماهم) لكان عائداً على أولئك البعض المأتيين أولاً فحسب ، وهو خلاف المقصود . (4)

(إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا)

قالوا : وكان الوجه أن يقول : إنما الربا مثل البيع !

لكنهم غفلوا وجه هذا التشبيه ؛ وذلك أن المرابين زعموا تماثل البيع والربا ، فكل ما في الربا من آثار وتبعات فإنها بعينها موجودة في البيع بلا فرق ؛ ومن ثم استغربوا أن يحلّل

(1) الكهف 18 : 77 .

(2) الهدى إلى دين المصطفى ، ج 1 ، ص 389 .

الصفحة 392

البيع ويُحرّم الربّا ، وقالوا : إنّما البيع مثل الربّا في الترابح وجلب المنافع ، فما شأن البيع يُحلّل والربّا يُحرّم ؟!

وقد حكى الله تعالى عنهم ذلك تفضيلاً لشأنهم :

(الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا) (1) .

فشنع عليهم قولتهم هذه ؛ حيث المفاصد والآثار السيئة التي يعقّبها الربّا لا يوجد شيء منها في البيع ، ومن ثمّ فإنّ هذا التشبيه إنّما هو من مضاعفات تسويل الشيطان على عقولهم الغائرة . (2)

(وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ) (3)

قالوا : وكان الجدير أن يقول : ومثل الذي يعظ الكفار الذي ينطق بما لا يسمع إلا دعاءً ونداءً صمّ بكم عمي فهم لا يعقلون ...

قال المفسرون : في الكلام تقدير ، والمعنى : ومثل الذين كفروا في دعائك إيّاهم كمثّل الذي ينطق البهائم ... كما في قوله : (أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ) (4) .

(إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمَعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ إِنْ تَسْمَعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ) (5) .

(أَفَأَنْتَ تَسْمَعُ الصُّمَّ أَوْ تَهْدِي الْعُمْيَ وَمَنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ) (6) .

(إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَنْ يَشَاءُ وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ) (7) .

إلى غيرهنّ من آيات تُعرب عن فشل محاولة إرشاد مَنْ لا قلبَ له ولا وعيَ ولا حضورَ ،
وهو تائه في غياهب الضلال ، (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٍ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ

(1) البقرة 2 : 275 .

(2) راجع : الهدى إلى دين المصطفى ، ج 1 ، ص 397 – 398 .

(3) البقرة 2 : 171 .

(4) الأعراف 7 : 179 .

(5) النمل 27 : 80 و 81 ، الروم 30 : 52 و 53 .

(6) الزخرف 43 : 40 .

(7) فاطر 35 : 22 .

الصفحة 393

وَهُوَ شَهِيدٌ) (1) .

وإنّما لم يُصرّح بهذا التقدير ؛ تحاشياً من تشبيهه الواعظ الناصح والمرشد الكامل في وعظه
الشافعي وإرشاده الحكيم بمن ينطق بمهمات لا معنى لها سوى التصويت والنعي كصياح الغراب
(2) .

(وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ) (3)

قد تكرر في القرآن أنّه نزل بلسانٍ عربيٍّ مبين (4) وهو الظاهر البين ميسر لا تعقيد فيه ولا

إبهام (فَإِنَّمَا يَسِرَّنَاهُ بِلِسَانِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ) (5) .

هذا مع العلم بأن في القرآن آيات متشابهة (مُغلقة الفهم مُبهمّة المعنى) بشهادة القرآن ذاته ، حيث قوله تعالى : (هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ) ، وأخيراً (وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ) (6) ، أما عامة الناس فإنهم محرومون عن فهم هذا اللغيف من الآيات ، وأصبحت لا فائدة فيها عندهم سوى تلاوتها جرياً على الألسن لا وعياً في القلوب !! (7) .

لكن تعرّضنا – عند الكلام عن متشابهات القرآن – (8) للإجابة على هذا السؤال وقلنا : مُتشابه القرآن على نوعين : أصلي وطارئ ، والطارئ – وهو الأكثرية الساحقة من متشابهات القرآن – ما عرّض له التشابه فيما بعد ولم يكن مُتشابهاً في أصله وعند نزوله ؛ وذلك من جرّاء تضارب الآراء وتخاصم أرباب الجدل ، والذي ثار أواره في مؤخّرة القرن الأوّل ودام حتّى القرنين الثاني والثالث ، وظهرت مذاهب ومشارب مُتنوّعة ومُتزاخمة بعضها مع بعض في تلك الفترة غير القصيرة ، كان صاحب كلّ مذهب فكري يعمد إلى لغيف من آيات وروايات ليؤوّلها إلى حيث مرّتاها الخاصّ ويُفسّرهما حسب رأيه ؛ دَعماً

(1) ق 50 : 37 .

(2) راجع : الهدى إلى دين المصطفى ، ج 1 ، ص 397 .

(3) النحل 16 : 103 .

(4) الشعراء 26 : 195 .

(5) الدخان 44 : 58 .

(6) آل عمران 3 : 7 .

(7) هذه شُبّهة أوردها هاشم العربي في ملحق ترجمة كتاب الإسلام ، ص 379 .

(8) في المجلد الثالث من التمهيد .

لعقيدة ارتآها أو دفعاً لما سلكه خصماؤه ، وفي غضون هذا التدافع والتخاصم كانت معالم الشريعة هي التي وقعت عرضة الأهواء ومُتضارب الآراء ، وأصبح قسم كبير من بينات الآيات والسُنن مُتشابهات ، وقد أحاطت بها حالات من الإبهام والإجمال ، فصار ما كان مُحكماً بالأمس متشابهاً ، وما كان بيئاً مُستطرقاً طُرُق الظلام ، هذا هو الحدث الجليل الذي عاد بسيئاته إلى حوزة الشريعة الغراء .

وهذا في أكثرية النصوص التي تعرّضت لصفاته تعالى الجلال والجمال وشؤون الخليفة والتدبير وما شابه .

أما المُتشابه الأصل فهو أقلّ القليل من آيات تعرّضت لمعان مُستجدة على العرب ، هي ذوات مفاهيم رفيعة ومتوسّعة سعة الآفاق ، كانت القوالب اللفظية — الموضوعية عند العرب — تضيق عن حملها والإيفاد بها ؛ ومن ثمّ جاءت في قوالب الاستعارة والتشبيه القاصرة — بطبيعة الحال — عن إفادة كمال المُراد ، وهذا من قصور يعود إلى القابل ولا يمسّ شأن الفاعل ، كما لا يخفى ، وقد قدّمنا الكلام عن تفاصيله .

أما ولم أودعت هذه اللّمة من عديد آيات رفيعة المنال ضمن نصوص القرآن الكريم وهي معروضة على العامة لتكون بياناً للناس كافة ؟ (هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ) (1) .

فيعود السبب إلى كونها ودائع أودعت لدى هذه الأُمَّة ؛ لتكون رصيذاً لها وذخراً وفيراً في مسيرة الشريعة الأبدية ، كلما تقدّم الزمان ظهرت منه آيات بيّنات لتُنير الدرب على مدى الأيام .

إنّ لهذه الآيات إشعاعات تُشعّ بأطرافها متناسبة مع الظروف والشرائط المؤاتية في كلّ زمان ، فيوماً حسب ظاهرها البدائي على حدّ ترجمة الألفاظ ، ويوماً معاني أعمق فأعمق حسبما تتعمّق العقول وتنضج الأفكار ، وهذا من حكّمته تعالى حيث جعل من هذه الشريعة الخلود ، الأمر الذي لم يجعل القرآن — حتّى في مثل هذا المُتشابه من الآيات — يوماً ما في موضع حيرة للأُمَّة لا يعقلون منه شيئاً ، نعم ، سوى ما كان منه يحتاج

الصفحة 395

إلى تدبر وتعمق نظر ومراجعة الآيات المُحكّمت وهُنَّ أمّ الكتاب (أي المرجع النهائي لحلّ
المعضلات) .

موارد زعموا فيها مخالفات في عود الضمير !

* قال تعالى : (ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً قَالَتَا
أَتَيْنَا طَائِعِينَ * فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ ...) (1) .

أتى أولاً بضمير التثنية (اتيا) ، (قالتا) بصورة التأنيث ، ثُمَّ بضمير الجمع المذكر السالم
(طائعين) ، وأخيراً بضمير الجمع المؤنث السالم (فقضاهنَّ ...) ؟!

* وهكذا قوله تعالى : (وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٌ ... ذَوَاتَا أَفْنَانٍ ... فِيهِمَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ
... فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ زَوْجَانِ ... مُتَّكِئِينَ عَلَى فُرُشٍ بَطَائِنُهَا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ وَجَنَى الْجَنَّتَيْنِ دَانٍ ...
فِيهِنَّ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ ...) .

ثُمَّ قال : (وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّاتٌ ... مُدْهَمَمَاتٌ ... فِيهِمَا عَيْنَانِ نَضَّخَتَانِ ... فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ
وَرَمَّانٌ ... فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حِسَانٌ ...) (2) .

في كلا الموضعين جاء بضمير الجمع المؤنث السالم بعد تثنية الضمير مُكرراً !

* وقوله تعالى : (هَذَانِ خَصْمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ) (3) .

* وقال — خطاباً لآدم وحواء — : (قَالَ اهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعاً بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ
مِنِّي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى) (4) .

وقال في موضع آخر : (فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ) (5) .

وتعقبها بقوله : (قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنْ تَبَعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ) (6) .

(1) فصّلت 41 : 11 و 12 .

(2) الرحمان 55 : 46 – 70 .

(3) الحجّ 22 : 19 .

(4) طه 20 : 123 .

(5) البقرة 2 : 36 .

(6) البقرة 2 : 38 .

الصفحة 396

وقال : (قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ * قَالَ اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ * قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ) (1) .

في كل هذه المواضع جاء الخطاب فيها أولاً بصورة مثني، ثم بصورة الجمع !

* وهكذا في قوله تعالى : (وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ إِذْ نَفَشَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ وَكُنَّا لِحَكْمِهِمْ شَاهِدِينَ) (2) .

وقوله تعالى : (كَلَّا فَادْهَبَا بِآيَاتِنَا إِنَّا مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ) (3) .

وقوله : (إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ * إِذْ دَخَلُوا عَلَى دَاوُودَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ قَالُوا لَا تَخَفْ خَصِمَانِ) (4) .

* وجاء في وصف الجمع المكسر بجمع المؤنث السالم : (فِي أَيَّامٍ نَحِسَاتٍ) (5) مع العلم بأن مفردة (يوم) وهو مُذكر !

* وقال تعالى : (وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ) (6) .

* وقال: (وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ ...) (7) .

عاد ضمير التانيث على الأسماء باعتباره جمع مكسر ، ثم عاد عليها ضمير الجمع المذكر ، ثم اسم الإشارة أيضاً بصورة الجمع المذكر !

* يُعْبَرُ تعالى عن الملائكة بجماعة الذكور في غالبية تعابيرها ، (لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ) (8) .

(الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا) (9) .

(وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنِاثًا) (10) .

(1) الأعراف 7 : 23 و 24 .

(2) الأنبياء 21 : 78 .

(3) الشعراء 26 : 15 .

(4) ص 38 : 21 و 22 .

(5) فصلت 41 : 16 .

(6) النور 24 : 45 .

(7) البقرة 2 : 31 .

(8) التحريم 66 : 6 .

(9) غافر 40 : 7 .

(10) الزخرف 43 : 19 .

الصفحة 397

(وَالْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ) (1) .

لكن نرى أنه تعالى قد عبّر عنهم بالجمع المؤنث السالم في مواضع :

جاء في سورة المرسلات : (فَالْمُتَّقِينَ ذِكْرًا * عَذْرًا أَوْ نَذْرًا) (2) .

وفي سورة النازعات : (فَالْمُدَبِّرَاتِ أَمْرًا) (3) .

وفي سورة الصافات : (وَالصَّافَّاتِ صَفًّا * فَالزَّاجِرَاتِ زَجْرًا * فَالتَّالِيَاتِ ذِكْرًا) (4) .

* قال تعالى : (وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ) (5) .

وقال : (وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ) (6) .

فقد جاء بجمع التذكير ، لكنه تعالى في موضع آخر قال : (أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُسَبِّحُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرِ صَافَّاتٍ) (7) .

(وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُودَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَ) (8) .

وإليك بعض الكلام في ذلك :

جرت العادة عند العرب وجرى عليها القرآن على تغليب جانب الذكور وكذا جانب ذوي العقول إذا كانوا في الجمع .

وعليه ، فعُود الضمير إلى الأسماء في الآية (31 – 33 – البقرة) إنما هو باعتبار المُسمَّيات دون نفس الأسماء ، وبما فيها من ذوي العقول ، غلب جانبهم ، فقال : (أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ) (9) .

* * *

وهكذا في قوله تعالى في الآية (45 النور) : (وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ فَمِنْهُمْ مَنْ

(1) شورى 42 : 5 .

(2) المرسلات 77 : 5 و 6 .

(3) النازعات 79 : 5 .

(4) الصافات 37 : 1 – 3 .

(5) الأنبياء 21 : 33 .

(6) الإسراء 17 : 44 .

(7) النور 24 : 41 .

(8) الأنبياء 21 : 79 .

(9) راجع : مجمع البيان ، ج1 ، ص77 ، ومعاني القرآن ، ج1 ، 26 ، والكشاف ج1 ، ص126 .

يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ ...) ؛ لَأَنَّ (كُلَّ دَابَّةٍ) يشمل الآدميين فغلب جانبهم (1) .

كما تقول : القوم مع دوابهم مقبلون ، فمنهم من يسرع ومنهم من يبطئ (2) .

قال الزمخشري : ولما كان اسم الدابة موقعا على المميز وغير المميز غلب المميز فأعطي ما وراءه حكمه ، كأن الدواب كلهم مميزون (3) .

* * *

وعلى هذا الغرار جرى قوله تعالى في الآية (11 - فصلت) : (قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ) ، باعتبار ما فيها من ذوي العقول ، ولعلهم الملائكة المدبرون لنظام التكوين ، قال قطرب : فغلب حكم العقلاء (4) .

وجعله الزمخشري من الاستعارة بالكناية وكان الجمع باعتبار المعنى حيث المراد من السماء هي السماوات ، وكذا الأرض فيما حسب (5) ، وسيأتي كلامه .

استعارة تخيلية

وهي من أجود أنواع الاستعارات ، يضمن في النفس تشبيه شيء بشيء ، ثم يذكر أحد طرفي التشبيه ويذكر له صفة من خواص الطرف الآخر ؛ لتكون دليلاً على ذاك التشبيه المضمن في النفس ، مثلاً : تشبه المنية بسبع ضار مفترس ، ولا يصرح بهذا التشبيه ، بل يذكر للمنية التي هي المشبه أظفار السبع الضاري :

وَإِذَا الْمَنِيَّةُ أَنْشَبَتْ أَظْفَارَهَا أَلْفَيْتُ كُلَّ تَمِيمَةٍ لَا تَنْفَعُ

وهذا يسمى استعارة تخيلية وبالكناية أيضاً .

وفي القرآن من هذا النوع من الاستعارة كثير .

من ذلك قوله تعالى : (وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ) (6) .

(1) مجمع البيان ، ج 1 ، ص 77 .

(2) معاني القرآن ، ج 2 ، ص 257 .

(3) الكشف ، ج 3 ، ص 246 .

(4) راجع : مجمع البيان ، ج 9 ، ص 6 ، ومعاني القرآن ، ج 3 ، ص 13 .

(5) الكشف ، ج 4 ، ص 190 .

(6) الإسراء 17 : 44 .

الصفحة 399

فحيث شُبِّهَت الأشياء بِمَنْ يَلْهَجُ بالتسبيح من إنسٍ وجنٍّ ومَلَكٍ استُعير لفظ التسبيح الذي هو فعل ذوي العقول ، ثُمَّ جرى الكلام على هذا النمط وقال : (لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ) ، أتى بضمير الجمع المذكر حسب سياق الكلام .

وهكذا جعل الزمخشري قوله تعالى (قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ) (1) من نوع الاستعارة بالكناية ، قال : لَمَّا جُعِلْنَ مُخَاطَبَاتٍ وَمُجِيبَاتٍ ، وَوُصِفْنَ بِالطَّوْعِ وَالْكُرْهِ ، قِيلَ : طَائِعِينَ ، في موضع طائعات (2) ، فقد شُبِّهَت السماوات والأرض بالكائنات الحيّة العاقلة الناطقة ، فوصفها بالقول والإطاعة .

قال : وهذا نظير قوله تعالى : (إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ) (3) ؛ لِأَنَّهُ لَمَّا وَصَفَهَا بِمَا هُوَ خَاصٌّ بِالْعُقَلَاءِ وَهُوَ السُّجُودُ أَجْرَى عَلَيْهَا حُكْمَهُمْ كَأَنَّهَا عَاقِلَةٌ ، وَهَذَا كَثِيرٌ شَائِعٌ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ أَنْ يُلَابَسَ الشَّيْءُ بِشَيْءٍ مِنْ بَعْضِ الْوُجُوهِ ، فَيُعْطَى حُكْمًا مِنْ أَحْكَامِهِ ؛ إِظْهَارًا لِأَثَرِ الْمُلَابَسَةِ وَالْمُقَارَبَةِ (4) .

وكذا قوله : (أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُسَبِّحُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرُ صَافَاتٍ) (5) .

عَبَّرَ بـ (من) — وهو لذوي العقول — بنفس الاعتبار ؛ ولذلك جاء الجمع ، جمع المؤنّث السالم .

وعلى نفس الغرار جاء قوله تعالى : (وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُودَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ) (6) ضمير جمع المؤنث حيث تشبيه الجبال بالمُسَبِّحات .

قال الزمخشري في قوله تعالى : (وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ) (7) : الضمير للشمس والقمر ، والمراد بهما جنس الطوالع كل يوم وليلة ، جعلوها مُتَكَاثِرَةً ؛ لتكاثر مطالعها وهو السبب في جمعهما بالشُمُوس والأقمار .

قال : وإنما جعل الضمير (واو) العقلاء ؛ للوصف بفعلهم وهو السباحة (8) .

(1) فصلت 41 : 11 .

(2) الكشف ، ج 4 ، ص 190 .

(3) يوسف 12 : 4 .

(4) الكشف ، ج 2 ، ص 444 .

(5) النور 24 : 41 .

(6) الأنبياء 21 : 79 .

(7) الأنبياء 21 : 33 .

(8) الكشف ، ج 3 ، ص 115 .

الصفحة 400

ومن ذلك أيضاً قوله تعالى : (فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ) (1) .

قال الزمخشري : فإن قلت : كيف صح مجيء خاضعين خبراً عن الأعناق ؟

قلتُ : أصل الكلام فظّلوا لها خاضعين ، فأقحمت الأعناق لبيان موضع الخُضوع... أو لما وُصِفَت بالخضوع الذي هو للعقلاء قيل : خاضعين ، كما تقدّم في قوله (لي ساجدين) من سورة يوسف ، وقيل : أعناق الناس رؤسائهم ومُقدّموهم ، شَبَّهوا بالأعناق كما قيل لهم : هم الرؤوس والنواصي والصدور ، قال شاعرهم :

وَمَشْهَدٍ قَدْ كَفَيْتَ الْغَائِبِينَ ii به في محفلٍ من نواصي القوم مشهود

والمُرَاد من نواصي القوم أشرافهم (2) .

ومثله قوله تعالى : (أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا) (3) .

أي الآلهة التي يعبدها المشركون هم يبتغون إلى ربهم الوسيلة ويتسابقون كي يتقربوا إلى الله ، فكيف يعبدونها من دون الله !؟

فقد عبّر عنهم بلفظ جماعة العقلاء ؛ وذلك لما عدّوهم معبودين جرى عليهم ما جرى على العقلاء (4) وله نظائر كثيرة في القرآن :

(إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ أَمْثَلُكُمْ فَادْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ * أَلَهُمْ أَرْجُلٌ يَمْشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَيْدٍ يَبْطِشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَعْيُنٌ يُبْصِرُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا) (5) .

(وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ) (6) أي لا تسبوا ما يعبده المشركون .

(وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ) (7) .

(1) الشعراء 26 : 4 .

(2) الكشف ، ج 3 ، ص 299 .

(3) الإسراء 17 : 57 .

(4) إعراب القرآن المنسوب إلى الزجاج ، ص 903 – 904 .

(5) الأعراف 7 : 194 و 195 .

(6) الأنعام 6 : 108 .

(7) الرعد 13 : 14 .

الصفحة 401

(وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ نَصْرَكُمْ وَلَا أَنْفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ) (1) .

(وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ * إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بَشِرْكُمْ) (2) .

(قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا فَنَنْظِلُ لَهَا عَافِينَ * قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ إِذْ تَدْعُونَ * أَوْ يَنْفَعُونَكُمْ أَوْ يَضُرُّونَ) (3) .

إلى غيرها من آيات جرى فيها الوصف مجرى العقلاء ، لما أضمّر التشبيه بهم في النفس ، من باب الاستعارة التخيلية أو الاستعارة بالكناية ، على حدّ تعبيرهم.

مُتْنَى يُرَاد بِهِ الْجَمَاعَات

كثيراً ما تُتْنَى ألفاظٌ يُرَاد بالواحد منها الجمع دون الفرد الحقيقي ؛ ولذلك قد يعود عليه بضمير الجمع نظراً إلى المعنى ، فاللفظ وإن كان مُتْنَى لكن يُرَاد به الجمعان ، وهما معاً جمعٌ لا محالة .

من ذلك قوله تعالى : (هَذَانِ خَصْمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ) حيث المراد بالخصمَيْن جماعة الكفار وجماعة المؤمنين ، حيث التخاصم بين الفريقين قائمٌ على ساق ، ولذلك تعقبت الآية بقوله : (فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِّعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِنْ نَارٍ ... إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ) (4) .

قال الطبرسي : فالفرق الكافرة خصم ، والمؤمنون خصم ، وقد ذكروا فيما قبل (5) .

وهكذا خطابات الجمع الموجهة إلى آدم وحواء يُراد بها : آدم وحواء وذريتهما ؛ حيث هبوطهما من الجنة إلى الأرض هبوط ذريتهما الذين سيولدون منهما أيضاً ، فالخطاب مع الجمع — جماعة بني الإنسان — وليس آدم وحواء وحدهما .

(1) الأعراف 7 : 197 .

(2) فاطر 35 : 13 و 14 .

(3) الشعراء 26 : 71 — 73 .

(4) الحج 22 : 19 — 24 .

(5) مجمع البيان ، ج 7 ، ص 77 .

الصفحة 402

بدليل ذيل الآيات : (قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنْ تَبَعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ) (1) ، (قَالَ اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ * قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ) (2) .

وقد وَهَمَ مَنْ زَعَمَ أَنَّ الخطاب يشترك فيه إبليس أو الحية أو غيرهما ؛ حيث لا تناسب له مع سياق الآيات (3) .

* * *

قوله تعالى : (وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا) (4) ، زَعَمُوا فِيهِ تَهَافُتًا ، وكان الوجه أَنْ يُقَالَ : اقْتَتَلَا ، أو بينهم ، فجمع الضمير ثم تثنيت تهافت (5) .

لكن الجمع إنما هو باعتبار أَنَّ الاقتتال يقع بين آحاد المؤمنين من كل طائفة ، أما التصالح

فإنّما هو بين الفريقين لا الآحاد (6) .

جمعٌ يراد به الاثنان فما فوق

قد يُعبّر بلفظ الجمع ويُراد به مطلق الجمع ، أي الجمع العرفي الصادق من اجتماع اثنين فما فوق ، ضمير المتكلم مع الغير يُراد به الاثنان فما فوق ، وهذا شائعٌ في سائر اللغات التي لا توجد فيها صيغ للتثنية ، والعرب قد تستعمل ذلك حسب العرف العامّ ونظراً للمعنى اللغوي للجمع الصادق مع الاثنين .

قال الطبرسي : والعرب تُسمّي الاثنين بلفظ الجمع في كثير من كلامهم ، حكى سيبويه أنّهم يقولون : وَضَعَا رَحَالَهُمَا ، يريدون رَحْلَي راحتيهما ، وقال تعالى : (وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ إِذْ نَفَسَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ) (7) ، يعني : حكم داود وسليمان (8) .

(1) البقرة 2 : 38 .

(2) الأعراف 7 : 24 : 25 .

(3) راجع : مجمع البيان ، ج 1 ، ص 87 .

(4) الحجرات 49 : 9 .

(5) هاشم العربي في ملحق ترجمة كتاب الإسلام ، ص 419 .

(6) الهدى إلى دين المصطفى ، ج 1 ، ص 384 .

(7) الأنبياء 21 : 78 .

(8) مجمع البيان ، ج 3 ، ص 15 .

قال سيبويه — في باب ما لُفِظَ به ممّا هو مُثْنَى كما لُفِظَ بالجمع — : وهو أن يكون الشينان كل واحدٍ منهما بعض شيءٍ مفردٍ من صاحبه ، وذلك قولك : ما أَحْسَنَ رؤُوسَهُما ، وما أَحْسَنَ عَوَالِيَهُما ، وقال عزّ وجلّ : (**إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا**) (1) ، (**وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا**) (2) فرّقوا بين المثنى الذي هو شيء على حدة وبين ذا ، وقال الخليل : نظيره قولك : فعلنا ، وأنتما اثنان فتكلّم به كما تكلّم به وأنتم ثلاثة .

وقد قالت العرب في الشينين اللّذين كل واحدٍ منهما اسمٌ على حدة وليس واحدٌ منها بعض شيء ، كما قالوا في ذا (أي فيما كان كل واحدٍ منهما بعض شيء) ؛ لأنّ التثنية جمعٌ ، فقالوا كما قالوا فعلنا ، وزعم يونس أنهم يقولون : ضَعَّ رجالَهُما وغلَمَانَهُما ، وإنّما هما اثنان ، قال الله عزّ وجلّ : (**وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخَصْمِ إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ * إِذْ دَخَلُوا عَلَى دَاوُودَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ قَالُوا لَا تَخَفْ خَصْمَانِ بَغَى بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ فَاحْكُم بَيْنَنَا بِالْحَقِّ**) (3) ، وقال : (**كَلَّا فَادْهَبَا بِآيَاتِنَا إِنَّا مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ**) (4) .

* * *

وفي كتاب (إعراب القرآن) المنسوب إلى الزجاج (5) جاء الباب الثامن والأربعون لبيان ما جاء في القرآن من الجمع يُراد به التثنية .

فمن ذلك قوله تعالى : (**فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأُمِّهِ السُّدُسُ**) (6) ، وأجمعت الأمة على أنّ الأخوين يحجبان الأمّ من الثلث إلى السدس بدلالة الآية .

وقوله تعالى : (**وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا**) (7) أي يديهما .

وقوله تعالى : (**إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا**) (8) أي قلباكما .

وقيل في قوله تعالى : (**يَرْبُّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ**) : (9) إنّهُ من هذا الباب ، لقوله تعالى :

(1) التحريم 66 : 4 .

(2) المائدة 5 : 38 .

(3) ص 38 : 21 و 22 ، في حين أنهما كانا اثنين (أخوين) .

(4) الشعراء 26 : 15 ، راجع : كتاب سيبويه ، ج 2 ، ص 237 .

(5) ومن المحتمل القريب أنه لمكي بن أبي طالب ، راجع : ملحق الكتاب ، ص 1096 – 1099 .

(6) النساء 4 : 11 .

(7) المائدة 5 : 38 .

(8) التحريم 66 : 4 .

(9) المعارج 70 : 40 .

الصفحة 404

(رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ) (1) .

وقوله تعالى : (وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ) (2) ، والمتقدم : داود وسليمان (3) .

وهكذا قال أبو البقاء العكبري : قيل : إنما جمع ؛ لأنّ الاثنين جمع (4) .

قال أبو جعفر الطبري : قال جماعة أصحاب رسول الله (صَلَّى الله عليه وآله) والتابعين لهم بإحسان ومن بعدهم من علماء أهل الإسلام في كل زمان : عنى الله جل ثناؤه بقوله : (فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلَأُمَّةٌ السُّدُسُ) اثنين كان الإخوة أو أكثر منهما ، أنثيين كانتا أو كنّ إناثاً ، أو ذكرين كانا أو كانوا ذكوراً ، أو كان أحدهما ذكراً والآخر أنثى ، واعتلّ كثير ممن قال ذلك بأنّ ذلك قالتها الأمة عن بيان الله جل ثناؤه على لسان رسوله (صَلَّى الله عليه وآله) ، فنقلته أمة نبيه نقلاً مستفيضاً قطع العذر مجيئه ، ودفع الشكّ فيه عن قلوب الخلق وروده (5) .

* * *

وقال أبو بكر الجصاص : إنَّ اسم الإخوة قد يقع على الاثنين ، كما قال تعالى : (إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا) (6) وهما قلبان ، وقال تعالى : (وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخَصْمِ إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ) (7) ثُمَّ قَالَ تعالى : (خَصِمَانِ بَغَى بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ) (8) فأطلق لفظ الجمع على اثنين ، وقال تعالى : (وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِجَالًا وَنِسَاءً فَلِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ) (9) فلو كان أخاً وأختاً كان حكم الآية جارياً فيهما .

وقد رُوي عن النبيّ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ) أَنَّهُ قَالَ : (اثْنَانِ فَمَا فَوْقَهُمَا جَمَاعَةٌ) (10) .

ولأنَّ الاثنين إلى الثلاثة في حكم الجمع أقرب منهما إلى الواحد ؛ لأنَّ لفظ الجمع موجود فيهما .

(1) الرحمن 55 : 17 .

(2) الأنبياء 21 : 78 .

(3) إعراب القرآن ، القسم الثالث ، ص 787 .

(4) في كتابه : إملأ ما مَنَّ به الرحمان في إعراب القرآن ، ج 2 ، ص 135 .

(5) جامع البيان ، ج 4 ، ص 187 – 188 .

(6) التحريم 66 : 4 .

(7) ص 38 : 21 .

(8) ص 38 : 22 .

(9) النساء 4 : 176 .

(10) سنن ابن ماجه ، باب 246 ، ج 1 ، ص 308 ، رقم 981 ، وقد عقد البخاري باباً جعل

ذلك عنوانه : باب 35 الأذان ، ج 1 ، ص 167 ، وراجع : فتح الباري ، ج 2 ، ص 118 .

وقد رُوي (وبإسناد صحيح) عن زيد بن ثابت أنه كان يحجب الأمّ بالأخوين ، فقالوا له : يا أبا سعيد ، إنّ الله تعالى يقول (فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ) (1) وأنت تحجبها بالأخوين ؟ فقال : إنّ العرب تُسمّي الأخوين إخوة (2) .

فإذا كان زيد بن ثابت (وهو عربيّ صميم) قد حكى عن العرب أنّها تُسمّي الأخوين إخوة فقد ثبت أنّ ذلك اسمٌ لهما يتناولهما... (3)

قال تعالى : — بشأن الأولاد — : (فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ) (4) ، فقد شملت النساء — وهي صيغة الجمع — للاثنتين فما فوق : ومن ثمّ كان معنى قوله (فَوْقَ اثْنَتَيْنِ) : اثنتين فما فوق ، وذلك بدليل تقابله مع قوله : (وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ) ، وإلاّ كانت الاثنتان مغفولاً عنهما ، الأمر الذي لا يتفق مع كون سياق الكلام لبيان الاستيعاب .

ويشهد لذلك قوله تعالى بشأن الكلالة : (إِنْ امْرُؤٌ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ وَهُوَ يَرِثُهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الثُّلُثَانِ مِمَّا تَرَكَ) (5) ، والمراد : الاثنتان فما فوق ، بدليل الإجماع في كلا الموضعين .

ذكر الطبرسي في الآية الأولى وجوهاً ، أحدها — وهو أوجهها — : أنّ في الآية بيان حكم البنّتين فما فوق ؛ لأنّ معناه : فإنّ كُنَّ اثنتين فما فوق فلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ ، إلّا أنّه قدّم ذكر الفوق على اثنتين ، كما رُوي عن النبيّ (صَلَّى الله عليه وآله) أنّه قال : (لَا تُسَافِرُ الْمَرْأَةُ سَفَرًا فَوْقَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ إِلَّا وَمَعَهَا زَوْجُهَا أَوْ ذُو مَحْرَمٍ لَهَا) (6) ، ومعناه : لا تسافر سَفَرًا ثلاثة أَيَّامٍ فما فوقها . (7)

(1) النساء 4 : 11 .

(2) أحكام القرآن للجصاص ، ج2 ، ص81 — 82 .

(3) السنن الكبرى للبيهقي ، ج6 ، ص227 ، باب فرض الأمّ ، وقد عَدَّ البيهقي باباً لترجيح

قول زيد على قول غيره من الصحابة وأنه أعلم الصحابة بعلم الفرائض ، راجع : ج 6 ، ص 210 .

وهكذا روى الحاكم في المستدرک ، ج 4 ، ص 35 ، كان زيد يقول : الإخوة في كلام العرب أخوان فصاعداً ، قال : هذا حديث صحيح لم يخرجہ الشيخان .

وروى بإسناد صحَّه أيضاً أن زيدا أقرض الأمّ ، وراجع : الدر المنثور ، ج 2 ، ص 447 .

(4) النساء 4 : 11 .

(5) النساء 4 : 176 .

(6) راجع : السنن الكبرى ، ج 10 ، ص 82 ، وسنن أبي داود ، ص 140 ، رقم 1726 ، وسنن ابن ماجه ، ج 2 ، ص 211 ، رقم 2947 ، وصحيح البخاري ، ج 2 ، ص 54 ، باب التقصير في السفر ، رقم 4 .

الصفحة 406

هذا الحديث وردَ بألفاظٍ يختلف بعضها عن بعض ، فكان مقتضى الجمع بينها هو الحكم بأنّ الزائد على اليومين حرامٌ عليها إلّا مع ذي رحم .

ففي سنن البيهقي : (لا تُسافر المرأة فوق ثلاثة أيّام إلّا مع ذي مَحرمٍ) (1) .

وفي لفظ أبي داود : (لا يحل لامرأة... أن تُسافر سفراً فوق ثلاثة أيّام فصاعداً إلّا ومعها أبوها ، أو أخوها ، أو زوجها ، أو ابنها ، أو ذو مَحرم منها) (2) .

وأيضاً روي : (لا تُسافر المرأة سفرَ ثلاثة أيّام فصاعداً إلّا مع...) (4) .

وفي البخاري : (لا تُسافر المرأة ثلاثة أيّام إلّا مع ذي مَحرمٍ) ، وجاء في الهامش : وفي نسخة (فوق ثلاثة أيّام) (5) .

وأيضاً روي : (لا تُسافر المرأة يومين إلّا ومعها زوجها أو ذو مَحرمٍ) (6) (لا تُسافر المرأة

مسيرة يومين إلا ومعها زوجها أو ذو محرم (7) .

ومقتضى الجمع بين مختلف التعبيرات أن النهي إنما يتوجه إليها فيما بعد اليومين ؛ ومن ثمّ فهم الفقهاء من قوله (صلى الله عليه وآله) : (فوق ثلاثة أيّام) الثلاثة فما فوق .

يجوز في جماعة غير ذوي العقول اعتبار جمع التأنيث

قال تعالى : (فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحاً صَرْصَراً فِي أَيَّامٍ نَحِسَاتٍ) (8) ، جاء وصف الأيام – وهو جمع مكسر لـ (يوم) الذي هو مُذكر حيث قوله تعالى : (فِي يَوْمٍ نَحْسٍ مُّسْتَمِرٍّ) (9) بجمع المؤنث السالم (بالآلف والتاء) .

(7) مجمع البيان ، ج 3 ، ص 14 .

(1) السنن الكبرى ، ج 10 ، ص 82 ، باب من نذر المشي إلى مسجد المدينة أو مسجد بيت المقدس ، رقم 2 .

(2) سنن أبي داود ، ج 2 ، ص 140 ، رقم 1726 ، باب المرأة تحجّ بغير محرم ، رقم 4 .

(3) المصدر : ص 141 ، رقم 5/1727 .

(4) سنن ابن ماجه ، ج 2 ، ص 211 ، باب 1014 المرأة تحجّ بغير ولي ، رقم 2947 .

(5) صحيح البخاري ، ج 2 ، ص 54 ، باب التقصير في السفر ، رقم 4 .

(6) المصدر : ص 77 ، باب مسجد بيت المقدس .

(7) المصدر : ج 3 ، ص 56 باب الصوم يوم النحر .

(8) فصلت 41 : 16 .

(9) القمر 54 : 19 .

قال أبو حيان الأندلسي : و (نحسات) صفة لأيام ، جُمع بألفٍ وتاء ؛ لأنه جمع صفةٍ لما يَعْقِل (1) .

قال الزمخشري : في قوله تعالى : (وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ...الَّذِي خَلَقَهُنَّ) : (2) الضمير في (خلقهن) لليل والنهار والشمس والقمر ؛ لأنَّ حكم جماعة مالا يعقل حكم الأنثى أو الإناث ، يقال : الأقالم بريئها وبريئهنَّ (3) .

قال المحقق رضي الدين الاسترآبادي — بشأن جمع غير العاقلين — : هو ثلاثة أقسام ، مُذكر لا يَعْقِل كالأَيَّام والجبيلات ، ومؤنث يَعْقِل كالنسوة والزينات ، ومؤنث لا يَعْقِل كالدور والظلمات ، فيجوز أن يكون ضمير جميعها الواحد المؤنث الغائب ، بتأويل الجماعة ، وأن يكون النون (نون جمع المؤنث) ؛ لكونها جمع غير العاقلين ، وقد تقدّم — عند الكلام عن الضمائر — أن النون موضوعٌ له ، فنقول : الأَيَّام والجبيلات ، والنساء والزينات ، والدور والغرفات ، فعلت وفعلن... (4)

* * *

وأما وصف الملائكة بصيغة الجمع المؤنث السالم (بالألف والتاء) — في المرسلات ، والنازعات ، والصفّات ، والذاريات — فباعتبار كون الموصوف هم جماعات الملائكة .

فقوله : (فَالْمُفْقِيَاتِ ذِكْرًا) (5) أي الجماعات المُفْقِيَات ، جُمع جماعة الملائكة ، وكذا قوله : (فَالْمُدَبِّرَاتِ أَمْرًا) (6) ، (وَالصَّافَّاتِ صَفًّا * فَالزَّاجِرَاتِ زَجْرًا * فَالتَّالِيَاتِ ذِكْرًا) (7) ، وهكذا قوله : (فَالْمُقَسَّمَاتِ أَمْرًا) (8) .

وقوله تعالى : (وَالطَّيْرُ صَافَّاتٍ كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ) (9) ، صافّات : حال من الطير ، باعتباره اسم جنس جمع ، فهو كالجمع المُكسّر لغير ذوي العقول .

(1) البحر المحيط ، ج 7 ، ص 491 .

(2) فصّلت 41 : 37 .

(3) الكشف ، ج 4 ، ص 200 .

(4) شرح الكافية للاسترايادي ، ج 2 ، ص 171 .

(5) المرسلات 77 : 5 .

(6) النازعات 79 : 5 .

(7) الصافات 37 : 1 - 3 .

(8) الذاريات 51 : 4 .

(9) النور 24 : 41 .

الصفحة 408

ومثله : (إِذْ عُرِضَ عَلَيْهِ بِالْعَشِيِّ الصَّافِّاتُ الْجِيَادُ) (1) ، أي الخيل الصافنات ، وهي الخيل الواقفة على ثلاث قوائم ، الواضعة طرف السُنْبُك الرابع على الأرض .

التعبير عن العقلاء بـ (ما) الموصولة

فقد جاء في القرآن الكريم مواضع استعمل فيها (ما) الموصولة فيمن يعقل :

منها قوله تعالى : (فَانْكُحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ) (2) .

وقوله : (فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ) (3) .

وقوله : (وَالسَّمَاءَ وَمَا بَنَاهَا) (4) .

وقوله : (لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ * وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ) (5) .

وقوله : (فَمِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فَتَيَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ) (6) .

وقوله : (وَلَا تَتَكَبَّروا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ) (7) .

وقوله : (وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى) (8) .

وقد تخلص أهل الأدب من ذلك من وجوه :

الأول : جواز استعمال (ما) الموصولة فيمن يعقل جوازاً مطرداً وإن كان غير غالب .

قال أبو البقاء العكبري : (ما) هنا بمعنى مَنْ ، ولها نظائر في القرآن (9) .

وجاء في الكافية لابن حاجب : و (ما) في الغالب لما لا يعلم ، وقد جاء في العالم قليلاً ،
حكى أبو زيد : سُبْحَانَ مَنْ سَخَّرْنَا لَنَا وَسُبْحَانَ مَا سَبَّحَ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ ، وقال تعالى : (وَمَا مَلَكَتْ
أَيْمَانُكُمْ) (10) .

(1) ص 38 : 31 .

(2) النساء 4 : 3 .

(3) النساء 4 : 24 .

(4) الشمس 91 : 5 .

(5) الكافرون 109 : 2 و 3 .

(6) النساء 4 : 25 .

(7) النساء 4 : 22 .

(8) الليل 92 : 3 .

(9) راجع : إملأ ما مَنَّ به الرحمان ، ج 1 ، 166 ، وشرح الكافية ، ج 2 ، ص 55 .

(10) النساء 4 : 36 ، جاء في نفس الصفحة من شرح الكافية : (سبحان ما سَخَّرَ لَنَا وما سَبَّحَ الرَّعدُ بحمده) .

الصفحة 409

الثاني : أنَّ الإثاث من العقلاء يَجْرِيْنَ مجرى غير العقلاء (1) ، وهذا أبعد الوجوه .

الثالث — وهو الأوجه — : أنه إجراء على الصفة لا على الذات .

قالوا : و (ما) تختصّ أو تغلب في غير العقلاء فيما إذا أُريدَ الذات ، وأما إذا أُريدَ الوصف فلا ، كما تقول : ما زيد — في الاستفهام — أي أفاضل أم كريم ، وأكرم ما شئتَ من الرجال ، تعني الكريم أو اللئيم (2) .

قال الفرّاء : قال تعالى (مَا طَابَ لَكُمْ) (3) ولم يقل (من طاب) ؛ وذلك أنه ذهب إلى الفعل (أي الوصف) — أي فأنكحوا الطيبات من النساء — كما قال : (أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ) (4) ، يريد : أو ملكَ أيمانكم .

ولو قيل في هذين (من) كان صواباً ، ولكن الوجه ما جاء به الكتاب ، وأنت تقول في الكلام : خذ من عبيدي ما شئت ، إذا أراد مشيئتك ، فإن قلت : (مَن شئت) فمعناه : خذ الذي تشاء (5) .

وهكذا قال أبو البقاء : وقيل : (ما) تكون لصفات مَن يعقل ، وهي هنا كذلك ؛ لأنَّ (ما طاب) يدلّ على الطيب مَنهَن .

وقال الزمخشري : وقيل : (ما) ذهاباً إلى الصفة .

قل رضيّ الدين الاسترآبادي : وتُسْتَعْمَلُ أيضاً في الغالب في صفات العالم نحو : زيد ما هو وما هذا الرجل ، فهو سؤال عن صفته ، والجواب : عالمٌ أو غير ذلك ، قال : وقول فرعون : (وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ) (6) ، يجوز أن يكون سؤالاً عن الوصف ، ولهذا قال موسى (عليه السلام) (رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ) (7) .

قال الزمخشري — رَدًّا عَلَى مَنْ زَعَمَ أَنَّ (مَا) فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : (وَالسَّمَاءَ وَمَا بَنَاهَا *
وَالْأَرْضَ وَمَا طَحَاها * وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا) (8) ، مَصْدَرِيَّةٌ — : وَلَيْسَ بِالْوَجْهِ ؛ لِقَوْلِهِ (فَأَلْهَمَهَا)
، وَمَا

(1) الْكَشَافُ ، ج 1 ، ص 467 .

(2) رُوحُ الْمَعَانِي ، ج 4 ، ص 169 .

(3) النِّسَاءُ 4 : 3 .

(4) النِّسَاءُ 4 : 3 .

(5) مَعَانِي الْقُرْآنِ ، ج 1 ، ص 253 — 254 .

(6) الشُّعْرَاءُ 26 : 23 .

(7) الشُّعْرَاءُ 26 : 24 ، رَاجِعْ : شَرْحُ الْكَافِيَّةِ ، ج 2 ، ص 55 .

(8) الشَّمْسُ 91 : 5 — 7 .

الصفحة 410

يُؤَدِّي إِلَيْهِ مِنْ فِسَادِ النَّظْمِ ، قَالَ : وَالْوَجْهُ أَنَّ تَكُونَ (مَا) مُوصُولَةٌ ، وَإِنَّمَا أُوتِرَتْ عَلَى (مَنْ) ؛ لِإِرَادَةِ مَعْنَى الْوَصْفِيَّةِ ، كَأَنَّهُ قِيلَ : وَالسَّمَاءَ ، وَالْقَادِرَ الْعَظِيمَ الَّذِي بَنَاهَا ، وَنَفْسٍ ،
وَالْحَكِيمَ الْبَاهِرَ الْحِكْمَةَ الَّذِي سَوَّاهَا ، وَفِي كَلَامِهِمْ : سَبْحَانَ مَا سَخَّرَكُنَّ لَنَا (1) .

وَقَالَ — فِي تَفْسِيرِ سُورَةِ الْكَافِرُونَ — : فَإِنْ قُلْتَ : فَلِمَ جَاءَ عَلَى (مَا) دُونَ (مَنْ) ؟

قُلْتُ : لِأَنَّ الْمُرَادَ الصِّفَةَ ، كَأَنَّهُ قَالَ : لَا أَعْبُدُ الْبَاطِلَ ، وَلَا تَعْبُدُونَ الْحَقَّ (2) .

وَقَالَ الطَّبْرَسِيُّ — فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : (وَلَا تَتَّخِذُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ) (3) — : إِنَّهُ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ

ذَهَبَ بِهِ مَذْهَبَ الْجَنْسِ ، كَمَا يَقُولُ الْقَائِلُ : لَا تَأْخُذْ مَا أَخَذَ أَبُوكَ مِنَ الْإِمَاءِ ، فَيَذْهَبُ مَذْهَبَ الْجَنْسِ
ثُمَّ يَفْسِّرُهُ بِـ (مِنْ) (4) .

وأقول — توضيحاً لذلك — : إِنَّ (ما) قد يراد به الذات ، فذلك الغالب أن يقع على غير ذوي
العقول ، ولكن قد يقع على ذوي العقول مُراداً به الوصف لا الذات ، فذلك هو الشائع واستعمله
القرآن ، ومنه السؤال عن الماهية أيضاً ، يُؤْتَى بما دون (مَنْ) وإن كان سؤالاً عن ماهية عاقل
فيقال : زيدٌ ما هو ، وما هذا الرجل ، فإنَّ السؤال عن شخصيته وعن تكوينه الذاتي في أوصافه
الخاصة ، وليس المراد السؤال عن معرفة شخصه ، فلا يصحَّ أن يقال في الجواب : إنه ابن فلان
أو من آل فلان ، بل ينبغي أن يُجاب بما يُعرِّف شخصيته الذاتية وأن يُؤتى بأوصافٍ تخصّه .

نعم ، لو أُريد السؤال عن شخصه كان يجب أن يُقال : مَنْ هو ، فيجاب بأنه ابن فلان أو من
آل فلان .

وفي الحديث عن أبي الحسن موسى بن جعفر عن آبائه (عليهم السلام) قال : (دَخَلَ
رَسُولُ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ) الْمَسْجِدَ ، فَإِذَا جَمَاعَةٌ قَدْ أَطَافُوا بِرَجُلٍ ، فَقَالَ : مَا هَذَا ؟ فَقِيلَ :
عَلَامَةٌ ، قَالَ : وَمَا الْعَلَامَةُ ؟ قَالُوا : أَعْلَمُ النَّاسِ بِأَنْسَابِ الْعَرَبِ وَوَقَائِعِهَا وَأَيَّامِ الْجَاهِلِيَّةِ وَبِالْأَشْعَارِ
وَالْعَرَبِيَّةِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ) : ذَاكَ عِلْمٌ لَا يَضُرُّ مَنْ جَهَلَهُ ، وَلَا يَنْفَعُ مَنْ عِلِمَهُ (5) .

(1) الكشف ، ج 4 ، ص 759 .

(2) المصدر : ص 809 .

(3) النساء 4 : 22 .

(4) مجمع البيان ، ج 3 ، ص 27 .

(5) بحار الأنوار ، ج 1 ، ص 211 عن أمالي الصدوق .

ومنه قوله تعالى — حكايةً عن فرعون — : (وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ) (1) ، وذلك لما دَعاه موسى (عليه السلام) إلى شريعته وقال (إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ) (2) ، عاد عليه فرعون وسأله عن سِمَاتِ هذا الربِّ والتي جعلته ربًّا للعالمين ، ولم يسأله عن ذاته المُقدَّسة وعن اسمه الخاصِّ ، وإلاَّ لكان حقَّ الجواب أن يقول موسى (عليه السلام) : الله ، بل أجابه بقوله : (رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ... رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ... رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا) (3) وفيه تعريضٌ بفرعون ، حيث ادَّعى الربوبية ؛ لأنَّ له مُلك مصر ، وأنَّ أنهارها تجري من تحته (4) فهو يملك — فيما زعم — رقعةً من الأرض وليست كلُّها وفي مقطع من الزمان لا في كلِّ الأزمان ، ولأنَّاس معدودين وليس كلُّ الخلائق من الأوَّلين والآخريين .

والخلاصة : إنَّ التعبير بـ (ما) عن الشيء قد يكون تعريفاً بعين ذاته ، فهذا ما يغلب استعماله في غير ذوي العقول ، وقد يكون تعريفاً بصفاته وعناوينه التي كوَّنت شخصيته الخاصة ، فهذا يعمُّ ويغلب استعماله في العقلاء أيضاً ، وقد جاءت تعابير القرآن على هذا النمط ، وجارياً على أساليب كلام العرب الفصيح .

وعليه ، فكان قوله تعالى : (فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ) (5) ، تعبيراً عن الطيبات من النساء ، أي فانكحوا الطيب من النساء ، قال مكِّي بن أبي طالب : أي فانكحوا الطيب أي الحلال ، و(ما) تقع لما لا يعقل ، ولنعت ما يعقل ؛ ولذلك وقعت هنا لنعت ما يعقل (6) .

وكذا قال — في قوله تعالى : (وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ) (7) — : وقعت (ما) لمن يعقل ؛ لأنَّ المراد بها صفة من يعقل ، قال : و(ما) يُسأل بها عما لا يعقل وعن صفات من يعقل (8) .

قال الفراء : (وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ) يُريد : أو ملك أيمانكم (9) .

(1) الشعراء 26 : 23 .

(2) الشعراء 26 : 16 .

(3) الشعراء 26 : 24 — 28 .

(4) إشارة إلى قوله تعالى : (وَنَادَىٰ فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ قَالَ يَا قَوْمِ أَلَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِن تَحْتِي أَفَلَا تُبْصِرُونَ) ، الزخرف 43 : 51 .

(5) النساء 4 : 3 .

(6) مُشْكل إعراب القرآن لمكي بن أبي طالب ، ج 1 ، ص 189 .

(7) النساء 4 : 36 .

(8) المصدر : 195 .

(9) معاني القرآن ، ج 1 ، ص 254 .

الصفحة 412

فإنه عنى الطيبات ، ثُمَّ بَيَّنَّه بقوله : (من النساء) ، كما أنه عنى المملوك ثُمَّ بَيَّنَّه بالفتيات وكذلك قوله (فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ ...) (1) فإنه عنى جانب الاستمتاع ، ثُمَّ جاء البيان بالنساء ، ومثله قوله (مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ) (2) أي ما وقع في نكاحهم ، ثُمَّ بَيَّنَّه بقوله : (من النساء) .

وقال الزمخشري — في قوله تعالى : (وَالسَّمَاءِ وَمَا بَنَاهَا ...) (3) — : جُعِلَتْ (ما) مصدرية ، وليس بالوجه ؛ لقوله (فَأَلْهَمَهَا) ، وما يؤدي إليه من فساد النظم ، والوجه : أن تكون موصولة ، وإنما أُوثِرَتْ على (مَنْ) لإرادة معنى الوصفية ، كأنه قال : والسماء والقادر العظيم الذي بناها — ونفس — والحكيم الباهر الحكمة الذي سواها ، وفي كلامهم : (سبحان ما سَخَّرَ لَنَا) (4) .

وقال — في قوله (لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ * وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ) (5) — : فإن قلت : لم جاء على (ما) دون (مَنْ) ؟ قلت : لأن المراد الصفة ، كأنه قال : لا أعبد الباطل ، ولا تعبدون الحق (6) .

وقال — في قوله (وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى) (7) — : والقادر العظيم القدرة الذي قَدَّرَ على خلق الذكر والأنثى من ماء واحد ، وقرأ ابن مسعود : والذي خلق الذكر والأنثى (8) ؛ تبيناً لموضع (ما) وأنها موصولة ، قال الفراء : كل هذا — أي التعبير بـ (ما) عن العقلاء فيما

ذُكر من الآيات – جائز في العربية (9) .

ضمائر تُخالف مراجعها

قال تعالى : (مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ) (10) .

(1) النساء 4 : 24 .

(2) النساء 4 : 22 .

(3) الشمس 91 : 5 .

(4) الكشاف ، ج 4 ، ص 759 .

(5) الكافرون 109 : 2 و 3 .

(6) الكشاف ، ج 4 ، ص 809 .

(7) الليل 92 : 3 .

(8) الكشاف ، ج 4 ، ص 761 .

(9) معاني القرآن ، ج 3 ، ص 263 .

(10) البقرة 2 : 17 .

الصفحة 413

فقد شبّه المنافقون – في حالتهم المزرية – بالذي استوقد ناراً لإتارة الطريق ، لكنه افتقدها

فور الوقود ؛ ومن ثمّ كان يجب — حسب الظاهر — أفراد الضمائر كلّها ، حيث عودها على المُشَبَّه وهو مفرد !

لكن هذا من باب تناسي التشبيه — كما في الاستعارة المُرشَّحة — (1) كما في قول أبي تمام من قصيدة يرثي بها خالد بن الشيباني ويذكر أباه ، وهذا البيت في مدح أبيه وذكر علو قدره ورتبته :

وَيَصْعَدُ حَتَّى يَظَنَّ الْجَهْلُ بَأَنَّ لَهُ حَاجَةً فِي السَّمَاءِ ii

استعار الصعود لعلو القدر والارتقاء في مدارج الكمال ، ثمّ بنى عليه ما يبني علو المكان والارتقاء في السماء ؛ فلولا أنّ قصده أن يتناسى التشبيه ويصرّ على إنكاره فيجعله صاعداً في السماء من حيث المسافة المكانية ، لما كان لهذا الكلام وجه .

ونحوه قول أبي الفضل ابن العميد في غلام جميل قام على رأسه ليستره عن الشمس :

قَامَتْ تُظِلُّنِي مِنَ الشَّمْسِ نَفْسٌ أَعَزُّ عَلَيَّ مِنْ نَفْسِي

قَامَتْ تُظِلُّنِي وَمِنْ ii عَجَبٍ شَمْسٌ تُظِلُّنِي مِنَ الشَّمْسِ

فلولا أنّه تناسى التشبيه لم يكن وجه لهذا التعجب .

وكذا قول أبي الطباطبائي العلوي في وصف غلام صبيح :

لَا تَعَجَّبُوا مِنْ بَلَى غِلَالَتِهِ قَدْ زُرَّ أَزْرَارُهُ عَلَى الْقَمَرِ

فلولا أنّه تناسى التشبيه لم يكن وجه لهذا النهي عن العجب .

ونظيره ما جاء في نفس التشبيه — من غير استعارة — كما في قول عباس بن الأحنف في قصيدة يصف فيها محبوبته ، يُخاطب نفسه :

(1) وهي : ما قُرِنَ المُسْتَعَارُ لَهُ بِمَا يُلَاقِمُ المُسْتَعَارَ مِنْهُ ، كما في قوله تعالى : (أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى فَمَا رَبِحَتْ تِجَارَتُهُمْ) البقرة 2 : 16 ، فإنّهُ استعار الاشتراء للاستبدال

والاختيار ثم فرّع عليها ما يُلَاحَظ الاشتراء من الريح والتجارة .

قالوا : والترشيح أبلغ ؛ لاشتماله على تحقيق المُبالغة في التشبيه ، ومَبْنَاهُ على تناسي التشبيه وادّعاء أنّ المُستعار له عين المُستعار منه (راجع المُطوّل ، قسم البيان ، ص 378 – 379 طبع مصر ، منشورات مكتبة الداوري – قم) .

الصفحة 414

هي الشمسُ مسكنُها في السماءِ فَعَزَّ الفؤادَ عزاءً ii اجميلاً

فلنُ تستطيعَ إليها الصُّعودا ولنُ تستطيعَ إليك النُّزولا

فقد شَبَّهَهَا تشبيها صريحاً من غير أن يطوي ذكر المُشَبَّه به ، ومع ذلك فقد تناسى التشبيه ، وبنى على المُشَبَّه ما هو من شأن المُشَبَّه به (1) .

وقوله تعالى : (وَخُضْتُمْ كَالَّذِي خَاضُوا) (2) أي خُضْتُمْ في الكفر والعناد كالذي خاضوه ، فالعائد محذوف ، وهذا من تشبيه الخوض بالخوض ، لا الخائضين بالخائضين ، وهو من حُسن التشبيه ؛ حيث وقع بين الفعلين لا الفاعلين .

وقوله تعالى : (وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ) (3) ، المراد به الجنس وهو عامٌ في مفهومه يشمل الواحد والكثير ، وبما أن الآية ذات مصاديق كثيرة لُوَحِظَ المعنى ليعمَّ الحُكم من غَبرٍ ومن حَضرٍ ومن يَأْتِي من بعدُ .

وقوله تعالى : (وَالَّذِي قَالَ لِوَالِدَيْهِ أَفْ لَكُمْ... أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ) (4) ، المراد به الجنس أيضاً ، وهو نوع من الالتفات اللطيف ، حيث يبدأ الكلام بمفرد ، لكنَّ المُتَكَلِّم – حيث أراد الجنس لا الفرد الخاص – ينحو بكلامه إلى جانب العموم وإرادة الشمول .

وهنا بشأن هذه الآية حكاية ظريفة : زَعَمَت بنو أُمَيَّةَ وبنو مروان أنها نزلت بشأن عبد الرحمان بن أبي بكر ، وحينما كَتَبَ معاوية إلى عامله بالمدينة مروان بن الحكم بأن يُبَايِعَ الناسَ ليزيد قال عبد الرحمان . لقد جئتم بها هرقليّة ، تُبَايِعُونَ لأبنائكم ! فقال مروان : أيّها الناس ، إنّ هذا هو الذي قال الله فيه (وَالَّذِي قَالَ لِوَالِدَيْهِ أَفْ لَكُمْ...) فَسَمِعَت عائشة ، فغَضِبَتْ وقالت :

والله ما هو به ، ولو شئتُ أَنْ أَسْمِيَهُ لَسَمَّيْتُهُ ، ولكنَّ الله لعن أباك وأنت في صُلبه ، فأنت فَضَضٌ من لعنة الله (5) .

(1) المَطْوَل ، ص 379 .

(2) التوبة 9 : 69 .

(3) الزمر 39 : 33 .

(4) الأحقاف 46 : 17 و 18 .

(5) فَضَضٌ : ما انفَضَّ من الشيء ، قال الجوهري : أنت فَضَضٌ من لعنة الله ، يعني : ما انفَضَّ من نُطفة الرجل

الصفحة 415

ما يستوي فيه المفرد والجمع

من ذلك لفظ (الطاغوت) يقع على الواحد والجمع :

* قال تعالى : (وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَاؤُهُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ) (1) .

وقال : (يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ) (2) ، جاء في التفسير أنه أراد : كعب بن الأشرف رأس اليهود .

وقال : (وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا) (3) ، أراد به الأصنام .

قالوا : هو في الأصل مصدر (طغى) ، وأصله : طَغَيوت ، على وزن : فَعْلوت ، مثل : الرهبوت ، والرحموت ، فَقَدَّم الياء وأبدلَ منها ألفاً فصار طاغوت (4) .

* ومن ذلك قوله تعالى : (لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ * ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ * إِلَّا

الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ (5) .

ومثله قوله : (وَالْعَصْرِ * إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ * إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا ...) (6) .

والمراد بالإنسان هنا الجنس الذي يُطلق على الواحد والجمع سواء ، بدليل الاستثناء هنا .

* قال تعالى : (مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ سَامِرًا تَهْجُرُونَ) (7) ، قال الزمخشري : والسامر ، نحو الحاضر في الإطلاق على الجمع ، وكانوا يجتمعون حول البيت بالليل يسمرون ، وكانت عامة سمرهم ذكر القرآن وتسميته سحرًا وشعرًا ، وسب النبي (صلى الله عليه وآله) ، و(تهجرون (من أهرج في منطقهِ إذا أفحشَ . والهجر – بالضم – : الفحش ، وبالفتح : الهديان (8) .

* ومنه (الفلّك) يُطلق على المفرد والجمع ، قال تعالى في المفرد : (وَمَنْ مَعَهُ فِي

= وتردّد في صُلبه ، والحديث أخرجه النسائي وابن أبي خيثمة والحاكم وصحّحه ابن مردويه ، وأخرج أصله البخاري في صحيحه ، راجع : الكشف ، ج 4 ، ص 304 ، وهامش ، ص 303 ، وراجع أيضاً : الدر المنثور ، ج 7 ، ص 444 .

(1) البقرة 2 : 257 .

(2) النساء 4 : 60 .

(3) الزمر 39 : 17 .

(4) إعراب القرآن المنسوب إلى الزجاج ، ص 763 ، باب 42 .

(5) التين 95 : 4 – 6 .

(6) العصر 103 : 1 – 3 .

(7) المؤمنون 23 : 67 .

(8) الكشف ، ج 3 ، ص 194 .

الْفُلُكِ الْمَشْحُونِ (1) وقال في الجمع : (حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِمْ) (2) فهو في المفرد كَقُفْلٍ ، وفي الجمع كَأُسْدٍ .

وقوله ، (وَالْفُلُكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ) (3) يحتمل المفرد والجمع وذلك ؛ لأنَّ (الْفُلُكِ) ، يُذَكَّرُ وَيُؤنَّثُ ، فيُحتمل في ضمير التأنيث أن يكون لذلك ، أو لإرادة الجمع .

* ومنه ما جاء مُفْرَداً بلفظة التمييز أو الحال أو المفعول به ، ويُراد به الجمع ، لا باعتبار المجموع ، بل باعتبار كل واحدٍ منهم : قال تعالى : (فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا) (4) ، أي أَنفُسًا ، والمراد : كل واحدة نَفْسًا . وقال : (وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا) (5) ، أي رُفَقَاءَ ، والمراد : كل واحدٍ رَفِيقًا .

قال الزمخشري : والرفيق كالصديق والخليط في استواء الواحد والجمع فيه ، ويجوز أن يكون مُفْرَداً بَيَّنَّ به الجنس في باب التمييز (6) .

وقال : (ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلًا) (7) ، أي أطفالاً ، والمراد : كل واحدٍ طِفْلاً .

وقال : (أَلَّا تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكِيلًا) (8) ، أي وكلاء .

وقال : (خَلَّصُوا نَجِيًّا) (9) ، أي أنجباء أو أنجية .

قال الزمخشري : ويجوز أن يُقال : هم نَجِي كما قيل : هم صديق ؛ لأنَّه بَزَنَةُ المصادر (10) .

* ومنه لفظ (العدو) ، فَإِنَّه يُطلق على الواحد والجمع على سواء ، قال تعالى : (فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي) (11) .

قال الراغب : يقال : رجل عدوٌّ ، وقوم عدوٌّ (12) ، قال تعالى : (هُمُ الْعَدُوُّ فَاحْذَرْهُمْ قَاتَلَهُمْ

(2) يونس 10 : 22 .

(3) البقرة 2 : 164 .

(4) النساء 4 : 4 .

(5) النساء 4 : 69 .

(6) الكشاف ، ج 1 ، ص 531 .

(7) غافر 40 : 67 .

(8) الإسراء 17 : 2 .

(9) يوسف 12 : 80 .

(10) الكشاف ، ج 2 ، ص 494 .

(11) الشعراء 26 : 77 .

(12) المفردات ، ص 326 .

الصفحة 417

اللَّهُ أَنَّى يُرْفَكُونَ (1) ، (هُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ) (2) .

* وقال تعالى : (فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ * وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ) (3) ، أي أصدقاء أحماء .

(1) المنافقون 63 : 4 .

(2) الكهف 18 : 50 .

الصفحة 418

الباب الخامس

القَصَصُ القرآني على منصة التحقيق

(نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ (1))

القصة : الحديث ، الخبر ، الأمر الحادث ، الأحدث ، الشأن ، الحال .

جمعها : قصص ، والمصدر قصص .

يُقال : قصّ عليه الخبر قصصاً ، إذا حدثه به ، والقصّ والقَصَص : تتبّع الأثر ، يُقال : قصّصتُ أثره أي تتبّعته ، قال تعالى : (فَارْتَدَّا عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصاً) (2) ، أي رجعا إلى الوراء ليستعلما الحال ، وقال — على لسان أمّ موسى — : (وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّيهِ) (3) ، أمرتها بالفحص وتتبع أثره ، ولتنظر من يأخذه من الماء .

وقصص القرآن : أخباره عن أحوال الماضين ، من أمم وأنبياء سالفين ، وعن

(1) يوسف 12 : 3 .

(2) الكهف 18 : 64 .

(3) القصص 28 : 11 .

حوادث واقعة في سوائف الأيام ، مما فيه العبر والاعتبار للباقيين .

وللقصة أثرها المباشر في النفوس وأكد في التربية والتعليم مما لو كان الكلام عارياً عن شواهد وأمثال ؛ ذلك أن النفوس تهفو إلى معرفة ما بين الأحداث وعللها وأسبابها من ربط ، وكذا بينها وبين النتائج المترتبة عليها من علاقة وثيقة ، فلو أن المتكلم أبان وجه العلة والأسباب ، وكشف عن النتائج الحاصلة بشكل مستدل متين ، ووضع يده على مواضع العبر منها وذوات الاعتبار ، لكان قد اقترب من غايته في تأثير النصح والإرشاد ، في أقرب طريق وأفضل أسلوب مؤثر .

قال نظام الدين النيشابوري القمي ، صاحب التفسير : الإنسان قد يذكر معنى فلا يلوح له مبلغ تأثيره ولا مدى تفهيمه كما ينبغي ، حتى إذا شفعه بشاهد مثال ولا سيما قصص الماضين — فيما إذا كان بصدد الوعظ والإرشاد — فتراه كلاماً ذا وقع وتأثير حسبما يراه ؛ ذلك أن في الطباع محاولة المحاكاة مع المشهود من جمال أو كمال ، فإذا ذكر المعنى وحده كان قد أدركه العقل ، ولكن مع منازعة الخيال ومحاولة رفضه في بادئ الأمر ، أما إذا شفع بذكر شاهد من أحوال الماضين وذكرت الأسباب المؤاتية والنتائج الحاصلة منها ، رغبت النفس في لمسها في ذات ضميره ، فيكون أوقع في النفس وأقرب إلى القبول وإمكان التأثير .

ومن ثم كان من الضروري الإكثار في القرآن من ذكر القصص والأمثال ، فإنه الكتاب الذي أنزل تبياناً لكل شيء وهدى ورحمة للعالمين (1) .

وقال الإمام الرازي — بصدد بيان فائدة ذكر قصص الأنبياء في القرآن — :

إنه سبحانه لما بالغ في تقرير الدلائل والبيّنات وفي الردّ على شبهات المعاندين ، شفعها بذكر أحوال الأمم السالفة ومواضعهم من الأنبياء ؛ لغرض أن الكلام إذا طال في تقرير نوع من أنواع المعارف ، فربما حصل نوع من الملل ، وليس إذا حصل انتقال من نوع إلى نوع ، ليزيد طراوة ويُشيط من رغبة السامعين .

وأيضاً ليكون الرسول (صلى الله عليه وآله) والمؤمنون في تسليّة عما يواجهوه من أذى

(1) عن تفسير غرائب القرآن للنيشابوري (بهامش الطبري ، ج 1 ، ص 199 – 200)
بتصرفٍ وتبيين .

الصفحة 420

وليتأسوا بمن سلف من الأنبياء والصالحين .

وكذلك ليكون تنبهاً للجهال المعاندين ، فلينظروا في أحوال الماضين من آبائهم وليعتبروا بما أصيبوا من الفشل والخسران ، وأن الله تعالى لينصر أوليائه ويكون جنده هم الغالبيين .
وأخيراً فإنها معجزة قرآنية يذكر قصص الماضين نقيّة وسليمة من أكدار التحريف والتشويه ، على يد نبيٍّ أميٍّ لم يكتب ولم يقرأ الكتب (1) .

أسلوب القصة في القرآن

إنّ أسلوب القصة في القرآن جاء مُتميّزاً عن الأسلوب المعروف للقصة في التراث الأدبي والإنساني ؛ حيث يكفي القرآن الكريم بذكر الأحداث بشكل مُقطّعات وبصورة إجمالية أحياناً تاركاً التفاصيل ، وأحياناً بشكل مُقطّع غير موصول ، واضعاً يده على نقاط هي بيت القصيد من القصة ، وفي الأغلب بشكل الاستطراد في التعرّض لمفاهيم وحقائق وموضوعات عقائدية أو أخلاقية أو كونية (سنن الطبيعة) أو شرعية ، وغير ذلك من الخصوصيات التي قد تُثير ملاحظة كبيرة حول أسلوب القصة في القرآن الكريم ، وبذلك تخرج عن كونها عملاً فنياً مُستقلاً له مميّزاته الخاصة .

وهذا يعود إلى أنّ القرآن كتاب هداية ، وإنّما استخدم الفن لغايته في أمر الهداية ؛ ومن ثمّ فإنّه يقتصر على موضع الحاجة منه في سبيل تحقيق هدفه الخاصّ ، ولا يُعيره اهتماماً فيما لا يعود إلى هذا الجانب بالذات .

وشيء آخر ، كان أسلوب القرآن أسلوب خطاب لا أسلوب كتاب — كما نبهنا — (2) فلا ملزم له بسرد القضايا بانتظام وانسجام والإتيان بالتفاصيل والجزيئات ، كما هو شأن الكتاب ، فلا يُراعى فيما يقصّ من قصص ترتيبها الزمني ولا التواصل في ذكر حادثة ، بل

(1) عن التفسير الكبير ، ج 17 ، ص 135 ، عند تفسير الآية 71 من سورة يونس ، فيما قصّ الله من حديث نوح (عليه السلام) نقلاً بتصرّف .

(2) في الجزء الأول من التمهيد .

الصفحة 421

ينتقل من حدّث إلى آخر ، ثمّ يأخذ بالتجوال حسب اقتضاء الكلام .

ومن ثمّ فالقرآن يجري في ذكر الحادثة على أسلوبه الخاصّ في ذكر سائر المواضيع من المزج والالتقاط وضمّ بعض الموضوعات والمفاهيم إلى بعض ؛ لمناسبة يراها مقتضية ، وبذلك يخرج عن أساليب الكتب المدوّنة ، لا لشيء إلّا ؛ لأنّه كلام صيغ على أسلوب الخطاب ، وفي فسحة عمّا يتقيّد به أسلوب الكتاب .

فهو يمزج الحقائق الكونيّة بالمعارف العقائديّة ، وبالأحكام الشرعيّة ، وبالموعظة والإرشاد والتبشير والتحذير ، والعواطف والمشاعر والأحاسيس بالعقل والإدراك .

كما أنّه قد يكرّر الموضوعات والمفاهيم بصيغٍ متنوّعة وفي سياقات مختلفة ، كلاًّ حسبما يقتضيه المقام وناسب اتجاه الهدف من ذكر القصة ، وفي كلّ مرّة قد يزيد أو ينقص ، وقد يوجز أو يطنب حسب المناسبة ؛ ومن ثمّ فله أسلوبه الخاصّ خارجاً عن أساليب القصة في الأدب الرائج .

مميزات القصة في القرآن

تَمَاز القِصَّة في القرآن في نقطتين أساسيتين : الأولى تحرّي جانب الصدق والواقعية ، وليس مجرد تخيل ، الثانية جانب الهدف والغرض الذي جاء من أجله القصص في القرآن ، فالقرآن لم يتناول القِصَّة باعتبار أنها عمل فني ، ولم يأت بها من أجل الحديث عن الماضين ، أو للتسلية أو المتعة كما يفعل المؤرّخون والقصّاصون ؛ وإنما كان الغرض من القِصَّة في القرآن هو : المساهمة مع جملة الأساليب العديدة الأخرى التي استخدمها القرآن ، لتحقيق أهدافه وأغراضه الدينية والتربوية ، وكانت القِصَّة القرآنية من أهم هذه الأساليب !

وانطلاقاً مع هذه الفكرة وعلى هذا الأساس ، يُمكن أن نُحدّد الفرق بين القصص القرآني وغيره من القصص ببعض النقاط التي تُشكّل الميزات والخصائص والصفات الرئيسية للقصص القرآني ، ويُمكن أن نجد هذه الخصائص قد أُشير إليها في القرآن الكريم

الصفحة 422

في قوله تعالى : (لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ) (1) .

حيث يُمكن أن نفهم من هذه الآية اتّصاف القصص القرآني بالواقعية والصدق والحكمة والتربية الناجحة :

أولاً — الواقعية : بمعنى ذكر الأحداث والقضايا والصور التي لها علاقة بواقع الحياة الإنسانية ومتطلباتها المعاشة في مسيرة التاريخ الإنساني ، مقابل أن تكون القِصَّة في القرآن إثارة وتعبيراً عن الصور ، أو الخيالات ، أو الأمنيات ، أو الرغبات التي يطمح إليها الإنسان ، أو يتمناها في حياته .

ذلك لأنّ القرآن الكريم يُريد من ذكر القِصَّة وأحداثها ، إعادة النظر في التاريخ الإنساني والقضايا الواقعية التي جربتها البشرية في حياتها ، والتي عاشتها الأمم والرسالات الإلهية السالفة ، والتي تبينّت محاسنها عن مساوئها ، وليؤخذ منها الاعتبار في الحاضر المعاش ، فلا يُجرب ما جربته الآباء وحلّت بهم الندامة من قبل .

أمّا إذا انفصلت القِصَّة عن هذا الواقع ، وكانت مجرد تسلية وسرد أحداث التاريخ الماضي

ومن غير نظر الاعتبار بها ، فهذا أشبه بكتب الأساطير منها بكتب التربية والأخلاق .

والإنسان في مسيرته التكاملية ، بحاجة إلى أن ينطلق مع الواقع نحو الطموحات والكمالات ، وبدون ذلك (بلا درس واقع في الماضي والحال) سوف ينفصل هذا الإنسان عن واقعه الراهن ، فيضيع في متاهات الآمال والتمنيات ، وقد عبّر القرآن الكريم عن هذه الحالة في الإنسان عندما تحدّث عن اليهود : (وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِيٍّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ) (2) .

وعندئذ (عندما خاض الإنسان في أمانيه من غير ملاحظة واقعه) لا يصل الإنسان إلى أهدافه وآماله العليا ؛ لأنّ من لا ينطلق في اتجاه المسير من البداية فلا يبلغ النهاية .

(1) يوسف 12 : 111 .

(2) البقرة 2 : 78 .

الصفحة 423

ومن هنا نجد القرآن الكريم يُحاول أن يُعالج من خلال القصّة ، الواقع الذي كان يعيشه المسلمون في زمن النبي (صلى الله عليه وآله) فيذكر ما يتطابق من الأحداث مع هذا الواقع من ناحية ، كما يُعالج الواقع الذي سوف تعيشه الأجيال والعُصور الإنسانية المستقبلية من ناحية أخرى .

وهذا هو الذي يُفسّر لنا ما ورد عن أئمة أهل البيت (عليهم السلام) من قولهم : (إنَّ القرآن يجري كما تجري الشمس والقمر ، كلّما جاء منه شيء وقع) (1) ، وأنّ القرآن حيّ مع الأبد ، لا يموت مع من نزل في شأنهم بالذات (2) ، فإنّ انطباق هذا الكلام على القصص والأحداث ذات العلاقة بالأنبياء وأقوالهم أو بالتأريخ الماضي ، إنّما هو بلحاظ هذا البعد والصفة في القصّة القرآنية .

ولعلّ في الآية السالفة (لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ) (3) إشارة إلى هذه الصفة في القصص القرآني بوجه عام .

ثانياً — تحرّي الصدق في ذكر الأحداث والوقائع التاريخية التي تعرّض لها الأنبياء وأقوامهم في حياتهم ، وذلك في مقابل الأكاذيب والاحترافات في الفهم والسلوك أو الخرافات التي اقترنت بقصص الأنبياء والأمم السالفة حسبما سجّلت (مشوّهة ومحرّفة) في كتب العهدين بالذات ؛ على أثر ضياع وتحريف للحقائق عن قصدٍ أو بدون قصدٍ أو اشتباهٍ أو جهلٍ .

فما ورد في القرآن من أخبار وحوادث هي أمور وحقائق ثابتة ليس فيها كذب أو خطأ أو اشتباه ، كما حصل في الكتب السالفة ؛ ذلك لأنّ القرآن وحي إلهي ، والله لا يعزب عن علمه ذرة في السماء والأرض ، ويعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور ، والحاضر والماضي والمستقبل لديه سواء ، ويؤكد على هذه الحقيقة قوله تعالى : (مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى) !

(1) تفسير العيّاشي ، ج 1 ، ص 11 ، رقم 5 .

(2) المصدر : ص 10 ، رقم 7 .

(3) يوسف 12 : 111 .

الصفحة 424

وشيء آخر لعله أهم ، وهو : أنّ الأخذ بعبر التاريخ إنّما يصحّ إذا كان إخباراً عن صدق ؛ ذلك لأنّه أخذٌ بتجارب مرّت على حياة الإنسان ، إنّ حسنة أو سيئة ، ولا تجربة إلاّ إذا كانت واقعة ، لا مجرد فرض وتخيل !

والقرآن ، حتّى في ضرب الأمثال ، إنّما يضع يده على حقائق مرّت على حياة الإنسان ؛ لغرض العبرة (كي لا تتكرّر إذا كانت مريرة ، ولتتداوم إذا كانت جميلة) ولا عبرة بمجرد خيال لا واقع له .

ثالثاً — التربية على الأخلاق الإنسانية العالية ، في مقابل التركيز على الأحاسيس والانفعالات في شخصيّة الإنسان ، والتربية على الاهتمام بالغرائز ، وإنّما اتّصفت في القرآن بالأخلاقية ؛ لأنّ المسيرة والحركة التكاملية للإنسان — سواء على مستوى الفرد أو الجماعة — إنّما تقوم على

أساس الأخلاق بعد العقيدة بالله تعالى والرسالات واليوم الآخر ، بل إنَّ الاتِّصاف بالأخلاق العالية هو الذي يُمثِّل عنصر التكامل الحقيقي في حركة الإنسان الفردية والجماعية ؛ ولذا كانت قاعدة المُجتمع الإنساني في نظر الإسلام قاعدة أخلاقية ، والسلوك الرَّاقِي للإنسان هو السلوك الأخلاقي ، وقد وَرَدَ عن رسول الله (صَلَّى الله عليه وآله) قوله : (بُعِثْتُ بِمَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ وَمَحَاسِنِهَا) (1) .

لذا جاءت القصة في القرآن الكريم ذات طابع أخلاقي وللتربية على الإيمان بالله والعمل الصالح ، والسلوك الأفضل في الحياة الفردية والاجتماعية ؛ ولعلَّ هذا هو معنى الهدى والرحمة في الآية السالفة ، ولذلك وَرَدَ قوله (صَلَّى الله عليه وآله) أيضاً : (إِنَّمَا بُعِثْتُ رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ) (2) .

رابعاً — الحكمة وكشف الحقائق الكونية وسُنَن التَّأْرِيخ والقوانين والأسباب التي تَتَحَكَّم أو تُؤَثِّر في مسيرة الإنسان ، وعلاقاته الاجتماعية ، والحياة الكونية المحيطة به ؛ لأنَّ هذه الحقائق الكونية لها علاقة بمسيرة الإنسان التكاملية ، مادام أراد الله تعالى لهذا

(1) بحار الأنوار ، ج16 ، ص287 ، عن أمالي الشيخ ، ص27 ، رواه بإسناده إلى عليّ (عليه السلام) عنه (صَلَّى الله عليه وآله) قال : سمعته يقول... ، وكنز العمال للمتقي الهندي ، ج3 ، ص16 ، رقم 5217 ، واللفظ فيه : (إِنَّمَا بُعِثْتُ لِأَتَمِّمَ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ) ، ورواه البخاري في الأدب المفرد برقم 273 .

(2) بحار الأنوار ، ج18 ، ص24 .

الصفحة 425

الإنسان أن يكون مُختاراً في حياته ومُسْتَعْبِداً للعلم والحكمة في تنظيم مسيرته ؛ ولذا كان من أهداف الرسالة : تعليم الكتاب والحكمة ، حتَّى ينتفع بها الإنسان في تقييم حياته وتنظيم مسيرته ، ولعلَّ لهذه الصفة يقتصر القرآن الكريم في ذِكر القَصَص والأحداث التاريخية على ما يكون له علاقة بهذه الجهة وفي اتجاه هذا الهدف بالذات ، وإلى ذلك أشارت الآية : (وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ)

، حيث يفتح من كل باب منه ألف باب ، وعلى وزان قوله تعالى : (وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ) (1) ، وهذا بخلاف ما لو كانت القصة لمجرد التسلية أو لتدوين الحوادث والوقائع التاريخية ، كما هو شأن كتب التواريخ .

تلك ميزة القصة القرآنية ، تعبيراً عن واقع الحياة ، لغرض التربية والعبرة بتجارب التاريخ ، ولكشف الحقائق الراهنة المؤثرة في مسيرة الإنسان نحو الكمال ، وليس عبثاً ولا مجرد تسلية أو تخيل ، وهكذا افرقت القصة القرآنية عن غيرها بأنها قصة الأحياء ، قياساً للباقيين على الماضين ، وليس سرد حكاية الأموات أو نقل آثارهم فيما تمتعوا بالحياة ، وأكثره عبثاً لا خير فيه (2) ؛ ولذلك كان القرآن المنزل أحسن الحديث (3) .

أغراض القصة في القرآن

نجد القصة القرآنية تستوعب في مضمونها وهدفها كل الأغراض الرئيسية التي جاء من أجلها القرآن الكريم ، بعد أن كانت القصة هي الأداة المفضلة التي استخدمها القرآن في سبيل تحقيق أهدافه وأغراضه جمع .

ومن ثم نرى القرآن قد استخدم القصة لإثبات الوحي والرسالة ، وإثبات وحدانية الله ، وتوحد الأديان في أساسها ، والإنذار والتبشير ، ومظاهر القدرة الإلهية ، وعاقبة الخير والشر والصبر والجزع والشكر والبطر وما إلى ذلك من أهداف رسالية وعقائدية ، تربوية واجتماعية وسنن التاريخ وما شابه ، وإليك

(1) النحل 16 : 89 .

(2) راجع : الميزان في تفسير القرآن ، ج 7 ، ص 172 ، والقصص القرآني للسيد الحكيم ، ص 21 – 30 .

(3) الزمر 39 : 23 .

الأهم من هذه الأغراض : (1)

1 — كان من أغراض القصة إثبات الوحي والرسالة ، وأن ما ينزل على محمد (صلى الله عليه وآله) هو وحي من عند الله ، لا شيء سواه ، فمحمد (صلى الله عليه وآله) لم يكن يكتب ولا يقرأ الكتب ، ولا عرف عنه أنه جالس أرباب اليهود والنصارى ، ثم جاءت هذه القصص في القرآن على أدق وصف وأحسن بيان لا تحريف فيها ولا تشويه ، فكان أدل على أنه وحي يوحى وليس نقلاً عن كتب محرقة أو أقاصيص مشوهة ، والقرآن ينص على هذا الغرض نصاً في مقدمة بعض القصص أو في أعقابها .

جاء في أول سورة يوسف : (إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ * نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الْغَافِلِينَ) .

وفي نهاية السورة : (لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ) .

وجاء في سورة القصص قبل عرض قصة موسى : (نَتْلُوا عَلَيْكَ مِنْ نَبَأِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ) (2) ، وبعد انتهائها : (وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ إِذْ قَضَيْنَا إِلَى مُوسَى الْأَمْرَ وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ * وَلَكِنَّا أَنْشَأْنَا قُرُونًا فَتَطَاوَلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ وَمَا كُنْتَ ثَاوِيًا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ تَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا وَلَكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ * وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا وَلَكِنْ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ لِتُنْذِرَ قَوْمًا مَا أَتَاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ) (3) .

وجاء في سورة آل عمران في مبدأ عرضه لقصة مريم : (ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُونَ أَقْلَامُهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ) (4) .

وفي سورة (ص) قبل عرض قصة آدم : (قُلْ هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ * أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ * مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَأِ الْأَعْلَى إِذْ يَخْتَصِمُونَ * إِنْ يُوحَى إِلَيَّ إِلَّا أَنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ * إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِنْ طِينٍ) (5) .

(1) راجع ما كتبه سيد قطب بهذا الصدد في كتابه : التصوير الفني في القرآن ، ص 112 فما

بعد .

(2) القصص 28 : 3 .

(3) القصص 28 : 44 – 46 .

(4) آل عمران 3 : 44 .

(5) ص 38 : 67 – 71 .

الصفحة 427

وفي سورة هود بعد قصة نوح : (تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا) (1) .

فكل هذه الآيات وأمثالها إنما جاءت لتؤكد فكرة الوحي التي هي الفكرة الأساسية في الشريعة الإسلامية .

2 — وكان من أغراض القصة : بيان وحدة الدين والعقيدة لجميع الأنبياء ، وأن الدين كله من الله سبحانه ، وأن الأساس في الجميع واحد ، لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون ، ولما كان هذا غرضاً أساسياً في الدعوة وفي بناء التصور الإسلامي فقد تكرر مجيء هذه القصص على هذا النمط ، مع اختلاف في التعبير ، لتثبيت هذه الحقيقة وتوكيدها في النفوس ، وربما وردت قصص عدة من الأنبياء مجتمعة في سورة واحدة ، معروضة بطريقة بديعة لتؤيد هذه الحقيقة .

خذ مثلاً سورة الأنبياء ، يتابع قصص موسى وهارون وإبراهيم ولوط ونوح وداود وسليمان وأيوب وإسماعيل وإدريس وذي الكفل وذي النون ومريم ، ويعقب كلًا بذكر جميل ، وفي النهاية يقول : (إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ) (2) ... وهذا هو الغرض الأصيل من هذا الاستعراض الطويل ، وغيره من الأغراض الأخرى يأتي عرضاً وفي ثناياه !

وجاء في سورة النحل : (وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ أُعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ

المُكَذِّبِينَ (3) .

وفي سورة المائدة : (إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ) (4) .

وفي سورة البيّنة : (وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقَيِّمَةِ) (5) .

(1) هود 11 : 49 .

(2) الأنبياء 21 : 48 – 94 .

(3) النحل 16 : 36 .

(4) المائدة 5 : 44 .

(5) البيّنة 98 : 5 .

الصفحة 428

وهذا الغرض يهدف في حقيقته إلى بيان إبراز الصلة الوثيقة بين الشريعة الإسلامية وسائر الشرائع الإلهية التي دعا إليها الرسل والأنبياء جميعاً ، وإنّ الإسلام يُمثّل امتداداً لها ، ولكنها يحتلّ منها مركز الخاتمة التي يجب على البشرية جمعاء الرضوخ إليها : (وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ) (1) ، وبذلك يسدّ الطريق على أهل الزيغ الذين يلهجون بمُساواة الأديان الغابرة والحاضرة وأنّ اتباع أحدها يكفي للرشد واحتضان معالم الهداية والنجاة في الآخرة ، على أساس أنّها حقيقة واحدة مُوحاة من قِبَلِ الله تعالى وأنّ الإسلام يُصدّقها كذلك !

والقرآن يرفض هذه الفكرة المُفرّقة رفضاً ويؤكد على أنّ الحقيقة تركّزت في طريق تكاملها في شريعة الإسلام ، وقد صرّح القرآن بذلك في قوله تعالى : (قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي)

(2) ، أي لا محيد — في بلوغ سعادة الحياة — عن متابعة شريعة الإسلام بالذات !

3 — وأيضاً من تمام هذا الغرض بيان أن الدعوة الرسالية في الإسلام ليست بدعاً في تأريخ الرسالات ، وإنما هي وطيدة الصلة بها في الأهداف والتصورات والمفاهيم : (قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعاً مِنْ الرُّسُلِ ...) (3) ، بل إنها تمثل امتداداً لهذه الرسالات ، وتلك الرسالات تمثل الجذر التاريخي للرسالة الإسلامية ، فهي رسالة إلهية لها هذا الامتداد في التأريخ الإنساني ، ولها هذا القدر من الأنصار والمضحين والمؤمنين .

4 — وهكذا يؤكد على أن وسائل الأنبياء وأساليبهم في الدعوة واحدة ، وطريقة مجابهة قومهم لهم واستقبالهم متشابهة ، وأن العوامل والأسباب والظواهر التي تواجهها الدعوة واحدة ، وقد أكد القرآن في عدة مواضع على هذه الحقيقة ، وأشار إلى اشتراك الأنبياء في قضايا كثيرة ، من ذلك قوله تعالى : (وَكَأَيِّنْ مِنْ نَبِيِّ قَاتَلَ مَعَهُ رَبِّيُونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ) (4) .

(1) المائدة 5 : 48 .

(2) آل عمران 3 : 31 .

(3) الأحقاف 46 : 9 .

(4) آل عمران 3 : 146 .

الصفحة 429

وقوله تعالى : (وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ) (1) .

وكذلك قوله : (وَكَمْ أَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيٍّ فِي الْأَوَّلِينَ * وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ) (2) .

ويتحدث القرآن أحياناً عن الرُّسل حديثاً عاماً ، ليؤكد هذه الوحدة بينهم في الوسائل والأساليب ، كما جاء في سورة إبراهيم : (جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَقْوَاهِمُ) (3)

والسبب وراء تأكيد القرآن لهذه الحقيقة هو : بيان صلابة تلك المواقف وأنها جميعاً حقّ غالب في نهاية المطاف : (كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي) (4) ، (وَإِنَّ جُنَدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ) (5) .

5 — ومن ثمّ كان من أغراض القصة في القرآن الرئيسيّة هو بيان أنّ الله ينصر أنبياءه في النهاية ويهلك المكذّبين وذلك ؛ تثبيتاً لموقف محمّد (صلى الله عليه وآله) وتأثيراً في نفوس المؤمنين : (وَكُلًّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ) (6) .

وتبعاً لهذا الغرض كانت ترد قصص الأنبياء مجتمعةً مختومةً بمصارع من كذبوهم ، ويتكرّر بهذا عرض القصص كما جاء في سورة (العنكبوت) .

(وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ ظَالِمُونَ * فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَصْحَابَ السَّفِينَةِ وَجَعَلْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ) .

(وَإِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ) إلى أن يقول : (فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ فَأَنْجَاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ) .

(وَلَوْ طَآءَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنَّكُمْ لَنَاتُّونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ) إلى أن

(1) الأنعام 6 : 112 .

(2) الزخرف 43 : 6 — 7 .

(3) إبراهيم 14 : 9 .

(4) المجادلة 58 : 21 .

الصفحة 430

يقول : (إِنَّا مُنْزِلُونَ عَلَى أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ * وَلَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ) .

(وَإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَارْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ وَلَا تَعْتَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ * فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَاثِمِينَ) .

(وَعَادًا وَثَمُودَ وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مِنْ مَسَاكِنِهِمْ وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ) .

(وَقَارُونَ وَفِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانُوا سَابِقِينَ) .

(فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذَنْبِهِ فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِيًا وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ وَمِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنَا وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ) (1) .

وتلك هي النهاية الواحدة للمُكذِّبين !

6 — وكان من أغراض القصة بيان نعم الله على أصفياه وخالصي عبادِه ، كقصص سليمان وداود وأيوب وإبراهيم ومريم وعيسى وزكريا ويونس وموسى ، فكانت ترد حلقات من قصص هؤلاء الأنبياء تبرز فيها النعمة في مواقف شتى ، ويكون إبرازها هو الغرض الأول ، وما سواه يأتي عرضاً .

(أُولَئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ مِنْ ذُرِّيَةِ آدَمَ وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ وَمِنْ ذُرِّيَةِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْرَائِيلَ وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَاجْتَبَيْنَا إِذَا تُتْلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُ الرَّحْمَنِ خَرُّوا سُجَّدًا وَبُكِيًّا) (2) .

7 — وأيضاً بيان غواية الشيطان لهذا الإنسان ومبلغ عدائه له ، وتربصه به الدوائر والفرص ،

فليحذر بنو آدم من هذا العدو الذي أغوى أباهم من قبل ، ولا شك إن إبراز هذه المعاني والعلاقات بواسطة القصة يكون أوضح وأدعى للحذر والالتفات ؛ لذا نجد قصة آدم تتكرر بأساليب مختلفة تأكيداً لهذا الغرض ، بل يكاد يكون هذا الغرض هو الهدف الرئيسي لقصة آدم كلها .

(1) العنكبوت 29 : 14 - 40 .

(2) مريم 19 : 58 .

الصفحة 431

وأغراض أخرى كثيرة تلتقي مع أغراض الرسالة في عدد وفير ومستوى رفيع (1) .

أسرار التكرار في القصص القرآني

وهذا يعود إلى تعدد الأغراض التي تهدفها القصة في مجال التربية ، وليست القصة إذا ذكرت مرة استنفدت أغراضها الدينية والتربوية ، ليكون التحدث عنها مرة أخرى عبثاً وتكراراً للمكرر !

القصة إذا كانت ذات جوانب عديدة فإنها إنما تذكر كل مرة بلحاظ جانب منها مناسب للحال والمقام ، وقد يعفى هذا الجانب ويلحظ جانب آخر في مناسبة أخرى وهكذا لعدة مرات .

وأكثر القصص تكراراً في القرآن حديث موسى و فرعون وتأريخ حياة بني إسرائيل ؛ ذلك أن اليهود كانت جاورت العرب منذ حين ، وكانت العرب تعرف من شأنهم وتُعظم من قدرهم ما لا تكاد تعرفه أو تُقدّره من سائر الأمم ، وكانت الأدوار التي مرت على حياة بني إسرائيل ومواقفهم مع الأنبياء أشبه بحالات كانت تعتور العرب حين ظهر الإسلام ، فكانت العلاقة وثيقة بين الحياتين ، تلك في غابرها الماضي وهذه في حاضرها الراهن .

والملاحظ في تكرار قصة نبي الله موسى (عليه السلام) الفرق بين رُوحها العامة عندما تذكر في السور المكية ، ورُوحها في السور المدنية ، فإنما تؤكد في القصص المكي منها على

العلاقة العامة بين موسى من جانب وفرعون وملأه من جانب آخر ، دون أن تذكر أوضاع بني إسرائيل تجاه موسى نفسه ، إلا في موردَيْن يُذكر فيهما انحراف بني إسرائيل عن العقيدة الإلهية بشكل عام ، وهذا بخلاف الروح العامة لقصة موسى في السور المدنية ، فإنها تتحدث عن علاقة موسى مع بني إسرائيل ، وتتحدث عن هذه العلاقة وارتباطها بالمشاكل الاجتماعية والسياسية .

(1) راجع ما كتبه الأستاذ سيد قطب كتابه : التصوير الفني في القرآن ، ص 112 – 120 ، وعلى أثره العلامة السيد محمد باقر الحكيم في كتابه : القصص القرآني ، ص 33 – 56 .

الصفحة 432

وهذا قد يدلنا على أن هذا التكرار للقصة في السور المكية إنما كان ؛ لمعالجة روحية تتعلق بحوادث مختلفة واجهت النبي والمسلمين ومشاكلهم مع المشركين ، ومن أهداف هذه المعالجة توسعة نطاق المفهوم العام الذي تعطيه القصة في العلاقة بين النبي والجبارين من قومه ، وأن هذه العلاقة لا تختلف فيها حادثة عن حادثة أو موقف عن موقف ، والتأريخ يكرر نفسه .

وهكذا يختلف سرد قصص نوح وإبراهيم وسائر الأنبياء ، باختلاف الأحوال التي كان يعالجها المسلمون في طول الدعوة ، فأطواراً بمكة وأطواراً بالمدينة حسب تغير الأوضاع .

ومن الناحية الأدبية أيضاً نرى القرآن عند ما يكرر الحديث عن حادث أو عن ظاهرة طبيعية ، فإنه لا يكررهما إلا وفي هذا التكرار نكتة وظرافة لاحظها حسب المناسبة ، الأمر الذي يزيد في بلاغة البيان القرآني وربما إلى حد الإعجاز ، إذ يعني ذلك : أن بإمكانه سرد قصة واحدة بأنحاء وأشكال ، كل مرة يأتي بالعجيب من الكلام ، بحيث لا يمل السامع من الإصغاء ، حتى ولو سمعها في عدة مواطن ، فإنه لا يمّجها لمرة أخرى وأخرى ؛ لما في كل مرة من طراوة وإبداع شيء جديد ، وفي كل جديد لذة ! وقد عدّ ذلك وجهاً من وجوه إعجاز القرآن في بديع بيانه .

ولتاج القراء أبي القاسم محمود بن حمزة الكرماني تصنيف لطيف بهذا الشأن ، ذكر فيه الفوارق البديعية في مكررات الآيات ، وأبدع في ذلك ، اقتطفنا منه قبسات عند الكلام عن الإعجاز البياني للقرآن (1) .

الحرية الفنية في قصص القرآن

هناك ظواهر كثيرة من ظاهرات الحرية الفنية (الأدبية) توجد في القرآن عند سرد أحداث التاريخ مما جعلته ممتازاً عن مثل التوراة التي هي أشبه بكتاب تأريخ منه بكتاب

(1) نكت وظرف فيما تكرر من الآيات ، التمهيد ، ج 5 .

الصفحة 433

هداية ، ونستطيع أن نعرض عليك منها الظواهر التالية : (1)

1 — إهمال القرآن — حينما يقص — كثيراً من مقومات التأريخ من زمان ومكان ، وأحياناً أبطال المعركة ، فليس في القرآن قصة واحدة عنى فيها الزمان ، أما المكان إهمالاً يكاد يكون تاماً لولا تلك الأمكنة القليلة المبعثرة هنا وهناك والتي لم يلفت القرآن الذهن إليها ، كما عمد إلى إهمال الأشخاص في بعض أقاصيصه إهمالاً تاماً ، اللهم إلا إذا كان لمعرفة الأشخاص دخلاً في العبرة بها .

وهذا من أصول البلاغة في الكلام ، أن لا يذكر من الحادث إلا ما كانت له صلة بغرض الكلام .

2 — اختياره لبعض الأحداث دون بعض ، فلم يعن القرآن بتصوير الأحداث الدائرة حول شخص أو الحاصلة في أمة تصويراً تاماً كاملاً ، وإنما يكتفي باختيار ما يساعده على الوصول إلى أغراضه ، أي ما يلفت الذهن إلى مكان العظة وموطن الهداية ؛ ولعله من أجل ذلك كان القرآن يجمع في الموطن الواحد كثيراً من الأقاصيص التي تنتهي بالقارئ إلى غاية واحدة .

3 — كان لا يهتم بالترتيب الزمني أو الطبيعي في إيراد الأحداث وتصويرها ، وإنما يخالف في هذا الترتيب ويتجاوزها ، الأمر الذي أكثر من الإشارة إليه الأستاذ الشيخ محمد عبده ، قال — بعد سرد قصص بني إسرائيل ذوات عبر من سورة البقرة — : جاءت هذه الآيات على أسلوب

القرآن الخاص الذي لم يسبق إليه ولم يلحق فيه ، فهو في هذه القصص لم يلتزم ترتيب المؤرخين ولا طريقة الكتاب في تنسيق الكلام وترتيبه على حسب الوقائع ، حتى في القصة الواحدة ، وإنما ينسق الكلام فيه بأسلوب يأخذ بمجامع القلوب ، ويحرك الفكر إلى النظر تحريكاً ، ويهز النفس للاعتبار هزاً .

وقد راعى في قصص بني إسرائيل أنواع المن التي منحهم الله تعالى إياها ، وضروب الكفران والفسوق التي قابلوها بها ، وما كان في أثر كل ذلك من تأديبهم بالعقوبات ، وابتلائهم بالحسنات

(1) وللاستاذ محمد أحمد خلف الله هنا تحقيق لطيف ، راجع : الفن القصصي في القرآن الكريم ، ص 80 .

الصفحة 434

والسيئات ، وكيف كانوا يحدثون في أثر كل عقوبة توبة ، ويحدث لهم في أثر كل نوبة نعمة ، ثم يعودون إلى بطرهم ، وينقلبون إلى كفرهم ! (1)

وهكذا قصة لوط جاءت في سورة الحجر : (فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ * قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ * قَالُوا بَلْ جِنَّاتِكُمْ بِمَا كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ * وَأَتَيْنَاكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ * فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَاتَّبِعْ أَدْبَارَهُمْ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ وَامْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ * وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمَرَ أَنَّ دَابِرَ هَؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ مُصْبِحِينَ * وَجَاءَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ * قَالَ إِنَّ هَؤُلَاءِ ضَيْقِي فَلَا تَفْضَحُون * وَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تَخْزُونِ * قَالُوا أَوْلَمْ نَنْهَكَ عَنِ الْعَالَمِينَ * قَالَ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ * لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ * فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُشْرِقِينَ) (2) .

لكنها لو لوحظت مع إحدى قصص لوط في القرآن كقصته في سورة هود (الآيات : 78 — 83) تختلف عنها في ترتيب سرد أحداثها ، فتبتدئ بمجيء الملائكة ، ثم حاله واضطرابه النفسي ، ثم مجيء القوم ثم موقفه وعرض بناته حتى لا يخزي ، ثم ردُّهم عليه وعزمهم على إتمام عزمهم ، ثم موقف الملائكة وإخبارهم إياه بأنهم رسل ربِّه ، وإخبارهم بمجيء العذاب وموعده ،

ثمّ نوع العذاب .

فهنا نلاحظ أنّ المحاوره بينه وبين قومه تتمّ قبل أن تُخبره الملائكة بأنّهم رُسل ربّه ، والقصة تجري بعد ذلك وقد رُتبت وقائعها الترتيب الذي يُشعر بأنّ الزمن هو المحور الذي يربط هذه الوقائع المختارة أو هذه الأحداث المصوّرة .

أمّا في سورة الحجر فالملائكة تُعلّمه كلّ شيء قبل مجيء قومه ، ومع ذلك تمضي المحاوره مع قومه وكأنّه لم يعلم بأنّ أضيافه من الملائكة .

وليس يخفى أنّ هذا بعيد عن الوقائع ، ومشاكلته قريب من القصص وما فيه من حرّية تؤنّن للقاصّ بأنّ يُرتّب أحداثه الترتيب الذي يصل إلى الغرض ويؤدّي إلى الأهداف .

ولعلّ السبب في هذا الاختلاف : القصد من قصّة لوط في سورة هود هو تثبيت قلب

(1) تفسير المنار ، ج 1 ، ص 346 .

(2) الحجر 15 : 61 – 73 .

الصفحة 435

النبيّ (صلّى الله عليه وآله) ومن أجل ذلك عنى القرآن أولاً بما ينال لوطاً من أذى وقلق نفسي ، كما نال محمّداً (صلّى الله عليه وآله) وهو باخع نفسه على أن لا يكونوا مؤمنين وضائق به صدره الكريم ، أمّا القصد من القصّة في سورة الحجر فقد كان بيان ما ينزل بالمكذّبين من عذاب ؛ ومن ثمّ بدأ به قبل كلّ شيء .

4 — إسناده بعض الأحداث لأناس بأعيانهم في موطن ، ثمّ إسناده الأحداث نفسها لغير الأشخاص في موطن آخر ، ومن ذلك قوله تعالى في سورة الأعراف : (قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ) (1) إذ نراه في سورة الشعراء مقولاً على لسان فرعون نفسه : (قَالَ لِلْمَلَأِ حَوْلَهُ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ) (2) .

ويبدو أنّ هذا كلام تذكّره فرعون مع بطانته من رجال الدولة ، فصَحَّ إسناده إليه تارة وإلى المَلَأ من قومه تارة أخرى ، ولذلك نجد تعقيب الآية الأولى بقوله : (يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ فَمَآذَا تَأْمُرُونَ * قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَرْسِلْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ) ، نفس التعقيب الذي جاء للآية الثانية ، سوى تبديل (أرسل) بقوله (وابعث) ، وتبديل (ساحر) بقوله (سحّار) ، والسحّار (من أئبينة الحرف) هو صاحب السحر ، ويتحدّد مع الساحر في المفهوم .

وهكذا تجد في قصّة إبراهيم من سورة هود (3) أنّ البُشرى بالغلام كانت لامرأته ، بينما نجد البُشرى لإبراهيم نفسه في سورة الحجر (4) وفي سورة الذاريات (5) ، ذلك ؛ لأنّ البُشرى بالذرية لإبراهيم بُشرى لامرأته العجوز ، كما يبدو ذلك من سرد القصّة في سورة الذاريات .

5 — إنطاقة الشخص الواحد في الموقف الواحد بعبارات مُختلفة حين يُكرّر القصّة ، ومن ذلك تصويره لموقف الإله من موسى حين رؤيته النار ، فقد نُودي في سورة النمل بقوله : (فَلَمَّا جَاءَهَا نُودِيَ أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا) (6) وفي سورة القصص : (فَلَمَّا أَتَاهَا

(1) الأعراف 7 : 109 .

(2) الشعراء 26 : 34 .

(3) هود 11 : 71 .

(4) الحجر 15 : 53 .

(5) الذاريات 51 : 28 .

(6) النمل 27 : 8 .

الصفحة 436

نُودي من شاطئ الوادِ الأيمنِ في البُقعة المباركة من الشجرة أنّ يا موسى إنّني أنا الله ربُّ العالمين (1) وفي سورة طه : (فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ يَا مُوسَى * إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ

وذلك يشبه تصويره للموقف الواحد بعبارات مختلفة حين صور خوف موسى ، فمرة اكتفى بقوله : (خُذْهَا وَلَا تَخَفْ) (3) ، ومرة أخرى قال : (فَلَمَّا رَأَاهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ يَا مُوسَى لَا تَخَفْ إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَيَّ الْمُرْسَلُونَ) (4) ، وهكذا في غيرهما من المواقف ، كتعبيره بالرجفة مرة وبالصيحة أخرى والطاغية في غيرهما ، وكتعبيره في انشقاق الحجر عن الماء في قصة موسى ، فانفجرت مرة وانبجست أخرى .

وهكذا من المسائل التي جعلتهم يعدّون القصص القرآني من المتشابه ، ولكن ليس من شك في أن الاختلاف كانت نتيجة تغير في القصد أو الموقف ، وأن هذا التغير جعل هذه قصة وتلك قصة ، وما لا نرى من اختلاف ليس إلا الصور الأدبية التي تلائم المقاصد والأغراض .

خذُ لذلك مثلاً قصة موسى وصاحبه وفعله العجائب ، فتارة يقول له موسى : (لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا) (5) وأخرى : (لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُّكَرًا) (6) ؛ لأن الإمر — بكسر الهمز — هو الأمر العجيب ، وكل أمر خالف المألوف فهو يُثير العجب ، سواء أكان خيراً أم شراً .

وهذه العبارة جاءت بشأن خرق السفينة بما لا يستلزم غرق أهلها ، فقد أثار عجب موسى ؛ حيث لم تعد فيه فائدة ولا حكمة ظاهرة ، ولعل فيه حكمة خفية !

أما النُّكر : فهو الأمر المنكر البادي قبْحُه بوضوح ، وهو يعود إلى قتل الغلام وهو طفل لم يعقل شيئاً ولم يرتكب ذنباً .

ومن ذلك أيضاً التعبير عن الأرض اليابسة ، بالهامدة (7) مرة وبالخشعة (8) مرة أخرى ،

(1) القصص 28 : 30 .

(2) طه 20 : 11 — 12 .

(3) طه 20 : 21 .

(4) النمل 27 : 10 .

(5) الكهف 18 : 71 .

(6) الكهف 18 : 74 .

(7) الحج 22 : 5 .

(8) فصلت 41 : 39 .

الصفحة 437

وذلك ؛ لاختلاف الموقف والغرض :

فالأولى في سورة الحج : (يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِنْ مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُّخَلَّقَةٍ لِّنُبَيِّنَ لَكُمْ وَنُقِرُّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ وَمِنْكُمْ مَّن يُتَوَفَّىٰ وَمِنْكُمْ مَّن يُرَدُّ إِلَىٰ أَرْذَلِ الْعُمُرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ) (1) .

والثانية في سورة فصلت : (وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِن كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ * فَإِنِ اسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ * وَمِنْ آيَاتِهِ أَنَّكَ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً فَإِذَا أَنزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ إِنَّ الَّذِي أَحْيَاهَا لَمُحْيِي الْمَوْتِ إِنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) (2) .

والفارق بين الآيتين هو السياق ، حيث مساق الكلام في الآية الأولى مساق الحديث عن البعث والنشور ، فناسب التعبير بالهمود بعده نشور ، والهمود هو الخمود والهدوء يشبه همود الموت .

أما الآية الأخرى فسياقها سياق عبادة وضراعة فناسب التعبير بالخشوع ، خشوع الذل والاستكان ، يُقال : خَشَعَتِ الْأَرْضُ إِذَا يَبَسَتْ وَلَمْ تُمْطَر .

والشواهد على ذلك كثيرة ووفيرة في القرآن .

حالات كائنة أبرزها الترسيم

هناك الكثير من قصص قرآنية هي ترسيمات لحالات واقعية كائنة ، حكاية عن أمر واقع ، وليست مجرد فرض أو تخيل ، وهذا كحديث الأمانة وعرضها على السماوات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الإنسان ، إنه كان ظلوماً

(1) الحج 22 : 5 .

(2) فصلت 41 : 37 : 39 .

الصفحة 438

جهولاً (1) .

وهذا تمثيل لعرض الاستعدادات ، كان الإنسان أكثر استعداداً وأقوى قابلية لحمل الأمانة ، وهي ودائع الله أودعها الإنسان لقابليته الذاتية ، والتي هي عبارة عن العقل وقُدرة الهيمنة والإبداع ، وحتى يكون خليفة الله في الأرض ، استحق الشموخ إلى هذا المقام الرفيع ، بفضل قابليته الفائقة ، غير أنه جهول بشأن نفسه ظلوم لا يعرف قدر نفسه (2) .

فهذا ترسيم رائع للقابليات واستجلاء أرقاها وأقومها ، وهو أمر واقع وليس محض خيال .

وحديث (أخذ الميثاق) : (وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ) (3) حكاية حال واقعة... بياناً لفطرة الإنسان على التوحيد :

الإنسان ، في جبلته مَفتور على الإقرار بالتوحيد ، كما في الحديث المُستفيض عن النبي (صلى الله عليه وآله) : (كل مولود يُولد على الفطرة...) (4) ، وهو المعنى أيضاً بقوله تعالى : (لِلَّذِينَ حَنِفُوا فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا) (5) ، وهكذا قوله تعالى : (أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَا بَنِي

آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ * وَأَنْ اعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ (6) ، إشارةً إلى العهد المودع في فطرة الإنسان ، وكلّ إنسان إذا راجع ضميره وجدّ هذا العهد جلياً بأسطره الواضحة ؛ ومن ثمّ صرّح الإمام أمير المؤمنين (عليه السلام) (أَنْ الْأَنْبِيَاءَ إِنَّمَا بُعِثُوا لِيُثْبِتُوا دِفَائِنَ الْعُقُولِ) (7) ، فدلّ على التوحيد لائحة في عقول بني الإنسان لولا تراكم الغبار عليه ، وهكذا كانت العقول حُجَجَ الله الباطنة ، وكان الأنبياء الحُجَجَ الظاهرة جاءوا لدعم العقول (8) قال

(1) من الآية 72 من سورة الأحزاب 33 .

(2) راجع : تفسير الصافي للمحقّق الفيض الكاشاني ، ج 2 ، ص 369 – 371 ، والميزان في تفسير القرآن ، ج 16 ، ص 371 – 372 ، وللعلامة جبار الله الزمخشري تحقيق أنيق في هذا المجال ، راجع الكشف ، ج 3 ، ص 565 .

(3) الأعراف 7 : 172 .

(4) بحار الأنوار ، ج 3 ، ص 281 ، رقم 22 ، عن عوالي اللآلي ، ج 1 ، ص 35 ، رقم 18 .

(5) الروم 30 : 30 .

(6) يس 36 : 60 – 61 .

(7) في أولى خطبة من نهج البلاغة .

(8) راجع : الكافي ، ج 1 ، ص 16 حديث هشام .

الصفحة 439

الإمام الكاظم (عليه السلام) : (إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَكْمَلَ لِلنَّاسِ الْحُجَجَ بِالْعُقُولِ) (1) .

وهذا هو العهد الذي عاهد الله الإنسان عليه ، مُعْنِياً به الفطرة التي فطر الناس عليها ، كنايةً عن العقول التي رُكِّبت في ذوات الأنفس .

أَمَّا مَا حَسَبَهُ الْبَعْضُ مِنْ إِرَادَةِ (عَالَمِ الذَّرِّ) — حَسْبَمَا جَاءَ فِي بَعْضِ التَّفَاسِيرِ — وَأَنَّ اللَّهَ أَخْرَجَ ذُرِّيَّةَ آدَمَ مِنْ صُلْبِهِ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى رَبوبيَّتِهِ... فَهَذَا شَيْءٌ لَا مَسَاسَ لَهُ بِالْآيَةِ الْكَرِيمَةِ ، وَلَا كَانَتِ الْآيَةُ مُشِيرَةً إِلَيْهِ ، بَلْ وَمَنَافَاتُهُ مَعَ ظَاهِرِ التَّعْبِيرِ ، حَيْثُ قَوْلُهُ تَعَالَى : ، وَلَيْسَ مِنْ ظَهَرِهِ فَحَسَبَ .

الْقِصَّةُ فِي الْقُرْآنِ حَقِيقَةٌ وَاقِعَةٌ

سَبَقَ أَنْ نَبَّهْنَا أَنَّ الْقِصَّةَ فِي الْقُرْآنِ هِيَ حِكَايَةٌ عَنْ أَمْرٍ وَاقِعٍ ، كَانَتْ تَجْرِبَةً مَرَّتْ عَلَى حَيَاةِ الْإِنْسَانِ ، إِنَّ زَاهِيَةً أَوْ مَرِيرَةً ؛ لَغَرَضِ الْإِعْتِبَارِ بِهَا ، وَلَا إِعْتِبَارَ بِمَا فَرَضَهُ الْوَهْمُ أَوْ تَصَوُّرُهُ الْخِيَالُ !

نَعَمْ قَصَصَ الْقُرْآنُ حَوَادِثَ وَاقِعَةً (تَأْرِيخِيَّةً) رَسَمَتْهَا رِيْشَةُ الْفَنِّ الْأَدْبِيِّ فِي أَبْدَعِ صُورِهَا وَأَرْوَعَ أَشْكَالِهَا ؛ لَغَرَضِ التَّأْثِيرِ عَلَى النُّفُوسِ وَالْأَخْذِ بِمَجَامِعِ الْقُلُوبِ ، فَهَنَّاكَ مَرْجٌّ بَيْنَ التَّأْرِيخِ وَالْأَدَبِ وَلَيْسَ مَجْرَدٌ فَنٌّ التَّمَثِيلِ .

ذَلِكَ أَنَّ الْقُرْآنَ اسْتَعْدَمَ الْفَنَّ فِي تَرْوِيحِ دَعْوَتِهِ ، مَعَ الْحِفَافِ عَلَى الْوَاقِعِ الْمَتَمَثِّلِ بِهِ ؛ لَغَرَضِ التَّأْكِيدِ عَلَى التَّأْثِيرِ ، وَمُتَجَنِّبًا مَجَالَاتٍ وَمَحْضَ الْخِيَالِ ؛ إِذْ لَا تَأْثِيرَ لِمَجْرَدِ الْفَرَضِ وَقَدْ أَكَّدَ عُلَمَاءُ التَّرْبِيَةِ عَلَى مَجَانِبَةِ الْإِبْتِنَاءِ عَلَى أُسَاسِ مُنْهَارٍ ، إِذْ لَا قِوَامَ لِبِنَاءٍ كَانَ أُسَاسُهُ عَلَى جُرْفٍ هَارٍ .

التَّرْبِيَةُ لَهَا مَجَالٌ حَقِيقِيٌّ فِي حَيَاةِ الْإِنْسَانِ ، فَلَا يَنْبَغِي بِنَاؤُهَا عَلَى أُسَاسِ الْفَرَضِ مِمَّا لَا وَاقِعَ لَهُ سِوَى الْوَهْمِ وَالْخِيَالِ . وَسُرْعَانَ مَا يَنْهَارُ الْبِنَاءُ إِذَا لَمْ يَكُنْ لَهُ أُسَاسٌ مَكِينٌ .

عَلَى أَنَّ الْقُرْآنَ — وَهُوَ كِتَابٌ هِدَايَةٌ لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ — فِي غِنَى عَنْ التَّمَثُّلِ بِمَفْرُوضَاتٍ

(1) المصدر : ص 13 .

الخيال ، بعد وفور الأحداث والتجارب التي مرّت على حياة الإنسان ، وقد كلفته أثماناً باهظة إن رابحةً أو خاسرةً ، هي تصلح لأن تقع موضع عبرته في مستقبل الزمان ؛ نظراً لوحدة مُتطلّبات الحياة في غابر الأزمان وحاضرها والآتي .

والخلاصة : أنّ القصّة في القرآن هي تجربة واقعيّة قاسها الإنسان في حياته الغابرة ، ولتكون عبرةً في مُستمرّ حياته ، وليست مجرد فرض خيال :

أولاً — لأنّه في غنى عن اللجوء إلى مفروضات خياليّة أو مشهورات هي مقبولات عاميّة ، بعد وفرة التجارب ذوات العبر في سالف حياة الإنسان .

ثانياً — لأنّ البناء على أساس الفرض والخيال سرعان ما ينهار إذا ما كسحته واقعيّات الحياة ولا سيّما بعد فضح الحال .

* * *

هذا ولكن هناك من يرى من قصص القرآن — كلّها أو جُلّها — هي مشهورات عاميّة استندها القرآن ، لا اعترافاً بها ، بل معبراً للوصول إلى غايته في الهداية والإرشاد ، على طريقة الخطابة في البيان ، وبعضهم أجاز كونها تمثيلات مُجرّدة ؛ تقريباً للمطالب إلى الأذهان... ولعلّ هذا إفراط بشأن القرآن !

يقول مُحمّد أحمد خلف الله : القرآن يجري في فنّه البياني على أساس ما كانت تعتقد العرب وتتخيّل ، لا على ما هو الحقيقة العقليّة ، ولا على ما هو الواقع العملي ، فهو حينما يتحدّث عن الجنّ وعن عقيدة المشركين فيهم وأنهم يستمعون إلى السماء ليعرفوا أخبارها ثمّ يقومون بعد ذلك بإلقاء هذه الأخبار على الكهنة ، وكان الكهنة يدّعون الإطّلاع على الغيب ومعرفة الأسرار في كلّ ذلك يجري على هذا المذهب .

جاء في الرازي عند تفسيره لقوله تعالى : (**إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ** * **طَلْعُهَا كَأَنَّهُ رُءُوسُ الشَّيَاطِينِ**) (1) ما يلي : (وأما تشبيه هذا الطلع برؤوس الشياطين ففيه سؤال ، لأنّه قيل إنّ ما رأينا رؤوس الشياطين ، فكيف يُمكن تشبيه شيء بها ؟ وأجابوا عنه بوجوه ،

الصفحة 441

الأول – وهو الصحيح – : (أَنْ النَّاسَ لَمَّا اعْتَقَدُوا فِي الْمَلَائِكَةِ كَمَالِ الْفَضْلِ فِي الصُّورَةِ وَالسَّيْرِ ، وَاعْتَقَدُوا فِي الشَّيَاطِينِ نَهَايَةَ الْقُبْحِ وَالتَّشْوِيهِ فِي الصُّورَةِ وَالسَّيْرِ ، فَكَمَا حَسُنَ التَّشْبِيهِ بِالْمَلَكِ عِنْدَ تَقْرِيرِ الْكَمَالِ وَالْفَضِيلَةِ فِي قَوْلِهِ : (إِنَّ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ) (1) فَكَذَلِكَ وَجِبَ أَنْ يَحْسُنَ التَّشْبِيهِ بِرُؤُوسِ الشَّيَاطِينِ فِي الْقُبْحِ وَتَشْوِيهِ الْخَلْقَةِ) (2) .

وجاء في الكشاف عند تفسيره لقوله تعالى : (لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ) (3) ما يأتي : (لَا يَقُومُونَ إِذَا بُعْثُوا مِنْ قُبُورِهِمْ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ أَيْ الْمَصْرُوعُ ، وَتَخَبَّطُ الشَّيْطَانُ مِنْ زَعَمَاتِ الْعَرَبِ ، يَزْعُمُونَ أَنَّ الشَّيْطَانَ يَخْبِطُ الْإِنْسَانَ فَيُصْرَعُ ، وَالْخَبْطُ : الضَّرْبُ عَلَى غَيْرِ اسْتِوَاءٍ ، كَخَبْطِ الْعَشَوَاءِ ، فَوَرَدَ مَا كَانُوا يَعْتَقِدُونَ .

والمسّ : الجنون ، ورجل ممسوس ، وهذا أيضاً من زعماتهم وأنّ الجنّي يمسه فيختلط عقله ، وكذلك جنّ الرجل ، ضربته الجنّ ، ورأيتهم لهم في الجنّ قصص وأخبار وعجائب ، وإنكار ذلك عندهم كإنكار المشاهدات) (4) .

يقول الأستاذ خلف الله : يجري القرآن على هذا المذهب الأدبي في محاولته هدم عقيدة المشركين السابقة ، وقد كانت تُعتبر العقبة الأولى في سبيل الدعوة الإسلامية لما فيه من إتاحة الفرصة للمشركين بأن يدّعوا أنّ محمداً من الكهان وأنّ الذي يُطلّعه على الغيب هم الشياطين وليس وحي السماء .

حارب القرآن هذه الفكرة ، وحاربها تدريجياً وبأساليب مختلفة ، فالجنّ كانت تقعد مقاعد للسمع ، ولكن الكواكب أصبحت رجوماً والشهب أصبحت رواصد (وَأَنَّا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْمَعُ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شِهَابًا رَصَدًا) (5) ، والجنّ تخطف الخطفة حتّى بعد رسالة محمد (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ) وحتّى بعد أن حدثت المعجزة ومنعت الجنّ من الاستراق (إِنَّا زَيْنًا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ * وَحِفْظًا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ * لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى وَيُقَذَّفُونَ

(1) يوسف 12 : 31 .

(2) التفسير الكبير ، ج 26 ، ص 142 .

(3) البقرة 2 : 275 .

(4) الكشاف ، ج 1 ، ص 320 .

(5) الجن 72 : 9 .

الصفحة 442

مِنْ كُلِّ جَانِبٍ * دُحُورًا وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ * إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ ثَاقِبٌ (1)

ذلك أسلوب محاربة الفكرة يوم أن كان سلطانها قوياً وإيمانهم بها عنيفاً ، ويوم أن كان القرآن في أول عهده بهم .

ولكن حينما تقدّم الزمن وحينما استقرّ الأمر في البيئة واشتهر أمر المعجزة وأخذ القوم يُصدّقون بالرجم ، انتقل القرآن إلى أسلوب آخر في محاربة الفكرة ، فادّعى أن الجنّ ما كانت تعلم الغيب وأنها لو كانت تعلمه ما لبثت في العذاب بعد أن فارق سليمان (عليه السلام) الحياة (فلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ أَنْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ) (2) .

وأسلوب المحاورّة قد يُوقع بعض المُفسِّرين في إشكالات خاصّة ، حينما يأخذون المسائل مأخذ الجدّ ويحاولون البحث عن الأجرام السماويّة وهل كانت موجودة قبل مُحمّد أو لم تكن ؟ وإذا كانت فكيف جُعِلت رُجوماً ؟ وهكذا إلى أن يَضيقُوا هم أنفسهم بأمثال هذه المسائل ، جاء في الرازي ما يلي :

يُروى أن السبب في ذلك أن الجنّ كانت تَتَسَمَّعُ لخبر السماء ، فلَمَّا بُعِثَ مُحمّد (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ) حَرَسَتْ السماء ورصدت الشياطين ، فَمِنْ جَاءَ مِنْهُمْ مُسْتَرْقِياً السَّمْعَ رُمِيَ بِشِهَابٍ فَأَحْرَقَهُ ؛ لئلا ينزل به إلى الأرض فيلقيه إلى الناس فيخلط على النبيّ أمره ويرتاب الناسُ بخبره ، فهذا هو السبب في انقضاء الشُّهُبِ وهو المراد من قوله : (وَجَعَلْنَاهَا رُجُوماً لِلشَّيَاطِينِ) (3) ،

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ طَعَنَ فِي هَذَا مِنْ وَجْهِهِ :

أحدها : أَنَّ انْقِضَاضَ الْكَوَاكِبِ مَذْكُورٌ فِي كُتُبِ الْقُدَمَاءِ ، قَالُوا : إِنَّ الْأَرْضَ إِذَا سَخَنَتْ بِالشَّمْسِ ارْتَفَعَ مِنْهَا بُخَارٌ يَابِسٌ وَإِذَا بَلَغَ النَّارَ الَّتِي دُونَ الْفَلَكَ احْتَرَقَ بِهَا ، فَتِلْكَ الشُّعْلَةُ هِيَ الشَّهَابُ .

وثانيها : أَنَّ هَؤُلَاءِ الْجَنِّ كَيْفَ يَجُوزُ أَنْ يُشَاهِدُوا الْأُلُوفَ مِنْهُمْ يَحْتَرِقُونَ ، وَمَعَ ذَلِكَ يَعُودُونَ لِمِثْلِ صَنِيعِهِمْ !

(1) الصّافّات 37 : 6 – 10 .

(2) سبأ 34 : 14 .

(3) الملك 67 : 5 .

الصفحة 443

وثالثها : كَيْفَ يَجُوزُ خَرَقَ ثُخُنِ السَّمَاءِ إِذَا نَفَذُوا ، وَإِذَا لَمْ يَنْفَذُوا فَكَيْفَ يَسْتَمْعُونَ إِلَى أَسْرَارِ السَّمَاءِ مِنْ ذَلِكَ الْبُعْدِ الْبَعِيدِ ؟ وَكَيْفَ لَا يَسْمَعُونَ إِلَى كَلَامِ الْمَلَائِكَةِ وَهُمْ عَلَى الْأَرْضِ ؟

ورابعها : لِمَ لَمْ يَسْكُتِ الْمَلَائِكَةُ عَنْ ذِكْرِ الْأَحْوَالِ الْمُسْتَقْبَلَةِ كَيْ لَا تَتِمَّكَنَ الْجَنُّ مِنْ اسْتِمَاعِهَا ؟

وخامسها : أَنَّ الشَّيَاطِينَ مَخْلُوقُونَ مِنَ النَّارِ وَالنَّارُ لَا تُحْرَقُ النَّارُ !

وسادسها : كَيْفَ جَازَ تَدَاوِمَ الْقَذْفِ بَعْدَ النُّبُوَّةِ وَحَتَّى بَعْدَ وَفَاةِ النَّبِيِّ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ) فِي حِينٍ أَنَّ الْإِسْتِرَاقَ كَانَ لِأَجْلِ خَلَطِ أَمْرِ الْوَحْيِ ؟

وسابعها : أَنَّ هَذِهِ الرُّجُومَ تَحْدُثُ بِالْقُرْبِ مِنَ الْأَرْضِ وَلَوْ كَانَتْ قَرِيبَةً مِنْ فَلَكِ السَّمَاءِ لَمَا شَاهَدْنَا حَرَكَتَهَا !

وثامنها : لِمَ لَمْ يَنْقُلِ الشَّيَاطِينُ أَسْرَارَ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى الْكُفَّارِ ، إِذَا كَانَ يُمَكِّنُهُمْ نَقْلَ أَخْبَارِ

وتوسعها : لَمْ لَمْ يُمنَعُوا ابتداءً من الصعود إلى السماء حتى لا يحتاج في دفعهم إلى قذف الشُّهُب ؟ (1)

لكن لو فَطَنَ الرازي من أَوَّل الأمر إلى أَنَّ القرآنَ إِنَّمَا يُحارب هذه العقيدة ويُحاول هدمها بأسلوبه الخاصَّ ، القائم على فكرة التدرُّج ، وأنَّ هذا التدرُّج يشبه تماماً التدرُّج في التشريع في مسألة مُحاربة الخمر وغيرها ، وأنَّ النسخ في التشريع إِنَّمَا يُعلِّل بهذه الفكرة .

لو فَطَنَ الرازي إلى كلِّ هذا لما أتعَب نفسه وأتعَب غيره في هذه الوقفات الطويلة ، ولقال بأنَّ القرآنَ إِنَّمَا يأخذ الناس بتصوراتهم ، وأنَّه في هذا الموقِف قد سلَّم بهذه العقيدة ، لا لأنَّها حقٌّ وصدق ، وإنَّما لأنَّه يريد أن يهدمها تدريجياً ، فيسلَّم بها أولاً ثُمَّ يأخذ في هدمها مُستعيناً بالزمن .

(1) نقلناها بتلخيص واختزال ، راجع : التفسير الكبير ، ج30 ، ص61 ، وقد أجاب عنها إجابات ضعيفة ممَّا يقوِّي الإشكال !

الصفحة 444

فقد اتَّضح أَنَّ القرآنَ كان يأخذ الناس بتصوراتهم بالعُرف والعادة ، وأنَّه كان يفعل هنا ما كان يفعل في أمور التشريع من أخذ الناس بعاداتهم ومن تغيير هذه العادات تدريجياً ، الأمر الذي مِنْ أجله كان النسخ في التشريع .

فقد وَضَح أَنَّ القرآنَ قد قصَّ في القصص التي كانت موطن الاختبار لمعرفة نبوة النبي (صَلَّى الله عليه وآله) وصدق رسالته ما يعرفه أهل الكتاب عن التأريخ ، لا ما هو الحق والواقع من التأريخ ، وأنَّه من هنا لا يجوز الاعتراض على النبي (صَلَّى الله عليه وآله) وعلى القرآن الكريم بأنَّ هذه الأفاصيل أخطاء من أخطاء التأريخ !

وبعد فنلُفِت ذهن القارئ إلى أَنَّهُ إذا وَضَح لديه الوضوح الكافي أَنَّ القصة القرآنية قد قُصِد منها إلى التأريخ ، فإنَّه يتعيَّن عليه أن يؤمن بما جاء فيها على أَنَّهُ التأريخ ، وذلك كتقرير القرآن

لمسألة مَوْلد عيسى (عليه السلام) وتقريره إبراهيم (عليه السلام) وأنه لم يكن يهودياً ولا نصرانياً .

أما تلك التي يُقصد منها إلى العِظة والعِبرة وإلى الهداية والإرشاد فإنّه لا يلزم أن يكون ما فيها هو التاريخ ، فقد تكون المعارف التاريخية عند العرب أو عند اليهود ، وهذه المعارف لا تكون دائماً مُطابقة للحقّ والواقع ، واكتفاء القرآن بما هو المشهور المُتداول أمر أجازته النقد الأدبي وأجازته البلاغة العربيّة وجرى عليه كِبَارُ الكُتّاب ، ومن هنا لا يصحّ أن يتوجّه اعتراض على النبيّ (صلّى الله عليه وآله) أو على القرآن الكريم ! (1)

* * *

وبعد فهذا الذي ارتآه الأستاذ خلف الله ، كان قد سَبَقَه إلى ذلك الكاتب الشهير طه حسين في كتابه (في الشعر الجاهلي) والأستاذ عليّ عبد الرزّاق في كتابه (الإسلام وأصول الحكم) وغيرهما حتّى أصبح ذلك من ميزات الفكر الإسلامي الحديث ، وربما أثار ضجّة في الأوساط الدينيّة ولا يزال ، وأخيراً قام الأستاذ خليل عبد الكريم بعرض وتحليل القصص القرآني بصورة نقد وتعليق على كتاب الفن القصصي في القرآن للأستاذ

(1) الفن القصصي في القرآن ، ص 87 – 91 .

الصفحة 445

خلف الله ، وزاد عليه الكثير ممّا حسب أن خلف الله أغفله ! غير أنّه زاد في الطين بلّةً ، يقول – مُعترضاً على كلامه الأخير بشأن ما قصّد من القصّة القرآنيّة إلى التاريخ – : إنّنا نقف مع خلف الله مليّاً عند القصص كالتأريخي ؛ إذ لم يُحدّد لنا المعيار الذي انطلق منه لتحديد تأريخيّة القصّة :

هل هو ثبوتها في مُدوّنات التاريخ المُعتمدة ؟

أم هل هو احتفاظ الشعوب في ذاكرتها لوقائعها ؟

وهل مجرد ورودها في التوراة يُضفي عليها صفة التاريخية ؟

لقد كان حرياً به وهو بصدد كتابة بحث أكاديمي أن يفعل ذلك ، ولعلّ إغفاله ذكر هذا المعيار هو الذي دفع به إلى إضفاء الصفة التاريخية على قصص ووقائع وأحداث في حين أنها ليست كذلك ، فنزاعُ ابني آدم وقتلُ أحدهما الآخر وجهلُ القاتل بكيفية دفن جثة أخيه المقتول هذا ليس تاريخاً ، وإنما هو أدخل في باب الميثولوجيا (علم الأساطير) ، ولهذه الأحداث مَثيلات في عقائد العديد من الشعوب القديمة والبدائية الحالية ، مثل أحداث الطوفان والسفينة المُعجبة التي أنقذت البشرية من الانقراض !

وكذلك حكاية عاد وهود وهلاك القوم بالريح التي تحمل العذاب الأليم ، فهي من الفولكلور (1) (قصص شعبية) العربي القديم ، وحتى الآن يُضرب مثل للرسول (الوافد أو المندوب) المشؤوم — (وافد عاد) !

وتلحق بها قصة صالح وثمود ، والناقة المدهشة التي تشرب يوماً وكل سكان القرية يوماً ، وسدوم (مدائن لوط) التي ضربها أحد الزلازل ، فنُسب إلى لعنة حاقت بهم من جرّاء شذوذهم الجنسي ؛ تنفيراً من دُعاة الإصلاح لهذا العمل الخبيث ، وكذلك قصة أصحاب الكهف الذين لبثوا فيه أكثر من ثلاثة قرون وهم يغطّون في نوم عميق ويتعمون بأحلام وردية دون أن يُصابوا بجوع أو ظمأ ولا تتغيّر أجسامهم بمضيّ القرون ، فلما استيقظوا ظنّوا أنهم ناموا بضع ساعات .

(1) قصص عامية تتداولها الألسن وتعارفتها منذ قديم الأيام .

الصفحة 446

وكذا قصة ذي القرنين الذي غزا البلاد ودوّخ السلاطين والملوك والأقيال ، وسار إلى الشرق حتى وصل إلى حدود بلاد يأجوج ومأجوج ، فبنى سداً منيعاً بينه وبينهم ، ومن ضمن ما رآه في رحلاته تلك : الشمس وهي تغرب في عين حمئة .

ومع ذلك يذهب خلف الله إلى أن هاتين الحكايتين من صلب التاريخ ، فكلّ هذا من قصص الفولكلور الشعبي الذي كان يتناقله عرب الجزيرة أو اليهود وكان معروفاً ومحفوظاً في عهد

مُحَمَّد (صَلَّى الله عليه وآله) وَيُرَدِّدُهُ الْجَمِيع ، فَكَيْفَ يَعْتَبِرُهُ خَلْفَ اللَّهِ تَأْرِخًا وَكَيْفَ يَعِدُّ حَكَايَاهُ اللطيفة حِينًا وَالْمُرْعِبَة حِينًا آخَر تَأْرِخًا ؟

أَمَّا الْأَوْعَرُ مِنْ ذَلِكَ فَإِنَّهُ يَعْتَبِرُ حَكَايَةَ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ وَخُرُوجَ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ مِصْر ، وَضَرْبَ مَلَأَ فِرْعَوْنَ بِالْجَرَادِ وَالضَّفَادِعِ وَالْقُمَّلِ وَالدَّمِّ ، وَتَحْدِيَّ مُوسَى لِلْسَحَرَةِ ، وَانْقِلَابِ الْعَصَا إِلَى حَيَّةٍ وَثَعْبَانٍ أَوْ جَان... إلخ ، نَقُولُ إِنَّهُ يَعْتَبِرُ كُلَّ هَذِهِ الْحَكَايَا تَأْرِخًا ، مَعَ أَنَّهُ لَا يُوجَدُ فِي الْعَالَمِ بِلَدٍ أَحْرَصَ عَلَى تَدْوِينِ تَأْرِخِهِ كِتَابَةً كَمِصْرَ ، وَلَيْسَ فِي التَّأْرِخِ الْمِصْرِيِّ شَيْءٌ مِنْهَا ، وَمَعَ ذَلِكَ عَدَّهَا الْمُؤَلَّفُ قِصَصًا تَأْرِخِيًّا !

وَالْأَشَدُّ إِثَارَةً لِلدَّهْشِ أَنْ يَضْفِي صِفَةَ التَّأْرِخِيَّةِ عَلَى الْمُحَاوَرَةِ الَّتِي دَارَتْ بَيْنَ الْمُسْتَضْعَفِينَ وَالْمُسْتَكْبِرِينَ ، ثُمَّ بَيْنَ هَؤُلَاءِ الْآخَرِينَ وَبَيْنَ الشَّيْطَانِ ، أَوْ عَلَى سُؤَالِ اللَّهِ عِيسَى عَمَّا إِذَا كَانَ قَدْ طَلَبَ مِمَّنْ تَبَعَهُ أَنْ يَعْْبُدُوهُ هُوَ وَأُمُّهُ ؟

وَيَلْحَقُ بِهِ مَا جَاءَ عَلَى لِسَانِ الْيَهُودِ أَنَّهُمْ قَتَلُوا الْمَسِيحَ رَسُولَ اللَّهِ فَبِأَيِّ مَقْيَاسٍ يُعَدُّ هَذَا تَأْرِخًا ؟

وَهَلْ يُمَكِّنُ لِلْقَصَصِ الَّتِي أوردنا أَمْثَلَةً مِنْهَا أَنْ تَنْضَوِيَ تَحْتَ صِفَةِ التَّأْرِخِيَّةِ ؟ وَبِقَدَرٍ مَا أَخْفَقَ الْمُؤَلَّفُ فِي إِفْضَاءِ صِفَةِ التَّأْرِخِيَّةِ عَلَى هَذِهِ الْقِصَصِ ، بِقَدَرٍ مَا حَالَفَهُ التَّوْفِيقُ فِي الْقَوْلِ بِأَنَّهَا حَقِيقِيَّةٌ بِحَسَبِ اعْتِقَادِ الْمُخَاطَبِينَ بِالْقُرْآنِ الْمُعَاصِرِينَ لِمُحَمَّدٍ !

فَعَرَبُ الْجَزِيرَةِ آنَ ذَاكَ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِصَحَّةِ وَقَائِعِ قِصَصِ عَادَ وَهَوْدَ وَثَمُودَ وَصَالِحَ وَالنَّاقَةَ وَآيَاتِ الْعَذَابِ الْأَلِيمِ... إلخ .

وَالْيَهُودُ يُؤْمِنُونَ بِصِدْقِ قِصَّةِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ وَالضَّفَادِعِ وَالْقُمَّلِ وَالدَّمِّ

الصفحة 447

وَالْآيَاتِ الْمُفْصَّلَاتِ وَمُوسَى وَشُعَيْبَ وَانْقِلَابِ الْعِصِيِّ إِلَى حَيَّاتٍ وَثَعَابِينَ... إلخ وَخُرُوجَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَانْشِقَاقِ الْبَحْرِ... إلخ وَقَبْلَهَا بِقِصَّةِ ابْنِي آدَمَ وَبِالطُّوفَانِ وَبِالسَّفِينَةِ الرَّائِعَةِ الَّتِي حَفِظَتْ ذُرِّيَّةَ آدَمَ مِنَ الْغَرَقِ... إلخ .

إذن كان الأولى أن يَصِفَ هذه القصص بأنها الشعبية والقصص الدينية ، ولا يغضّ هذا من قيمتها أو يُقلِّل من قدرها أو يُهَوِّن من مصداقيتها أو ينال من حقيقتها !

خلاصة القول : إنَّ الكسوة التاريخية التي حاول المؤلف (خلف الله) أن يدّثر بها تلك القصص ليست مُلائمة لها ! (1)

* * *

ويتلخّص هذا المذهب (الذي وسّموه باسم الفكر الإسلامي الحديث) في أن القرآن قد استخدم القصص الشعبية وكذا القصص الدينية الشائعة معبراً للبلوغ إلى أهدافه في تبليغ رسالة الله ، ومن غير أن يكون ذلك اعترافاً بصحتها أو إدعاناً بصدقها ، على طريقة فنّ الخطابة وعلى أساس الأخذ بالمشهورات أو المقبولات (لدى العامة) ولو تمثيلاً ؛ ولتكون ذريعة لتحقيق الغرض في الهداية والإرشاد ، وكان ذلك يكفي تبريراً للاستناد إلى قضايا يعترف بها المعاصرون أو المخاطبون استناداً تمثيلاً ، وبذلك يمكن التأثير عليهم في التبشير والإنذار !

إذن فالقرآن لا يتحمّل عبء مسؤولية القضايا المستند إليها ، بعد أن كانت وسائط لإنجاز الهدف من دون أن تكون هي مقصودة بالإثبات ، والغاية تُبرّر الوسطة .

وبهذا التعليل حاولوا التخلّص من تبعات القول بتاريخية تلك الأحداث .

وحجّتهم في ذلك ، والتي دَعَتهم إلى سلوك هذا المسلك الوعر (حيث ارتكاب خلاف ظاهر التعبير!) ؛ أنهم وجدوا أنفسهم في مأزق عن الإجابة الوافية لو تسالموا على واقعية تلك القصص والتي عليها صيغة التمثيل في حُساباتهم !

(1) الفن القصصي في القرآن ، مع شرح وتعليق خليل عبد الكريم ، ص 414 – 416 .

هنا ملاحظة خطيرة يجدر التنبيه لها ، هي أنّ أصحاب هذا الفكر الحديث — حسب مصطلحهم — إنّما حسّبوا حسابهم حفاظاً على كرامة القرآن وأنه في آفاق عالية من السموّ والرفعة ، ومن غير أنّ يتنازل مع رغبة الطامعين أو يتسافل حيث المذاهب العاميّة الساقطة .

فإنّ كان القرآن يتمثّل بقصص شعبية دارجة ، فإنّ معناه مجرد التمثيل وإن كانت عناصره على أساس التخيل والتصوير ، فإنّ هذا ليس بعيب ، إنّما العيب فيما إذا رَضَخ لأوهام ساطية على الحقائق ، لمجرد أنّ العامة تقبله وترضاه ، الأمر الذي هو استرضاء مُتسافل مقيت ويتحاشاه القرآن الكريم .

يقول الأستاذ خليل عبد الكريم — رداً على مَنْ زعم أنّ القرآن إنّما صور قصّة أصحاب الكهف طبقاً لآراء أهل الكتاب ، لغرض إثبات نبوّة مُحمّد (صلى الله عليه وآله) ، حيث كانت آراء اليهود هي المقياس الذي به يقيسون صدق النبيّ (صلى الله عليه وآله) فلو نزل القرآن بغيرها أي بما يخالف المقياس المذكور لكذبوا النبيّ ولما آمنوا به أو بالقرآن الذي جاء به — يقول رداً على ذلك : وهل آمن اليهود برسوليّة مُحمّد وصدّقوه واتّبعوه ، بعد أن جاءهم بصورة لما يعرفه أهل الكتاب ؟!

قال : أليس القول بأنّ مجيء القرآن مطابقاً للصورة التي يعلمها أهل الكتاب في خصوصيّة عدّة أصحاب الكهف ومدة مكثهم ، وذلك للتدليل على صدق نبوّة مُحمّد ، أليس لهذا القول دلالة الصريحة أنّ معلومات أو معارف أهل الكتاب وحصرها وتحديدًا اليهود ، حاكم على القرآن ؟! وبعبارة أوضح : أنّ القرآن رَضَخ لمقياس اليهود حتّى تثبّت نبوّة مُحمّد ورسوليّته !! تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً !

هل ما قاله البعض من القداميّ ووافقه بعض المعاصرين ، يتفق مع رأي القرآن في اليهود ؟ وكيف يُلائم ما جاء في القرآن ، إنّ بشأن عدّة الفتية أو مدة مكثهم بالكهف ، تصوير معارف اليهود ؟ وقد رماهم القرآن بكلّ خسيّة ودفعهم بكلّ نقیصة ، وأوعر من هذا جميعه أن تكون المطابقة لهذه المعارف هي مقياس صدق مُحمّد وأنه رسول يُوحى إليه

إنَّ المنطق والعقل لا يقبلان ذلك ويرفضانه ، فالشخص العاديّ يَشْمَنْزُ من اتَّخَذَ قَالَةَ الكَذُوبِ
مِيزَانًا لَصَحَّةِ كلامه ، فما بالك بالله تعالى جلَّ جلاله ! (1)

وقفه فاحصة

غير أننا لو اعتبرنا تلك القضايا بعين التحقيق وتعمّقتنا النظر الدقيق ، لرأيناها صورةً طَبِيقِ
الواقع ، لا وَهْم ولا مجرد تمثيل !

إنَّ أكثر القضايا التي قصّها القرآن قد اكتُشِفَتْ آثارها وتبيّنت دلائلُ صدقها بعد حين .

ولنبداً بما ذكره الأستاذ خليل أخيراً بشأن قضايا إسرائيلية - مصرية ، وأنها لو صحّت لما
أهمَل ذكرها التأريخ المصري القديم : (2)

قلت : كثير من أحداث مصر القديم لم يُسجَّلْها التأريخ ، بعد أن كان مهمّة التأريخ الأثري هو
مجرّد وصف البلاط الملكي وزهو رجالات الحكم ومُجونهم في البَذخ والتَرَف والأفراح ، ليس غير
، أمّا الأوضاع الاجتماعية وما عليه سائر الناس من الأحوال والأوضاع ، فهذا ممّا لا يهتمّ به
التأريخ القديم سوى ما كانت له صلة بأحوال الملك وحواشيه ، فالتأريخ القديم إنّما هو تأريخ
الملوك ، وليس تأريخ الأمم ، على خلاف ما وسَم الطبري تأريخه (3) .

ومثلاً لذلك نقول : كانت رحلة العبرانيين (بني إسرائيل) إلى مصر أمراً لا يُنكر ، في حين
أنّه لم يأت ذكر منها في تأريخ مصر القديم ، وكذا موسى وهارون ، فضلاً عن يوسف وإخوته
ويعقوب ، شيء لا يُمكن الغُصّ عنه في تأريخ مصر ، ومع ذلك لم يأت في كتابات مصر القديمة
ولا إشارة إليه .

(1) المصدر : ص 409 - 410 .

(2) يقول : (لا يوجد في العالم بلد أحرص على تدوين تأريخه كتابةً كمصر ، وليس في
التأريخ المصري شيء منها...) المصدر : ص 416 .

(3) وَسَمَ تَارِيخَهُ بِاسْمِ تَارِيخِ الْأُمَمِ وَالْمُلُوكِ ، فِي حِينَ أَنَّهُ لَيْسَ فِي تَارِيخِهِ ذِكْرٌ عَنْ أَحْوَالِ الْأُمَمِ وَأَوْضَاعِهَا ، سِوَى مَا يَمَسُّ شَأْنَ الْقَادَةِ الْمُلُوكِ وَتَصَرُّفَاتِهِمْ التَّعَسُّفِيَّةَ .

الصفحة 450

وهل نستطيع أن نشطب على كثير من هذه القضايا — المقطوع بصحتها — بحجة أنها لم تذكر في كتابات الأهرام ؟ وهل يُمكننا الغضّ عن حادث خروج موسى ببني إسرائيل قاصداً أرض فلسطين ؟ وقد عبّر البحر إلى وادي سيناء ماراً بمضيق من البحر الأحمر في منطقة قريبة من خليج السويس ولعله كان متصلاً بالبحيرة المرّة وأصبحت أرضاً يابسةً وقد اتخذها موسى معبراً لقومه ، والمحلّ مشهور باسمه إلى الآن (1) .

على أن إبراهيم وابنيه إسحاق وإسماعيل وكذا موسى وهارون ومن بعدهما من أنبياء ، ملاً بذكرهم الآفاق ، لم يذكرهم التاريخ المسجّل ، فهل يصلح ذلك حجةً للقول بكونهم رجال أساطير ؟

هذا ذو القرنين عُرف أخيراً أنّه (كورش) الملك الفارسي العظيم وجاء ذكره في كتب العهد القديم وهو الذي فتح بابل عام (538 ق م) وأطلق سراح بني إسرائيل من الأسر وحماهم وأسكن قسماً منهم في مدينة (شوش) تحت زعامة (دانيال النبي) وسرح الباقي إلى أرض فلسطين بزعامة (عزرا) ؛ ليُشيدّ بناء الهيكل وإحياء آثار بني إسرائيل وتجديد بناء البيت المقدس ، وتعهّد تكاليف عمران تلك البلاد ، وغير ذلك من أعمال خيرٍ قام بها على أساس بسط العدل في الأرض ، وبناء السد لحماية أقوامٍ مُستضعفين عن هجمات قبائل وحشيّة ، كان أحد آثار هذا العمل الخيري ، وهذا شيء عرّفه الأوائل وعثر عليه أهل التحقيق من المتأخرين (2) ، ولا تزال الكُشوف الأثرية تُطلّعنا على غيوب من أسرار هذا القصص القرآني والذي لم يُسجّله التاريخ .

ومواضع الغرابة في كلام هذا الكاتب المُسترسِل (خليل عبد الكريم) كثير سوف نُنبِّئُ عليها ، والآن وقبل كلّ شيء لابدّ من النظر في أهمّ نقاط ركّز عليها بحثه الحاضر :

(1) انظر : قصص الأنبياء للأستاذ عبد الوهاب النجار ، ص 204 .

(2) راجع : قاموس الكتاب المقدس ، ص 743 ، وقد قام بهذا التحقيق المولى أبو الكلام آزاد ، العالم الهندي الكبير ، راجع : لغت نامه علي أكبر دهخدا ، ص 11563 ، ذو القرنين الثاني ، نقلاً عن مجلة (ثقافة الهند) .

الصفحة 451

أولاً — كيف يصف هذه القصص بأنها من التراث الشعبي والتي كان يعرفها العرب المعاصرون لمحمد ، وبالأحرى أن يكون محمد (صلى الله عليه وآله) أعرف بها من غيره... هذا في حين أن القرآن يُباريهم بأنها من الآثار التي كان يجهلها محمد وقومه من قبل ؟

هو عندما يذكر قصة نوح والطوفان والسفينة بتفصيل وبيان ، يعود فيقول : (تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا) (1) ، فلو كانت العرب تعرفها وتعدّها من تراثها الشعبي الدارج ، لكانت أولى بالردّ على هذا التحدي الصارخ !

وكذا عندما ينتهي من قصة يوسف وإخوته يقول : (ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ وَهُمْ يَمْكُرُونَ) (2) .

وهكذا بشأن الصديقة مريم وبشرى الملائكة لها يقول : (ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يُلْقُونَ أَقْلَامَهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ) (3) .

فلو كان أهل الكتاب يعرفون التفاصيل المروعة والتي جاءت في القرآن نقيّة زاكية ، لكانوا أولى بمجابهته وهم أشدّ المناوئين للإسلام ولرسالة محمد (صلى الله عليه وآله) !

لكنهم (العرب واليهود والنصارى) عرفوا الصدق والأمانة في القرآن ، فلم يلهجوا بشيء سوى مناوئته عن طريق التواطؤ على العداء الغاشم .

أفهل من المعقول أن يكون محمد قد أخذ تلك الأقاصيص من أفواه العرب وأهل الكتاب وقصّها عليهم ، ثم تحدّاهم بها ، وهؤلاء سكتوا عليها من غير إجابة صارمة ؟!

فما لكم — يا أهل الفكرة الإسلامية الحديثة !! — كيف تحكمون ؟!

ثانياً — ما وجه الاستغراب أو الإنكار لصحة تلك الأحداث التي قصّها القرآن ؟ والتي دعت

البعض (وهم أصحاب الإلحاد) إلى فرضها مسرحيات تمثيلية ، والبعض الآخر (وهم أهل الفكرة الإسلامية الحديثة – أو العقل الإسلامي الحديث) إلى فرضها

(1) هود 11 : 49 .

(2) يوسف 12 : 102 .

(3) آل عمران 3 : 44 .

الصفحة 452

التراث الشعبي الرائج ، أفهل لا يمكن صدق مصداقيتها وأنها أحداث تاريخية كانت قد قُبعت في زوايا الجهل التاريخي وقد كَشَف القرآن عن وجهها ، حتّى ولو كانت غريبة – نسبياً – في شكلها وهندامها ؟ ولنذكرها بتباعد :

حديث ابني آدم !

أمّا حديث ابني آدم إذ قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتُقْبِلَ من أحدهما ولم يُتَقَبَّل من الآخر... فكان ذلك سبب قتل قابيل لهابيل... واحتارَ فيم يفعل بجثة أخيه ، حتّى هَدَاهُ الْغُرَابُ لِيُؤَارِيهِ فِي التُّرَابِ... (1)

فهذا حديث وَصَفَهُ اللَّهُ بِأَنَّهُ نَبَأٌ حَقٌّ : (وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنَيْ آدَمَ بِالْحَقِّ) ! فَمِنْ الْجُرْأَةِ عَلَى اللَّهِ وَعَلَى كِتَابِهِ الْمَجِيدِ أَنْ يُوصَفَ بِأَنَّهُ مِنَ الْأَسَاطِيرِ الشَّائِعَةِ فِي عَقَائِدِ الْعَدِيدِ مِنَ الشُّعُوبِ الْقَدِيمَةِ وَالْبَدَائِيَّةِ (2) .

نعم هذا الحادث في شكله هذا الترتيب ، من عمل الفنّ التصويري في القرآن ، فهناك في بدء الخليقة وقع تشاحن بين بني آدم وهم في بداية مرحلة الحياة الاجتماعية ، والتي أساسها التعاون والتكافل في الحياة ، دون التباغض والتباعد ، لولا أن تتداركهم الهداية الربّانية الأمر الذي نبّه الله آدم وزوجه عليه حينما أخرجهما من الجنة ليعيشا وذريتهما على وجه الأرض ، (قُلْنَا اهْبِطُوا

مِنْهَا جَمِيعاً فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنْ تَبَعَ هَذَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ (3) .

قال سيد قطب ، هذه القصة تُقدِّم نموذجاً لطبيعة الشرِّ والعدوان ، ونموذجاً كذلك من الطيبة والوداعة ، وتُفهِمها وجهاً لوجه ، كلٌّ منهما يتصرَّف وفق طبيعته...

واتلُّ عليهم نبأً هذينِ النموذجينِ من نماذجِ البشريَّة ، اتلَّهُ عليهم بالحقِّ ، فهو حقٌّ وصدق في روايته ، وهو يُنبئ عن حقٍّ في الفِطرة البشريَّة ، وهو يحمل الحقَّ في ضرورة الشريعة العادلة الرادعة .

(1) المائدة : 5 : 27 – 31 .

(2) الفن القصصي في القرآن ، ص 414 .

(3) بقرة 2 : 38 .

الصفحة 453

إنَّ ابني آدمَ هذينِ – قبل كلِّ شيءٍ – هُما في موقفٍ لا يثور فيه خاطرُ الاعتداء في نفسٍ طيبةٍ ، فهما في موقف طاعة بين يدي الله ، موقف تقديم قربان ، يتقربان به إلى الله : (إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا) .. (فَتَقَبَّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ) ، والفعل مبني للمجهول ؛ ليُشير بناؤه هكذا إلى أنَّ أمرَ القبول أو عدمه موكول إلى قوَّة غيبيةٍ وإلى كيفيةٍ غيبيةٍ... إichاءً بأنَّ الذي قبلَ قربانه لا جريرة له تُوجب الحفيظة عليه وتبييت قتلِهِ ، فالأمر لم يكن له يدٌ فيه ، وإنما تولَّته قوَّة غيبيةٍ بكيفيةٍ غيبيةٍ ، تعلو على إدراك كليهما وعلى مشيئته... فما هناك مُبرِّرٌ ليحنق الأخ على أخيه ، وليجيش خاطرُ القتلِ في نفسه .

(قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ) وهكذا يبدو هذا القول – بهذا التأكيد المُنبئ عن الإصرار – نابياً مُثيراً للاستنكار ؛ لأنَّه ينبعث من غير مُوجب ، ألهمَ إلَّا ذلك الشعور الخبيث المُنكر ، شعور الحسد الأعمى ، الذي لا يعمر نفساً طيبة .

والسياق يمضي ليزيد هذا الاعتداء نكارةً وبشاعةً بتصوير استجابة النموذج الآخر ، ووداعته

وطيبة قلبه : (قَالَ إِنَّمَا يَنْتَقِبُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ) ، هكذا في براءة تردُّ الأمر إلى وضعه وأصله ، وفي إيمان يدرك أسباب القبول ، وفي توجيه رفيق للمعتدي أن يتقي الله ، وهداية له إلى الطريق الذي يؤدي إلى القبول ، وتعرض لطيف به لا يصرح بما يخدمه أو يستثيره .

ثم يمضي الأخ المؤمن التقي الوديع المسالم ليكسر من شره الشر الهائج في نفس أخيه الشرير : (لَنْ بَسَطْتُ إِلَيَّ يَدَكَ لِتَقْتُلَنِي مَا أَنَا بِبَاسِطٍ يَدِيَ إِلَيْكَ لِأَقْتُلَكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ)

وهكذا يرتسم نموذج من الوداعة والسلام والتقوى ، في أشدّ المواقف استجاشة للضمير الإنساني وحماسة للمعتدي عليه ضدّ المعتدي ، وإعجاباً بهدوئه واطمئنانه أمام نذر الاعتداء ، وتقوى قلبه وخوفه من ربّ العالمين... (1)

(1) مُلتَقَط من صفحات 704 – 707 في ظلال القرآن ، المجلد الثاني .

الصفحة 454

... إلى آخر القصة وهي حكاية عن تقابل نموذجين من الطباع البشري منذ البدء ولا يزال ، هما في تناحر وتنازع ، غير أن طابع الشرّ يؤول لا محالة إلى الندم والخسران في نهاية المطاف .

ولا عجب إذ كان الطابعان قد تمثّلا في ابني آدم يومذاك ، كما هو جارٍ في ذرايهما عبر العصور ، والعاقبة للمتقين .

حديث الطوفان والسفينة

أما حديث الطوفان والسفينة – الذي زعمه الأستاذ خليل أنه حديث أساطير – فلعله نظر إلى ما أورده المفسرون من خرافات إسرائيلية ، شوّهوا بها وجه القرآن الوضيء ، وقد تكلمنا عن الطوفان وأنه حادث محلي عم السهل الذي كان يعيشه قوم نوح ، وليس كما فرضته التوراة من

شُمُول وجه الأرض كلها... وعلى ما قرّرنا وشهدت له دلائل من القرآن ودعّمه التأريخ ، لم يكن أمثال هذا الحادث غريباً عن طبيعة المناخ ، ولا سيّما في السُهول المُحاطة بمُرتفعات تهطل منها السيُول الهائلة بين حين وآخر ، ومنها حادث طوفان نوح وقد تكلمنا عن ذلك بتفصيلٍ فراجع .

حديثُ عادٍ وثمود وقومِ هود

وأما حكاية عادٍ وثمود وقومِ هود ، والتي عدّها الأستاذ من الفولكلور العربي القديم ، فالذي يجعلها من الفولكلور ، هي الأساطير التي حيكت حولها في طول المُدّة ، وحسب العادة عند القصّاصين ، حيث لا يُقنعهم نقلُ الحوادث بخالصتها ما لم يُصوِّروها في أشكالٍ غريبة هائلة ، لتقع موضع إعجاب السامعين كلّما بالغوا في تهويل الأحداث وزادوا في غرابتها .

الأمر الذي نجده في قصّة إرم عاد ، والتي قصّها أعرابيٌّ مجهولٌ هو عبد الله بن قلابة على عهد معاوية ، كان قد ذهب في طلبِ أباعرٍ له شرّدت ، فبينما هو يتيه في ابتغائها إذ

الصفحة 455

اطّلع على مدينة عظيمة لها سُور وأبواب ، فدخلها فوجدها مبنيةً بلبِنٍ من ذهبٍ ولبِنٍ من فضّةٍ ، فصورها ودورها وبساتينها وأنّ حصباءها لآلئ وجواهر ، وترابها بنادق المسك ، وأنهارها سارحةٌ وثمارها ساقطة... إلخ . قال ابن كثير : هذا كله من خرافات الإسرائيليين من وضع بعض زنادقتهم ؛ ليختبروا بذلك عقول الجَهلة من الناس .

قال : وهذه الحكاية لم تصحّ ولو صحّ إسنادها إلى ذلك الأعرابي فقد يكون اختلق ذلك أو أصابه نوعٌ من الهوس والخبال... وعلى أيّة حال فهذا ممّا يُقطع بعدم صحته (1) .

أما الآيات من سورة الفجر : (أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ * إِرْمَ ذَاتِ الْعِمَادِ * الَّتِي لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا فِي الْبِلَادِ * وَثَمُودَ الَّذِينَ جَابُوا الصَّخْرَ بِالْوَادِ * وَفِرْعَوْنَ ذِي الْأَوْتَادِ * الَّذِينَ طَغَوْا فِي الْبِلَادِ * فَاكْتَرَوْا فِيهَا الْفَسَادَ * فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ * إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ) (2) .

فقد جمّع الله في هذه الآيات القصار مصارع أقوى الجبارين الذين عرفهم التأريخ العربي

القديم ، مصرع : (عاد إرم) وهي عاد الأولى ، وهم من العرب العاربة أو البائدة (3) والتي أُبِيدَتْ قَبْلَ بُرُوعِ الْإِسْلَامِ ، فَكَانُوا ذَلِكَ الْعَهْدَ حَدِيثَ أَمْسِ الدَّائِرِ وَقَدْ عَفَى عَلَيْهِمُ الزَّمَانُ وَمَحَى جُلَّ آثَارِهِمْ .

وعادٌ جيلٌ من العرب كان مسكنهم بالأحقاف وهي كُثبان الرَّمْلِ ، في جنوبي الجزيرة بين حضرموت واليمن ، وكانوا بدوًا ذوي خيام تقوم على عِمَادٍ ، وكانوا ذوي قُوَّةٍ وَبَطْشٍ ، وَأَقْوَى قَبِيلَةٍ فِي وَقْتِهَا وَأَمِيرُهَا (الَّتِي لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا فِي الْبِلَادِ) فِي ذَلِكَ الْأَوَانِ .

قال أبو جعفر الطبري : وَأَشْبَهَ الْأَقْوَالَ وَالَّذِي دَلَّ عَلَيْهِ ظَاهِرُ التَّنْزِيلِ أَنَّهُمْ كَانُوا أَهْلَ عُمْدٍ سَيَّارَةً ؛ لِأَنَّ الْمَعْرُوفَ مِنْ كَلَامِ الْعَرَبِ مِنَ الْعِمَادِ ، مَا عُمِدَ بِهِ الْخِيَامُ مِنَ الْخَشَبِ وَالسَّوَارِي الَّتِي يُحْمَلُ عَلَيْهَا الْبِنَاءُ ، وَلَا يُعْلَمُ بِنَاءُ كَانَ لَهُمْ بِالْعِمَادِ بِخَبَرٍ صَحِيحٍ ، بَلْ وَجَّهَ أَهْلُ التَّأْوِيلِ إِلَى أَنَّهُ عَنَى بِهِ طُولَ أَجْسَامِهِمْ ، وَبَعْضُهُمْ إِلَى أَنَّهُ عَنَى بِهِ عِمَادَ خِيَامِهِمْ ، فَأَمَّا عِمَادُ الْبُنْيَانِ فَلَا يُعْلَمُ مِنْ أَحَدٍ مِنَ أَهْلِ التَّأْوِيلِ وَجْهُهُ إِلَيْهِ ، وَتَأْوِيلُ الْقُرْآنِ إِنَّمَا يُوجَّهُ إِلَى

(1) راجع : تفسير ابن كثير ، ج 4 ، ص 508 .

(2) الفجر 89 : 6 – 14 .

(3) العرب البائدة أو العاربة مِمَّنْ عَفِيَتْ آثَارُهُمْ قَبْلَ الْإِسْلَامِ ، وَهُمْ : قِبَائِلُ عَادٍ وَثَمُودَ وَالْعَمَالِقَةَ وَطَسَمَ وَجَدِيسَ وَأَمِيمَ وَجَرَهُمْ وَحَضْرَمَوْتَ وَمَنْ يَتَّصِلُ بِهِمْ . دَائِرَةُ الْقُرْنِ الْعَشْرِينَ لِفَرِيدِ وَجْدِي ، ج 6 ، ص 232 .

الصفحة 456

الْأَغْلَبُ الْأَشْهَرُ مِنْ مَعَانِيهِ مَا وَجِدَ إِلَى ذَلِكَ سَبِيلَ ، دُونَ الْأَنْكَرِ (1) .

وَأَمَّا إِرَمُ فَقَدْ قِيلَ : إِنَّهَا قَبِيلَةٌ تَفَرَّعَتْ مِنْ قَوْمِ عَادٍ ، كَمَا يُقَالُ : تَمِيمٌ نَهْشَلٌ .

قال أبو جعفر الطبري : وَأَشْبَهَ الْأَقْوَالَ بِالصَّوَابِ عِنْدِي أَنَّهَا اسْمُ قَبِيلَةٍ مِنْ عَادٍ ؛ وَلِذَلِكَ جَاءَتْ الْقِرَاءَةُ بِتَرْكِ الْإِضَافَةِ ، وَهُوَ رَأْيُ قَتَادَةَ (2) .

وَيَرَى الْمُتَأَخَّرُونَ أَنَّ عَادًا مِنَ الْقَبَائِلِ الْأَرَامِيَّةِ ؛ وَلِذَلِكَ سُمِّيَ : عاد إرم ، والعرب يَضْرِبُونَ المَثَلُ بها في القِدَم (3) .

غير أَنَّ اللُّغَوِيِّينَ فَسَّرُوا الْإِرْمَ بِالْعَلَمِ يُبْنَى مِنَ الْحِجَارَةِ وَجَمَعَهُ آرام ، قال ابن الأثير : الآرام ، الأعلام ، وهي حِجَارَةٌ تُجْمَعُ وَتُنْصَبُ فِي الْمَقَازَةِ يُهْتَدَى بِهَا ، واحدها إِرْمٌ كَعَنْبٍ .

وكان من عادة الجاهليَّة أَنَّهُمْ إِذَا وَجَدُوا شَيْئًا فِي طَرِيقِهِمْ لَا يُمكنُهُمْ اسْتِصْحَابُهُ تَرَكُوا عَلَيْهِ حِجَارَةً يَعْرِفُونَهُ بِهَا حَتَّى إِذَا عَادُوا أَخَذُوهُ ، وفي الحديث : (ما يُوجد في آرام الجاهليَّة وَخَرِبِهَا فِيهِ الخُمُسُ) (4) .

والعِمَاد : البناء الرفيع ، جَمَعُهُ عَمَدٌ وَعُمْدٌ ، واحده عِمَادَةٌ .

وعليه فيكون معنى الآية : أَنَّهُمْ كَانُوا يَبْنُونَ أَعْلَامًا رَفِيعَةً ضَخْمَةً ؛ لِغَايَةِ الصِّيتِ وَالْفَخْرِ بحيث لم يكْد يُوجد لها مَثِيلٌ ذَلِكَ الْأَوَانُ .

وقد جاء التصريح بذلك في سورة الشعراء : (أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيعٍ آيَةً تَعْبَثُونَ * وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ * وَإِذَا بَطَشْتُمْ بَطَشْتُمْ جَبَّارِينَ * فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا * وَاتَّقُوا الَّذِي أَمَدَّكُمْ بِمَا تَعْلَمُونَ * أَمَدَّكُمْ بِأَنْعَامٍ وَبَنِينَ * وَجَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ...) (5) .

والرَّيْعُ : المُرْتَفَعُ مِنَ الْأَرْضِ ، والظاهر أَنَّهُمْ كَانُوا يَبْنُونَ فَوْقَ الْقِلَالِ وَالْمُرْتَفَعَاتِ بِنَايَاتٍ ضَخْمَةً رَفِيعَةً بحيث تَبْدُو لِلنَّازِلِ مِنْ بَعْدِ كَأَنَّهُ عِلَامَةٌ ، وكان القَصْدُ هُوَ التَّفَاخُرُ وَالتَّطَاوُلُ بِالْمَقْدَرَةِ وَالْمَهَارَةِ ؛ وَمِنْ ثَمَّ سَمَّاهُ عِبْنًا ، ولو كان لِهَدَايَةِ الْمَارَّةِ وَمَعْرِفَةِ الْإِتِّجَاهِ مَا

(1) جامع البيان ، ج 30 ، ص 112 – 113 .

(2) المصدر .

(3) دائرة معارف القرن العشرين ، ج 6 ، ص 232 – 233 .

(4) النهاية لابن الأثير ، ج 1 ، ص 40 . جاء في حديث عبد الله بن عمرو بن العاص : أَنَّهُ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ) عَنْ الْكَنْزِ يُوجد فِي الْخَرِبِ فِي الْآرَامِ ؟ فَقَالَ (صَلَّى)

الصفحة 457

قال لهم : (تَعَبُّونَ) .

ويبدو من قوله : (وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ) أنّ عاداً كانت قد بلغت من الحضارة الصناعية مبلغاً يُذكر ، حتّى لتتخذ المصانع لنحت الجبال وبناء القصور وتشبيد العلامات على المرتفعات ، وحتّى ليَجول في خاطر القوم أنّ هذه المصانع وما يُنشئونه بوساطتها من البنايات والقلاع سوف يكفي لحمايتهم في سبيل الخلود ، ووقايتهم من مؤثرات الجوّ ومن غارات الأعداء ...

كما يبدو من ظاهر التعابير الواردة في الآيات أنّ قوم عاد كانوا حضراً لا قبائل رُحلاً ، فيما حسبه الطبري وغيره من المُفسّرين ، فقد كانت لهم مباني ومصانع وعيون وجنّات وأعلام ، وتلك مساكنهم كانت ظاهرة حتّى أوان ظهور الإسلام : (وَعَاداً وَثَمُودَ وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مِنْ مَسَاكِنِهِمْ) (1) .

أمّا مساكن عاد فبالأحقاف بين اليمن وحضرموت كانت بمرأى من العرب في رحلاتهم الشتوية إلى جنوبي الجزيرة ، وكذا ثمود كان مقامها في الحجر المعروفة بمداين صالح بين المدينة وتبوك ، وقد قطعت الصخر وشيّدته قصوراً ، كما نحتت الجبال ملاجئ ومغارات وبقيت مشهودة لدى العرب في رحلاتهم الصيفية إلى شمالي الجزيرة .

واقتران ذكر ثمود مع عادٍ فلكونهما معاً من أجيال العرب البائدة ، والباقية آثارها حتّى حين وفي منتهى رحلتي الشتاء والصيف ، على أنّ المؤرّخين ذكروا أنّ ثمود كانت تسكن جنوبي الجزيرة بجوار قوم عادٍ ، فلمّا ملكت حمير أخرجوهم إلى تيماء الحجاز .

وذكر صاحب كتاب فتوح الشام أنّ ثمود ملأوا الأرض بين بصرى وعدن ! فلعلّها كانت في طريق هجرتها نحو الشمال ، كما ذكر جرجي زيدان (2) .

وفي دائرة المعارف المترجمة : (ثمود قومٌ من العرب الأقدمين بادوا قبل ظهور النبيّ)

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ (مَثْلُهُمْ فِي ذَلِكَ مَثَلُ عَادٍ ...) (3) .

(1) العنكبوت 29 : 38 .

(2) العرب قبل الإسلام لجرجي زيدان ، ص 77 – 78 .

(3) دائرة المعارف الإسلامية المترجمة ، ج 6 ، ص 210 .

الصفحة 458

قلت : يبدو من ظاهر تعبير القرآن أَنَّ ثَمُودَ كانوا قَرِيبِي عَهْدٍ بَعَادٍ ومَسْكَنُهُمْ — قبل مغادرة البلاد — بِقُرْبِ مَسَاكِنِهِمْ وعلى معرفة من أحوالهم وما حلَّ بهم من سوء العُقْبَى :

قال تعالى : (وَإِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ آلِيمٍ * وَادْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ عَادٍ وَبَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ تَتَّخِذُونَ مِنْ سُهُولِهَا قُصُورًا وَتَنْحِتُونَ الْجِبَالَ بُيُوتًا فَاذْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ وَلَا تَعْتَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ...) (1) .

وقد عثر المُنْقَبُونَ على كثيرٍ من آثارِ قومِ ثَمُودَ بديارِ حجرٍ وبقايا وكتابات غنية بإثبات حضارة تلك الأَقْوَامِ البائدة (2) والتي ذَكَرَها القرآن بإتقان ، وليس أَخْذاً من أفواه العرب من غير أساس ، كما حسبه الأستاذ خليل عبد الكريم وزملاؤه من أصحاب الفكر الإسلامي الحديث !

ناقة صالح !

أما ناقة صالح فقد جاء وَصَفُها في القرآن بأنها معجزةٌ ، صَاحَبَتْ دَعْوَةَ صالح حين طَلَبَها قومُهُ للتصديق : (قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ) (3) وهكذا طَلَبَتْ ثَمُودَ تلك الخارقة فاستجاب الله لعبده صالح وأعطاه هذه الخارقة في صورة ناقة ، ولا يذكر تفصيلاً عنها سوى كونها بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَأَنَّها ناقة الله وفيها آية منه .

قال سيد قطب : ومن هذا الإسناد نستلهم أنّها كانت ناقةً غير عادية ، أو أنّها أُخرجت لهم إخراجاً غير عاديٍّ ممّا يجعلها بيّنةً من ربّهم وممّا يجعل نسبّتها إلى الله ذات معنى ، ويجعلها آيةً على صدق نبوّته ، ولا نزيد على هذا شيئاً ممّا لم يرد ذكره من أمرها في هذا المصدر المُستيقن ، قال : ولا

(1) الأعراف 7 : 73 – 74 .

(2) دائرة المعارف الإسلامية المترجمة ، ج 7 ، ص 319 ، والعرب قبل الإسلام ، ص 78 .

(3) الأعراف 7 : 73 .

وصيغَةُ الطَلَبِ جاءت في سورة الشعراء 26 : 153 – 154 (قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ * مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا فَأْتِ بَآيَةٍ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِينَ) .

الصفحة 459

نخوض في وصفها كما خاض المفسرون القدامى ؛ لأنّه ليس لدينا سندٌ صحيحٌ نعتمد عليه في هذا الوصف ، فنكتفي بأنّها كانت خارقةً كما طلبت ثمود (1) .

نعم جاءت الإشارة إلى جانب خارقيتها بشأن قِسْمَةِ الماء بينهم وبينها : (إِنَّا مُرْسِلُوا النَّاقَةَ فِتْنَةً لَهُمْ فَارْتَقِبْهُمْ وَاصْطَبِرْ * وَنَبِّئُهُمْ أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ كُلٌّ شَرْبٌ مَحْتَضَرٌّ) (2) ، (قَالَ هَذِهِ نَاقَةٌ لَهَا شَرْبٌ وَلَكُمْ شَرْبٌ يَوْمَ مَعْلُومٍ * وَلَا تَمْسُوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ يَوْمٍ عَظِيمٍ) (3) ، قال الحسن : كانت ناقةً من النوق ، وكان وجه الإعجاز فيها أنّها كانت تشرب ماء الوادي كلّهُ في يومٍ (4) ، وهو ماءٌ معيّنٌ كان مُخصّصاً للشرب كما سنذكر .

هذا جُلٌّ ووصفٌ تلك الناقة الخارقة حسبما جاء إجمالياً في هذا المصدر الوثيق ، أمّا كيف أُخرجت الناقة ، وكيف كان إرسالها تَأْكُلُ في أرض الله بلا أن تتعرض لسوءٍ ، وكيف كانت قِسْمَةُ الماء بينها وبين القوم ، والماء لديهم كثير (أَتُتْرَكُونَ فِي مَا هَاهُنَا آمِنِينَ * فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ * وَزُرُوعٍ وَنَخْلٍ طَلْعُهَا هَضِيمٌ ...) ؟! (5) .

قال الشيخ مُحَمَّد عبده — ما مُلْخصه — : دلَّ مجموعُ الآيات على أَنَّ آيةَ الله في الناقة أنْ لا يَتعرَّضَ لها أحدٌ من القوم بسوءٍ في نفسها ، ولا في أكلها ولا في شربها ، وأنَّ ماءَ ثمود قِسْمَةٌ بينهم وبين الناقة ؛ إذ كان الماءُ قليلاً ، فكانوا يشربونه يوماً وتشربه هي يوماً ، ورؤي أنهم كانوا يستعيضون عنه في يومها بدرّ لبنها الوفير ، وهي آية لهم !

ولعلَّ الماء كان مُعيّناً خاصّاً لشربهم دون سقي الأرض والمواشي ؛ إذ ذُكر في سورة القمر مُعرّفاً بلام العهد : (وَنَبَّئُهُمْ أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ) ، وفي الحديث : أَنَّ النبي (صَلَّى الله عليه وآله) دلَّ المسلمين على البئر التي كانت تشرب منها الناقة حين مرّوا بديار قوم صالح في غزوة تبوك ، وأمرهم أَنْ يستَقُوا منها ويَهْرِيقُوا ما استَقَوْا من غيرها من تلك الآبار ، قال العلماء : وقد علّمها بالوحي (6) .

(1) راجع : في ظلال القرآن ، ج 8 ، ص 212 وج 19 ، ص 92 .

(2) القمر 54 : 27 — 28 .

(3) الشعراء 26 : 156 — 157 .

(4) مجمع البيان ، ج 4 ، ص 440 .

(5) الشعراء 26 : 146 — 148 .

(6) راجع : تفسير المنار ، ج 8 ، ص 502 — 503 ، وشطب على ما ورد في الروايات من أوصافٍ في خلق الناقة وفصيلها

الصفحة 460

حديث سدوم !

كان أهلُ سدوم وهم قومُ لوط ذوّي أخلاق رديئةٍ لا يتعَفَّفون من مُنكرٍ يأتونه على رؤوس الأشهاد ، كما قال تعالى على لسان لوط وهو يعظُّهم ويُنَبِّئهم : (وَتَأْتُونَ فِي نَادِيكُمُ الْمُنْكَرَ) (1)

وقد شاعت عنهم المنكرات وارتكاب الفواحش والمظالم بحيث سارت بها الركبان وضرب بهم المثل في كل عمل قبيح .

جاء في بعض كتب الأدب العبري : أن سارة زوج إبراهيم أرسلت إلى لعازر كبير عبيد إبراهيم ليأتيها بسلامة لوط ، فلما دخل مدينة سدوم لقيه رجل من أهلها فعمد إلى لعازر بحجر ضرب به في رأسه فأسال منه الدم ، ثم تعلق به الرجل قائلاً : إن هذا الدم لو بقي في بدنك لأضرك ، فقد نفعتك بإخراجه ، فأعطني أجري ! فترافعا إلى القاضي فحكم على لعازر بإدانته الأجر ، فلما رأى لعازر ذلك من القاضي ، عمد إلى حجر ف ضرب به رأسه وأسال دمه وقال له : الأجر الذي وجب لي عليك بإسالة دمك ، ادفعه إلى ضاربي جزاء لضربه إياي ، وإلى ذلك يشير المعري :

وأي امرئ في الناس ألقى إيقاضياً ولم يَمْضِ أحكاماً لحكم سدوم (2)

فلما أن طغى عصيانهم وجاوزوا الحد أخذهم العذاب وذمروا تدميراً ، سنة الله جرت في الخلق ، وقد أكد عليه القرآن ، وليس عن صدفة كما زعمه أصحاب الفكر الإسلامي الحديث ! قال تعالى : (فَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فِيهَا خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَبِئْسَ مُعْتَلَّةً وَقَصْرٍ مَشِيدٍ) (3) ، ذكر ذلك تعالى بعد أن قصَّ حديث قوم نوح وعاد وثمود ، وقوم إبراهيم وقوم لوط ، وأصحاب مدين وفرعون وموسى (فَأَمَلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ) (4) .

وتلك خرائب قري لوط (بأرض فلسطين — على ضفاف البحر الميت) لم تزل

وتفاصيل لم يصح شيء منها بل وآثار الوضع والمبالغة فيها لائحة ! والحديث رواه البخاري في كتاب الأنبياء من جامعه ، ج 4 ، ص 181 ، باب ما ورد في ثمود .

(1) العنكبوت 29 : 29 .

(2) راجع : قصص الأنبياء للنجّار ، ص 112 .

(3) الحج 22 : 45 .

(4) الحج 22 : 44 .

مَشْهُودَةً لِلْعَرَبِ الْمُعَاَصِرِ لِنُزُولِ الْقُرْآنِ فِي رِحَالَتِهِمْ إِلَى الشَّامِ صَبَاحاً وَمَسَاءً (وَإِنَّكُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ * وَبِاللَّيْلِ) (1) ، يَرَوْنَ دِيَارَهُمُ الَّتِي عَفَتْ وَأَضْحَتْ خَرَاباً يَبَاباً ! أَلَا فَلْيَعْتَبِرُوا وَيَحْذَرُوا أَنْ يُصِيبَهُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَهُمْ ، إِنَّ تَمَادَوْا فِي الْغِيِّ وَالضَّلَالِ الْبَعِيدِ !

أصحاب الكهف والرقيم !

قِصَّةُ أَصْحَابِ الْكَهْفِ ، تَعْرِضُ نَمُودَجاً لِلْإِيمَانِ فِي النُّفُوسِ الْمُؤْمِنَةِ ، كَيْفَ تَطْمَئِنُّ بِهِ ، وَتُؤَثِّرُهُ عَلَى زِينَةِ الْأَرْضِ وَمَتَاعِهَا ، وَتَلْجَأُ بِهِ إِلَى الْكَهْفِ حِينَ يَعْرِضُ عَلَيْهَا أَنْ تَعِيشَ بِهِ مَعَ النَّاسِ ، وَكَيْفَ يَرَعَى اللَّهُ هَذِهِ النُّفُوسَ الْمُؤْمِنَةَ ، وَيَقِيهَا الْفِتْنَةَ ، وَيَشْمُلُهَا بِالرَّحْمَةِ .

وَفِي الْقِصَّةِ رَوَايَاتٌ شَتَّى وَأَقَاوِيلُ كَثِيرَةٌ ، فَقَدْ وَرَدَتْ فِي بَعْضِ الْكُتُبِ الْقَدِيمَةِ وَفِي الْأَسَاطِيرِ بِصُورٍ شَتَّى ، وَلَكِنْ يَجِبُ الْوُقُوفُ فِيهَا عِنْدَ مَا جَاءَ فِي الْقُرْآنِ ، فَهُوَ الْمَصْدَرُ الْوَحِيدُ الْمُسْتَيْقِنُ ، وَلِنُطْرَحَ سَائِرُ الرَوَايَاتِ وَالْأَسَاطِيرِ الَّتِي انْدَسَتْ فِي التَّفَاسِيرِ بِلا سِنْدٍ ، وَبِخَاصَّةٍ أَنَّ الْقُرْآنَ الْكَرِيمَ قَدْ نَهَى عَنِ اسْتِفْتَاءِ أَحَدٍ فِيهِمْ ، وَعَنِ الْمِرَاءِ وَالْجَدَلِ رَجْماً بِالْغَيْبِ (فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ إِلَّا مِرَاءً ظَاهِراً وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا) (2) .

وَالْكَهْفُ : الْمَغَارَةُ الْوَاسِعَةُ ، وَالرَّقِيمُ ، قِيلَ : إِنَّهُ مُعَرَّبٌ (أَرْكِه = Arke) الْيُونَانِيَّةُ أَحَدُ أَسْمَاءِ مَدِينَةِ (بَطْرَا) (3) هِيَ قَصَبَةُ الْأَبْطَاطِ ، كَانَتْ مَدِينَةً صَخْرِيَّةً قَائِمَةً فِي مُسْتَوٍ مِنَ الْأَرْضِ ، تُحِيطُ بِهَا الصُّخُورُ كَالسُّورِ الْمُنِيعِ ، وَهِيَ وَاقِعَةٌ فِي (وَادِي مُوسَى) عِنْدَ مُلتَقَى طُرُقِ الْقَوَافِلِ بَيْنَ (تَدْمُرَ) وَ (غَزَّةَ) .

وَقَدْ عَمُرَتْ فِي إِبَّانِ دَوْلَةِ الْأَبْطَاطِ وَكَثُرَتْ فِيهَا الْأَبْنِيَّةُ ، فَلَمَّا ذَهَبَتِ الدَّوْلَةُ تَخَرَّبَ مُعْظَمُهَا ، وَبَقِيَ مِنْهَا إِلَى الْآنَ أَطْلَالٌ لَا تَفْنِيهَا الْأَيَّامُ وَلَا يُوَثِّرُ فِيهَا الْإِقْلِيمُ ، مِنْهَا (خَزْنَةُ فِرْعَوْنَ) وَهِيَ بِنَاءُ شَامِخٍ مَنقُورٍ فِي صَخَرٍ وَرَدِيٍّ اللَّوْنِ ، عَلَى وَجْهِهِ نُقُوشٌ وَكُتَابَاتٌ بِالْقَلَمِ النَّبْطِيِّ ، وَبِجَانِبِهَا مَسْرَحٌ مَنقُورٌ فِي الصَّخَرِ أَيْضاً ، وَيُسْتَطَرَّقُ مِنْ هُنَاكَ إِلَى

(3) يقول عنها العرب : البتراء ، مدينة أثرية في الأردن ، هي سلع القديمة أو الصخرة ، أهم آثارها قصر فرعون والبوابة الأثرية والمسرح الكبير وقبور بيترا وهيجرا .

الصفحة 462

سهل واسع فيه عشرات من الكهوف الطبيعية أو المنقورة ، ولبعضها وجّهات منقوشة وجدران أكثرها ظهوراً مكان يُقال له (الدير) ، وكانت هذه الكهوف مساكن الحوريين القدماء ، ويلجأ إليها اليوم بعض المارة ، فراراً من المطر أو البرد .

ومدينة بطرا ، أو الرقيم أنشأها الأنباط – في الجنوب الشرقي من فلسطين – مدينة عربية قبل القرن الرابع قبل الميلاد ، وظلت قائمة إلى أوائل القرن الثاني بعده ، إذ دخلت في حوزة الرومان سنة 106 م .

وبطرا لفظ يوناني معناه الصخر ، وقد سُمّي البلد بذلك ؛ لأنّ مبانيه منحوتة في الصخر ، واسمها القديم سلع وسالع ، ويعني أيضاً الصخر ، ولا زالت أطلاله إلى اليوم في وادي موسى في الأردن ، ويسمّى أيضاً وادي السيق .

والعرب شاهدوا آثار هذه المدينة بعد الإسلام وسمّوها (الرقيم) وهو تعريبٌ أحد أسمائها اليونانية ؛ لأنّ اليونانيين كانوا يُسمونها أركه – كما تقدّم – فحرّفه العرب وقالوا : الرقيم (1) .

وقال المقرئ في عرض كلامه عن التيه : (إنّ بعض الممالك البحرية هربوا من القاهرة سنة 652 هـ فمرت طائفة منهم بالتية فتأهوا خمسة أيام ، ثمّ تراءى لهم في اليوم السادس سوادٌ على بُعدٍ فقصدوه ، فإذا مدينة عظيمة لها سور وأبواب كلّها من رخام أخضر ، فدخلوا بها وطافوا ، فإذا هي قد غلب عليها الرمل حتّى طمّ أسواقها ودورها ، ووجدوا بها أواني وملابس .

وكانوا إذا تناولوا منها شيئاً تنأثر من طول البلى ، ووجدوا في صينية بعض البزّازين تسعة دنانير ذهباً عليها صورة غزال وكتابة عبرانية ، وحفروا موضعاً فإذا حجر على صهريج ماء ،

فَشَرَبُوا مَاءً أَبْرَدَ مِنَ الثَّلْجِ ، ثُمَّ خَرَجُوا وَمَشَوْا لَيْلَةً فَإِذَا بِطَائِفَةٍ مِنَ الْعُرْبَانِ ، فَحَمَلُوهُمْ إِلَى مَدِينَةِ الْكَرْكِ ، فَدَفَعُوا الدَّنَانِيرَ لِبَعْضِ الصَّيَارِفَةِ ... وَدَفَعَ لَهُمْ فِي كُلِّ دِينَارٍ مِئَةَ دِرْهَمٍ ... وَقِيلَ لَهُمْ : إِنَّ هَذِهِ الْمَدِينَةَ لَهَا طُوفَانٌ رَمَلٌ يَزِيدُ تَارَةً وَيَنْقُصُ أُخْرَى

(1) العرب قبل الإسلام ، ص 83 – 84 .

الصفحة 463

لا يراها إلا تائه (1) .

ولعلّ في هذا الوصف اختلاطاً للحقيقة بالخيال ، وأنّ المماليك شاهدوا أطلال بطرا – كما احتمله زيدان – ووَجَدُوا الدَّنَانِيرَ ، إمّا مِنْ ضَرْبِ الْيَهُودِ أَوْ النَّبِطِيِّينَ ، وَقَدْ زَارَ الْمَدِينَةَ غَيْرَ وَاحِدٍ مِنَ الْمُسْتَشْرِقِينَ فِي الْقَرْنِ الْمَاضِي (19) وَقَرَأُوا مَا عَلَيْهَا مِنْ نَقُوشٍ نَبْطِيَّةٍ (2) .

مَنْ هُمْ أَصْحَابُ الْكَهْفِ ؟

قَدْ ذَكَرَ الْمُؤَرِّخُونَ وَالْمُفَسِّرُونَ عَنْ أَهْلِ الْكَهْفِ شَيْئاً كَثِيراً ، أَوْرَدَهُ الطَّبْرِي فِي التَّأْرِيخِ وَفِي تَفْسِيرِهِ ، وَيَتَّفَقُ أَكْثَرُ الرُّوَايَاتِ عَلَى الْقَوْلِ بِأَنَّ عِدَّةً مِنَ الْفَتِيَّةِ نَبَذُوا عِبَادَةَ الْأَوْثَانِ وَاعْتَنَقُوا التَّوْحِيدَ فِي مَدِينَةٍ (أَبْسُس) (3) ثُمَّ فَرَّوْا مِنْ تِلْكَ الْمَدِينَةِ وَأَوَّوْا إِلَى كَهْفٍ وَكَانَ مَعَهُمْ كَلْبٌ عَجَزُوا عَنْ إِبْعَادِهِ ، وَنَامُوا فِي هَذَا الْكَهْفِ ، ثُمَّ جَاءَ الْمَلِكُ الْوَثْنِي دَاقِيُوسَ (وَيُسَمَّى أَيْضاً دَاقِينُوسَ وَدَاقِيَانُوسَ) وَمَعَهُ أَتْبَاعُهُ لِلْقَبْضِ عَلَيْهِمْ ، وَلَكِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ أَيُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ دُخُولَ الْكَهْفِ ، فَبَنَوْا عَلَيْهِمْ بَابَ الْكَهْفِ ؛ لِيَمُوتَ الْفَتِيَّةُ جُوعاً وَعَطْشاً ، وَنَسِيَ النَّاسُ أَمْرَهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ .

وَفِي يَوْمٍ مِنَ الْأَيَّامِ بَعَثَ أَحَدُ الرُّعَاةِ بَرَجَالَهُ وَأَمْرَهُمْ بِفَتْحِ فَمِ الْغَارِ لِيَتَّخِذَهُ حَظِيرَةً لِنَظْمِهِ ، وَلَمَّا دَخَلُوا لَمْ يَرَوْا أَوَّلَ الْأَمْرِ الْفَتِيَّةَ الَّذِينَ بَعَثَهُمُ اللَّهُ فِي الْأَجْلِ الَّذِي ضَرَبَهُ لِيَقْطَعَهُمْ ، وَعِنْدَمَا اسْتَيْقَظُوا كَانُوا لَا يَزَالُونَ يَمْلَأُوهُمُ الْفَزَعُ وَالرُّعْبُ مِنَ الْخَطَرِ الَّذِي نَجَوْا مِنْهُ ، فَعَمِدُوا إِلَى الْحِيطَةِ وَبَعَثُوا بِأَحَدِهِمْ إِلَى الْمَدِينَةِ لِيَشْتَرِيَ لَهُمْ طَعَاماً ، وَلَمْ يَعْرِفْ بَائِعُ الطَّعَامِ النُّقُودَ الَّتِي دَفَعَهَا إِلَيْهِ الْفَتَى ،

فَسَاقَهُ إِلَى الْمَلِكِ وَهَنَّاكَ تَبَيَّنَ كُلُّ شَيْءٍ : فَقَدْ نَامَ الْفَتْيَةُ ثَلَاثِمِئَةَ سَنَةٍ وَتَسْعًا ، وَكَانَتِ الْوَثْنِيَّةُ قَدْ انْقَرَضَتْ خَلَالَ هَذِهِ الْمُدَّةِ وَحُلَّ مَحَلُّهَا التَّوْحِيدُ ، وَفَرِحَ الْمَلِكُ بِأَصْحَابِ الْكَهْفِ فَرَحًا عَظِيمًا ؛ لِأَنَّ بَعَثَهُمْ أَيْدٍ عَقِيدَةً دِينِيَّةً كَانَ الْبَعْضُ يَشْكُ فِي صَحَّتِهَا ، وَهِيَ أَنَّ النَّاسَ يُبْعَثُونَ كَمَا هُمْ بِالْجَسَدِ وَالرُّوحِ مَعًا .

(1) الخطط المقرريّة ، ج 1 ، ص 376 .

(2) العرب قبل الإسلام ، ص 85 .

(3) بلدة رومانيّة من ثغور طرسوس بين حلب وأنطاكية .

الصفحة 464

ولم يكد الفتى يعود إلى الكهف ثانيةً حتى ضَرَبَ اللهُ عَلَى آذَانِهِمْ مَرَّةً أُخْرَى ، فَجَاءَ النَّاسَ وَشَيَّدُوا هُنَاكَ — عَلَى الْمَغَارَةِ — مَسْجِدًا ، تَبَرُّكًا بِهِمْ .

* * *

وهنا عدة أسئلة أخرى :

ما هي تلك المدينة التي هَرَبَ مِنْهَا الْفَتْيَةُ وَلَجَأُوا إِلَى الْكَهْفِ ؟

يقول ابن عاشور : وَالَّذِي ذَكَرَهُ الْأَكْثَرُ أَنَّ فِي بَلَدٍ يُقَالُ لَهُ : (أَبْسُس) — بفتح الهمزة وسكون الباء وضم السين ، بعدها سين أخرى — وَكَانَ بَلَدًا مِنْ ثُغُورِ طَرَسُوسِ (1) بَيْنَ حَلَبَ وَبِلَادِ أَرْمِينِيَّةٍ وَأَنْطَاكِيَّةٍ .

قال : وليست هي (أفسس) بالفاء ، المعروفة في بلاد اليونان بشُهْرَةٍ هَيْكَلِ الْمُشْتَرِي فِيهَا ، فَإِنَّهَا مِنْ بِلَادِ الْيُونَانِ ، وَقَدْ اشْتَبَهَ ذَلِكَ عَلَى بَعْضِ الْمُؤَرِّخِينَ وَالْمُفَسِّرِينَ ، وَهِيَ قَرِيبَةٌ مِنْ (مَرْعَش) (2) مِنْ بِلَادِ أَرْمِينِيَّةٍ (3) .

وَأَبْسُسُ هَذِهِ هِيَ مَدِينَةُ (عَرَبْسُوسُ) (4) الْقَدِيمَةُ فِي (كِبَادُوشِيَا) ، وَكَانَتِ تُسَمَّى أَيْضًا)

أَبْسُس) ، وتُسَمَّى اليوم (بربوز) (5) .

فهل كانت مدينة (أَبْسُس) هذه هي المَسْرَح الذي وَقَعَتْ فِيهِ تلك الحوادث بما فيها من غرائب ؟

أَمَّا (ده غوى) فيؤيِّد هذا الرأي مُعْتَمِداً على براهين اسْمَتَها مِنَ النُّصوص ، وفي الحقَّ إنَّ بعض الرِّحَالَة قالوا : إنَّهم رَأَوْا في مدينة (أَبْسُس) هذه كَهْفاً كان به جُنُثٌ ثَلَاثَة عَشْر رجلاً قد يَبْسَت (6) .

قال ياقوت : أَبْسُس ، اسم لمدينةٍ خراب قُرب (أَبْلُسْتَيْن) من نواحي الروم ، يُقال :

(1) مدينة في جنوبي تركيا الآسيوية (قيليقيا) ، وفيها وُلِد بولس وِفَتْحَها المأمون سنة 788 م وفيها دُفِن .

(2) مدينة في جنوب تركيا على حدود سورية .

(3) تفسير التحرير والتنوير لابن عاشور ، ج 15 ، ص 21 .

(4) عَرَبْسُوس : بلد من نواحي الثُّغُور قُرب المَصِيصَة (مدينة على شاطئ نهر جيحان قُرب طَرَسُوس — تركيا) .

(5) دائرة المعارف الإسلامية المُترجمة ، ج 2 ، ص 242 .

(6) ليس في ذلك دليل ؛ لأنَّ العُثُور على جُنُثٍ مُتَبَيِّسَة في الكُهوف ، كان أمراً شائعاً ذلك العَهد ، وَوُجِدَ من ذلك الكثير وليس هذا وحده .

الصفحة 465

منها أصحاب الكهف والرقيم ، وقيل : هي مدينة دقيانوس ، وفيها آثار عجيبة مع خرابها (1) .

وفوقَ هذا فقد تَصَمَّنَت مجموعةُ النُّصوصِ المُتعلِّقة بتأريخِ السَّلاجقة ما يَنصُّ على أنَّ (عَرَبَسوس) هي مدينة أصحاب الكهف والرقيم ، وربَّما كان اكتشاف هذه الجُثث الثلاث عشرة هو الأصل لهذا القول ، ثُمَّ حَرَّف الناسُ (أبسس) فيما بعد إلى (أفسس) ! (2) .

وقيل : هي البتراء (بطرا) مدينة أثريَّة في الأردن وفيها المَرحح الكبير ، حسبما تقدَّم ، ولعلَّه المُراد فيما أُثِر عن ابن عباس ، قال : الرقيم ، وإدٍ دون فلسطين قريب من أيلة (3) .

* * *

متى كان هذا الهُروب واللجوء ؟

والأكثر على أنَّه كان بعد ظُهور النصرانيَّة ولعلَّه في بدايتها ، كانت الديانة النصرانيَّة دَخَلت في تلك الجِهات ، وكان الغالب عليها دين عبادة الأوثان على الطريقة الروميَّة الشرقيَّة قبل تَنصُر قسطنطين ، فكان من أهلِ (أبسس) نفرٌ من صالحى النصارى يُقاومون عبادة الأصنام ، وكانوا في زَمَنِ الإمبراطور (دقيانوس) الذي مَلَكَ في حُدود سنة 237 م ، وكان مُتَعَصِّباً للديانة الرومانيَّة وشديد البُغْض للنصرانيَّة ؛ ولذلك تَوَعَّدَهم بالتعذيب ، فاتَّفَقوا على أن يَخْرُجوا من المدينة إلى جبلٍ بينه وبين المدينة فَرَسخان يقال له : (بنجلوس) أو (أنخيلوس) .

وتقول الروايات : إنَّ المَلِك الوثنى الذى اضطهدَ النصارى كان يُسمَّى (داقىوس) الذى مَلَكَ ما بين (249 – 251 م) ، أمَّا المَلِك النصراني الذى بُعثَ الفتية في عهده فهو المَلِك (تيودوس) الثانى (408 – 450 م) ، فتكون مدَّة مُكوِّثهم في الكهف ما يَقرُب من (200) سنة ، وهذا لا يَتَّفَق مع ما وَرَدَ في القرآن من أنَّ أصحاب الكهف (وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تِسْعاً) ! (4)

(1) مُعْجَم البُلدان ، ج 1 ، ص 73 .

(2) دائرة المعارف الإسلاميَّة المُترجمة، ج 2 ، ص 243 .

(3) الدُرَّ المنشور ، ج 5 ، ص 362 . وأيلة : ميناء أردني في شمال العقبة على البحر

الصفحة 466

يقول الدكتور عبد الوهاب النجار — مُعلقاً على ذلك في الهامش — : الذي ألاحظه ، أن عبارة دائرة المعارف الإسلامية كعبارة أكثر المفسرين ، تعتبر أن قوله تعالى (وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِئَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تِسْعاً) خبر عن مدة مكث أهل الكهف في كهفهم منذ دخلوه إلى أن استيقظوا !

ولكنني أفهم غير ذلك وأقول : إن قوله (ولَبِثُوا ...) معمول لقوله (سيقولون ثلاثة ...) فهو من مَقول السائلين وليس خبراً من الله تعالى ، ولذا أتبع ذلك القول بقوله (قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ بِعِدَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ) ، وكذا هنا أتبع قوله (وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِئَةٍ ...) بقوله (اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا لَهُ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ...) .

فالقرآن ساكت عن عددهم وكذا عن مقدار لبثهم ؛ إذ لا غرض يترتب على الهدف الذي ساقه القرآن .

وقد ورد هذا القول عن ابن عباس وتلميذه قتادة .

قال ابن عباس : إن الرجل ليُفسر الآية يرى أنها كذلك ، فيُهوِي أبعد ما بين السماء والأرض !

ثم تلا : (وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ...) قال : لو كانوا لبثوا كذلك لم يَقُل الله : (قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا) ، لكنه حكى مقالة القوم في العدد وفي المدة ، وردَّ عليهم بأنه تعالى أعلم .

وقال قتادة : في حرف (أي قراءة) ابن مسعود : (وقالوا لبثوا في كهفهم ...) يعني إنما قاله الناس ، ألا ترى أنه قال : (قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا) .

وفي رواية أخرى عنه أيضاً : هذا قول أهل الكتاب ، فردَّ الله عليهم (قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا)

(1) .

قلت : قصّة أصحاب الكهف ، حسبما جاءت في القرآن ، قصّة قديمة مُوغلة في القدم ، يرجع عهدُها إلى ما قبل الميلاد ، ولعلّه بقرون ، ولأنّها بقضية يهوديّة أشبه منها أن تكون قضية مسيحيّة .

(1) الدرّ المنثور ، ج 5 ، ص 379 .

الصفحة 467

روى مُحمّد بن إسحاق بإسناده إلى سعيد بن جبير وعكرمة عن ابن عباس ، قال : إنّ النضر بن الحرث بن كلفة وعقبة بن أبي معيط ، أنفذهما قريش إلى أحبار اليهود بالمدينة ، وقالوا لهما : سلاهم عن مُحمّد ، وصفا لهم صفته ، وخبراهم بقوله ، فإنّهم أهل الكتاب الأوّل وعندهم من علم الأنبياء ما ليس عندنا ، فخرجا حتّى قدما المدينة فسألا أحبار اليهود عن النبيّ (صلى الله عليه وآله) وقالوا لهم ما قالت قريش .

فقال لهما أحبار اليهود : أسألوه عن ثلاث ، فإن أخبركم بهنّ فهو نبيّ مرسل ، وإن لم يفعل فهو رجل متقول ، فرأوا فيه رأيكم ، سلّوه عن فتية ذهبوا في الدهر الأوّل ، ما كان أمرهم ؟ فإنّه قد كان لهم حديث عجيب ، وسلّوه عن رجل طواف قد بلغ مشارق الأرض ومغاربها ، ما كان نبأه ؟ وسلّوه عن الروح ما هو ؟

وفي رواية أخرى : فإن أخبركم عن الثنتين ولم يُخبركم بالروح فهو نبيّ .

فانصرفا إلى مكّة ، فقالا : يا معاشر قريش ، قد جئناكم بفصل ما بينكم وبين مُحمّد ، وقصّا عليهم القصّة فجاءوا إلى النبيّ (صلى الله عليه وآله) فسلّوه ، فاستمهلهم النبيّ (صلى الله عليه وآله) حتّى يأتية الوحي ، فمكث أسبوعين حتّى نزلت الآيات بشأن أصحاب الكهف وذي القرنين وبشأن الروح : إنّ من أمر ربّي ولم يُبين (1)

وفي هذا الوصف الذي جاء في رواية ابن إسحاق ، دلالة واضحة على أنّ حديث الفتية حديث

قديم يرجع عهده إلى الدهر الأول ، وربما يعني ذلك : العهد القديم السابق على عهد موسى وبني إسرائيل ، فقد كان حديثاً شائعاً يتداوله أبناء الأديان القديمة وتوارثها المتأخرون ومنهم اليهود ، ولعله كان من شارات أصحاب الأديان ، هي معرفة هكذا قصص دينية فيها اضطهاد وفيها الصبر والأناة والمقاومة تجاه الإلحاد ، وفي النهاية : النصر والظفر ... فهو حديث غلبة الحق على الباطل ، وظهور السلام على العسف والطغيان في أي زمان (بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه فإذا هو زاهق) (2) ، جاءت الآية حديثاً عن مواضع الأنبياء الظافرة .

إذن فقد كان حديث الفتية رمزاً قديماً لانتصار التوحيد على الشرك كله ، وشعاراً

(1) مجمع البيان ، ج 6 ، ص 451 – 452 .

(2) الأنبياء 21 : 18 .

الصفحة 468

لاحقاً بمحجة الدين الظاهرة والدائمة على مدى الدهر .

وجاءت القصة في الأوساط المسيحية بعنوان (نؤام أفسس (1) السبعة) نشرت لأول مرة في الشرق في كتاب سرياني يرجع تأريخه إلى القرن الخامس بعد الميلاد (2) ، ووردت عند الغربيين في كتاب (ثيودوسيوس) (3) عن الأرض المقدسة . وقصة أصحاب الكهف مشهورة ذائعة في الآداب الشرقية والغربية على حد سواء (4) .

غير أن فكرة تقادم القصة في أوساط سابقة على المسيحية ، قد شغلت أذهان المحققين ، حتى عثر بعضهم على آثار مشابهة في مصادر يهودية ويونانية وغيرهما ، منها : قصة (أنياس) (- حوني - التي جاءت في كتاب (تعانيت) في فصول من كتاب (التلمود) ، وكان قد استغرق نومه 70 سنة .

وهكذا قصة (هلني) والنؤام التسعة بساردينيا ، التي أشار إليه (أرسطو) ، وغير ذلك مما ذكره بهذا الصدد (5) .

حديث ذي القرنين

وهكذا حديث ذي القرنين ، الرجل الذي جَابَ البلادَ وطافَ المعمورةَ فأَتَى مَطْلِعَ الشمسِ (شرقيَّ الأرض) ومَغْرِبَهَا (غربيَّ الأرض) حديث قديم قد يَرْجِعُ تأريخه إلى عهد بعيد ، غير أنَّ الذي حَقَّقَهُ بعضُ أعلامِ العصر ، الأستاذُ أبو الكلام آزاد الهندي ، مُسْتَمِدًّا من نصوص التوراة (العهد القديم) هو احتمال أن يكون هو المَلِكُ الفارسي (كورش) الكبير (557 – 528 ق . م) الذي دَانَتْ لَهُ البلادُ شرقاً وغرباً ، استولى على بلاد ماداي وآسيا

(1) مدينة قديمة في آسيا الصُغرى على بحر إيجه ، تقع أنقاضها بالقرب من (سلجوق) الحالية (تركيا) ، كانت مركزاً تجارياً عامراً منذ القرن الثامن قبل الميلاد .

(2) نُشِرت على يد الأسقف السرياني يعقوب السروجي (451 – 521 م) شاعر سرياني كبير ، وُلِدَ في (كرتم) (ما بين النهرين) ودرَسَ في مدرسة (الرها) الشهيرة ، أسقف بطنان المونوفيزي 519 .

(3) بطريرك الإسكندرية (535 – 566 م) ، كان مونوفيزياً فنَّفَى إلى القسطنطينية 537 ، له مؤلفات دينية .

(4) راجع : دائرة المعارف الإسلامية المترجمة ، ج 2 ، ص 243 .

(5) راجع : دائرة المعارف الإسلامية الكبرى للجنوردي ، ج 9 ، ص 141 .

الصفحة 469

الصُغرى وبابل ، وأُطلق سراح اليهود من أسر البابليين وأذنَ لهم بالعودة إلى فلسطين وأعانهم على إحياء القدس من جديد ؛ ومن ثَمَّ جاء ذكره في أسفار التوراة بإعظام وتبجيل .

وكانت تسميته بذي القرنين تعبيراً عن رؤيا رآها دانيال النبي عندما كانوا في الأسر ، (1)

وكانت الرؤيا تُبَشِّرُ بِخَلَاصِهِمْ عَلَى يَدِ مَلِكٍ ذِي سُلْطَانٍ قَاهِرٍ يَسْطُو عَلَى بِلَادِ مِيدْيَا وَفَارَسَ .

جاء في الرؤيا : (في السَّنةِ الثَّالِثَةِ مِنْ مُلْكِ (بِلِشَاصَرَّ) الْبَابِلِيِّ ، ظَهَرَتْ لِي أَنَا (دَانِيَالُ) رُؤْيَا ... وَكَانَ فِي رُؤْيَايَ ، وَأَنَا فِي شَوْشَانَ الْقَصْرِ الَّذِي فِي وَلايَةِ عِيلَامَ ، وَرَأَيْتُ فِي الرُّؤْيَا وَأَنَا عِنْدَ نَهْرٍ أُولَايَ ، فَرَفَعْتُ عَيْنَيَّ وَرَأَيْتُ وَإِذَا بِكَبْشٍ وَقَفَ عِنْدَ النَّهْرِ وَلَهُ قَرْنَانِ ، وَالْقَرْنَانِ عَالِيَانِ ... رَأَيْتُ الْكَبْشَ يَنْطَحُ غَرْباً وَشَمَالاً وَجَنُوباً ، فَلَمْ يَقِفْ حَيَّوَانٌ قُدَّامَهُ وَلَا مُنْقِذٌ مِنْ يَدِهِ ، وَفَعَلَ كَمَرْضَاتِهِ وَعَظُمَ ...

ثُمَّ إِنَّهُ طَلَبَ مِنَ اللَّهِ أَنْ يَبْعَثَ لَهُ مِنْ يُعَبِّرُ لَهُ الرُّؤْيَا ، وَإِذَا بِشَبَّاحِ إِنْسَانٍ وَقَفَ قُبَالَتِهِ ، وَسَمِعَ صَوْتاً يَقُولُ : يَا جِبْرَائِيلُ ، فَهَمَّ هَذَا الرَّجُلُ الرُّؤْيَا ... فَجَعَلَ جِبْرَائِيلُ يُفَسِّرُ الرُّؤْيَا فِي تَفْصِيلٍ حَتَّى أَتَى عَلَى ذِكْرِ الْكَبْشِ وَالْقَرْنَيْنِ ، فَقَالَ : أَمَّا الْكَبْشُ الَّذِي رَأَيْتَهُ ذَا الْقَرْنَيْنِ ، فَهُوَ مَلِكُ مَادْيَ وَفَارَسَ ... (2)

وبالفعل فَإِنَّ (كُورْشَ) وَحَدَّ مَمْلَكَتَيْ مَادْيَا وَفَارَسَ غَرْباً وَشَمَالاً وَاسْتَوْلَى عَلَى بَابِلَ فِي الْجَنُوبِ وَبَسَطَ سُلْطَانَهُ عَلَى أَرْجَاءِ الْبِلَادِ .

وهكذا جاء في كتاب (إِشْعِيَاءَ) : وَأَقُولُ بِشَأْنِ كُورْشَ ، إِنَّهُ خَيْرُ رَاعٍ اصْطَفَيْتُهُ ، وَإِنَّهُ يُحَقِّقُ إِرَادَتِي ، وَيُجَدِّدُ بِنَاءَ أُورُشَلِيمَ وَيَعْمُرُ بَيْتِي مِنْ أَسَاسٍ (3) .

(1) وَلَعَلَّ دَانِيَالُ هُوَ قَصٌّ عَلَى كُورْشَ رُؤْيَاهُ ، فَتَبَشَّرَ كُورْشَ بِهَا وَأَخَذَهَا شِعَاراً فِي مُلْكِهِ تَبَرُّكاً بِذَلِكَ وَتَقْوِيَةً لِسُلْطَانِهِ ، وَمِنْ ثَمَّ كَانَ قَدْ أَعْجَبَهُ أَنْ يَنْحَتَ صُورَتَهُ عَلَى الْحَجَرِ وَيَحْمِلَ عَلَى رَأْسِهِ تَاجاً ذَا قَرْنَيْنِ يَسْطُو بِهِمَا عَلَى الشَّمَالِ وَالْجَنُوبِ جَمِيعاً . وَهَكَذَا نَجِدُ تِمَثَالَ كُورْشَ الَّذِي عُثِرَ عَلَيْهِ فِي مَشْهَدٍ مَرْغَابٍ وَعَلَى رَأْسِهِ التَّاجُ الشَّهِيرُ بِالْقَرْنَيْنِ .

(2) سِفْرُ دَانِيَالِ ، إِصْحَاحُ 8 : 1 - 4 وَ 15 - 21 .

(3) سِفْرُ إِشْعِيَاءَ ، إِصْحَاحُ 44 : 25 - 28 .

وفي الإصحاح 45 : هكذا يقول الربّ لمسيحه (1) يعنى كورش : إِنِّي مَنَحْتُ لَكَ الْقُدْرَةَ وَالسَّطَوَةَ وَالْمُلْكَ ، وسوف يخضع أمامك كلُّ الملوكِ ، ويُفَتَحُ لك الأبواب كُلُّهَا وسوف تُصَفَّى لك الأرض ويُذاب لك النحاس والحديد ، وتَسْتَوِي على خزائن الأرض وذخائرها ، — إلى قوله — أنا أَنَهَضْتُهُ بالنصر وكلَّ طُرُقِهِ أُسَهِّلُ ، وهو يَبْنِي مَدِينَتِي وَيُطْلِقُ سَبِيي ... (2) .

وفي الإصحاح 46 جاء تشبيه كورش بالعقاب الكاسر ، (3) يقول : أبعثُ مِنَ المَشْرِقِ عِقَاباً كاسراً يَنْقُضُ على الأكاسرة لِيُحَطِّمَهُمْ وَيَفْعَلَ في الأرض ما أريد ، وسوف يَتَحَقَّقُ على يديه ما قُضِيَتْ (4) .

وكتاب إشعياء — ولعلّه عاشَ قَبْلَ ظُهور كورش بأكثر من قرن ونصف (160 سنة) — لم يُؤَلَّفْ في زَمَنٍ واحد ، وقد أَكْمَلَهُ بَعْدَهُ أنبياء مُتَأَخِّرُونَ وبعضهم عاصرَ ظُهور كورش وسُقوط بابل ، غير أنَّ الجميعَ وصفوا كورش بالقُدْرَةِ والسَّطَوَةِ الرِّبَانِيَّةِ والذي جاء لِيُخَلِّصَ العبادَ مِنَ الظُّلْمِ والجور عليهم ، وهكذا فَعَلَ في خلاص بني إسرائيل وإعادة بناء البيت وقد مَلَكَ الأرض شرقاً وغرباً وبَسَطَ العدلَ فيها .

الأمر الذي يَهْمُنَا ويرتبط بصُلب البحث عن شخصيّة ذي القرنين في كُتب السالفين .

وفي كتاب إرميا ، إصحاح 50 : أَخْبِرُوا في الشعوب وارفعوا رايةَ الفَخَارِ . وقولوا : أُخِذْتُ بابل ، وخزني بيل ومروُدَخ و أوثانها ، وسُحِقَتِ الأصنام ؛ لأنّه قد طلعتُ عليها من الشمال أُمَّة تَهْدِمُ كلَّ هذه البنايات وتَكْسِرُ سطوتها (5) .

وفي هذا التعبير جاء تشبيه الأُمَّة الفارسيّة ذلك اليوم بالشمس الطالعة والتي تَبْعَثُ على العالمِ أَشْعَتَهَا للدِّفءِ والحيويّة والنشاط .

(1) أي عَبْدَهُ الذي اصطفاه ، وهكذا يُقال لعيسى بن مريم المسيح ؛ لأنّه النَبِيُّ المُخْتَارُ لِإِسعاد أُمَّتِهِ ، والمسيح : المُبَارَك . حيث بَارَكَهُ اللهُ وجَعَلَ في وجوده الْبَرَكَةُ واللُّطْفُ لعباده الْمُؤْمِنِينَ ، وبهذا المعنى أُطْلِقَ (المسيح) على كورش .

(2) سفر إشعياء ، إصحاح 45 : 1 — 14 نقلاً بتلخيص وتوضيح .

(3) يُقَالُ لِلْعُقَابِ : كَاسِرٌ ؛ لِأَنَّهُ يَنْقُضُ عَلَى مَا يَصِيدُهُ فَيَكْسِرُهُ كَسْرًا .

(4) سِفْرُ إِشْعِيَاءَ ، إِصْحَاحُ 46 : 10 – 11 .

(5) كِتَابُ إِرْمِيَا ، إِصْحَاحُ 50 ، نَقْلًا بِتَلْخِيصٍ وَتَوْضِيحٍ .

الصفحة 471

وهكذا جاء التعبير في القرآن عن ذي القرنين بالعبد الصالح ، والذي مَنَحَهُ اللهُ القُدْرَةَ والسُّطُوَّةَ ، لا لِيَسْتَعْمِلَهَا فِي الشَّرِّ ، بَلْ فِي الْخَيْرِ وَالصَّلَاحِ ونَشْرَ الْعَدْلِ فِي الْبِلَادِ وَحِمَايَةَ الْعِبَادِ عَنْ مَظَالِمِ الطُّغَاةِ .

فكَانَتْ سِيرَتُهُ حَسَنَةً وَكَانَتْ سِيَاسَتُهُ عَلَى أَسَاسِ الْحِكْمَةِ وَقَدْ ارْتَضَاهُ اللهُ ، فَالْهَمَّهُ الْخَيْرُ وَوَفَّقَهُ فِي إِسْعَادِ الْعِبَادِ وَإِصْلَاحِ الْبِلَادِ .

وَمِنَ الْعِبَادِ مُلْهِمُونَ وَرَبِّمَا مُحَدِّثُونَ ، وَإِنْ لَمْ يَكُونُوا أَنْبِيَاءَ ، الْأَمْرُ الَّذِي يَنْطَبِقُ عَلَى ذِي الْقَرْنَيْنِ بِكُلِّ وَضُوحٍ ، وَلَعَلَّهُ هُوَ كُورَشٌ عَلَى مَا جَاءَ فِي الْعَهْدِ الْعَتِيقِ ؛ نَظَرًا لِهَذَا الْإِنْطِبَاقِ أَيْضًا حَسَبِ الظَّاهِرِ .

وَإِلَيْكَ وَصَفُهُ عَلَى مَا جَاءَ فِي الْقُرْآنِ :

(وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْقَرْنَيْنِ قُلْ سَأَتْلُوا عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا * إِنَّا مَكَنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ وَابْنَاءَهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا * فَاتَّبَعَ سَبَبًا * حَتَّى إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ وَوَجَدَ عِنْدَهَا قَوْمًا قُلْنَا يَا ذَا الْقَرْنَيْنِ إِمَّا أَنْ تُعَذِّبَ وَإِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا * قَالَ أَمَّا مَنْ ظَلَمَ فَسَوْفَ نُعَذِّبُهُ ثُمَّ يُرَدُّ إِلَى رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا نَكْرًا * وَأَمَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُ جَزَاءٌ الْحُسْنَى وَسَنَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرِنَا يُسْرًا * ثُمَّ أَتْبَعَ سَبَبًا * حَتَّى إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَطْلُعُ عَلَى قَوْمٍ لَمْ نَجْعَلْ لَهُمْ مِنْ دُونِهَا سِتْرًا * كَذَلِكَ وَقَدْ أَحَطْنَا بِمَا لَدَيْهِ خُبْرًا * ثُمَّ أَتْبَعَ سَبَبًا * حَتَّى إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا قَوْمًا لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا * قَالُوا يَا ذَا الْقَرْنَيْنِ إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا عَلَى أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا * قَالَ مَا مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا * ءَاتُونِي زُبَرَ الْحَدِيدِ حَتَّى إِذَا سَاوَى بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ قَالَ انْفُخُوا حَتَّى إِذَا جَعَلَهُ نَارًا قَالَ ءَاتُونِي أُفْرِغْ عَلَيْهِ قِطْرًا *)

فَمَا اسْتَطَاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ وَمَا اسْتَطَاعُوا لَهُ نَقْبًا * قَالَ هَذَا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ دَكَّاءَ وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا (1) .

والذي يبدو من هذه الآيات : أن لذي القرنين شأنًا عند الله ، وأنه كان مُلهمًا من عنده ، بعثه الله (2) سَطوةً على الطُّغاة ونجاةً للعباد في أرجاء البلاد .

وهكذا جاء في منشور كورش دَعْمًا لإحياء القدس من جديد وإطلاق سراح إسرائيل من الأسر ، مُنوهاً أن ذلك من أمر الإله رب العالمين .

جاء في كتاب عزرا ، إصحاح 1 : 1 – 11 : (وفي السنة الأولى لكورش ملك فارس ، عند تمام كلام الرب بفم إرميا ، نبه الرب روح كورش ملك فارس ، فأطلق نداءً في كل مملكته ، وبالكتابة أيضاً ، قائلاً : (هكذا قال كورش ملك فارس : جميع ممالك الأرض دفعها لي الرب إله السماء ، وهو أوصاني أن أبني له بيتاً في أورشليم التي في يهوذا ...) .

وجمع الإعانة من كل أبناء ملكه الوسيعة ، قائلاً : (وكل من بقي في أحد الأماكن ، حيث هو متغرب ، فلينجده أهل مكانه بفضة وبذهب وبأمتعة وببهايم ، مع التبرع لبيت الرب في أورشليم .

وحتى أنه أرجع التراث الإسرائيلي الذي كان قد نهبه بخت نصر ، وردّه إلى البيت ، وكانت أواني من ذهب وفضة ما يُعدّ بالآلاف (3) .

والتعبير في هذا البيان : أن الرب نبه روح كورش ، وهو الوحي بمعنى الإلهام .

وهذا يتحد مع قوله هو : وهو أوصاني أن أبني له بيتاً ... أي وقع في خلدي فعلٌ هذا الخير ، وكل فكرة خير إنما هو من عند الله ، كما أن فكرة الشر من الشيطان (وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجَادِلُوكُمْ) (4) ، (وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا) (5) .

(1) الكهف 18 : 83 – 98 .

(2) كما بُعِثَ بخت نصرَ نَقْمَةً عَلَى الْعَتَاةِ ، فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : (بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ...) . الإسراء 17 : 5 .

(3) كتاب عَزْرَا ، إصحاح 1 : 1 – 11 .

(4) الأنعام 6 : 121 .

(5) الأنعام 6 : 112 .

الصفحة 473

وهذا هو إلهام الشرِّ الشيطاني ، أمّا إلهام الخير الرحماني ، فهو كما بشأن أمِّ موسى : (وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ ...) (1) ، وأوحينا بمعنى ألهمنا ، في القرآن كثير .

وهكذا (قُلْنَا) حديثاً مع ذوات الأنفس وليس مشافهةً بالكلام ، وليس بشأن الإنسان فحسب ، بل بشأن الحيوان والجماد ، أيضاً كثير .

فجاء حديثاً مع أصحاب البقرة : (فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ) (2) ، إذ لم يكن خطاب مُشافهةً ، ولا دليل على أنه بواسطة الرسول ، والمُحتمل قوياً هو إحياء هذا المعنى كما في أمِّ موسى .

وهكذا قوله بشأن بني إسرائيل – بعد هلاك فرعون – : (وَقُلْنَا مَنْ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ اسْكُنُوا الْأَرْضَ ...) (3) ، إلقاء في النفوس بطبيعة الحال .

وكان الخطاب مع النار في قوله تعالى : (قُلْنَا يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ) (4) ، أيضاً من قبيل إحياء إرادته تعالى ، لكن تكويناً ، نظير الإحياء إلى النحل والنمل وسائر الحيوان ليسلكوا سُبُلَ ربهم دُللاً .

ومن هذا القبيل قوله تعالى بشأن مَرَدَةِ بني إسرائيل : (فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ) (5) ، لم يكن خطاب تكليف بل خطاب تكوين .

وهكذا الحديث مع الأرض والسماء في قوله تعالى : (وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكَ وَيَا سَمَاءُ أَفْلَعِي ...) (6) ، (فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ إِنِّيَا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ) (7) .

فلا غرابة بعدئذٍ أن يأتي بشأن الإيحاء – نفسياً – إلى عبدٍ من عباد الله الصالحين : (قُلْنَا يَا ذَا الْقُرْنَيْنِ إِمَّا أَنْ تُعَذِّبَ وَإِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا * قَالَ أَمَّا مَنْ ظَلَمَ فَسَوْفَ نُعَذِّبُهُ ثُمَّ يُرَدُّ إِلَى رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذَاباً نَكِرًا * وَأَمَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحاً فَلَهُ جَزَاءُ الْحُسْنَى وَسَنَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرِنَا يُسْراً) (8)

وهذا عندما سار كورش مُتوجِّهاً في فتوحاته نحو الغرب لتسخير بلاد ليديا ، (9)

(1) القصص 28 : 7 .

(2) البقرة 2 : 73 .

(3) الإسراء 17 : 104 .

(4) الأنبياء 21 : 69 .

(5) البقرة 2 : 65 .

(6) هود 11 : 44 .

(7) فصلت 41 : 11 .

(8) الكهف 18 : 86 – 88 .

(9) مملكة قديمة غربي آسيا الصغرى ممّا يلي بحر إيجه ، كانت قاعدة ملكها مدينة (سارد الزاهية بفخامتها يومذاك .

فَوْقَ مَلِكُهَا (كرزوس) أسيراً في يد كورش ، وكان قد تآمرَ ضده مع سائر الدول للقضاء على إمبراطورية فارس ، ولكنه فشل ووقعت بلاده طُعمَةً رخيصةً للملك الفارسي ، ومن ثمَّ حاولَ إحراقه بالنار ، لكنه سامحه وعفا عنه ، حسب دأبه مع سائر أمراء البلاد الذين بغوا عليه وأصْفَحَ عنهم .

وبذلك نرى الآيات لعلها تتصادق مع ما سجَّله التاريخ بشأن كورش ، فقد قَوِيَتْ شوكتُه بعد أن وَحَّدَ فارس ماديا بعد الاستيلاء على (إكباتان) (همدان - اليوم) ، فذهبَ مُتَوَجِّهاً نحو الغرب لإخضاع مُناوئيه هناك (ليديا) ، الأمر الذي يتصادق مع قوله تعالى : (إِنَّا مَكَنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ) بتوحيد بلاد فارس وماديا (وَآتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا) أي علماً بطُرُق الفتح والظفر على الخصوم (1) فَاتَّبَعَ سَبَبًا * حَتَّى إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ (هي الضَّفَّة الغربية من آسيا الصُغرى ، حيث بلاد ليديا ، تركيا الحالية) وَجَدَهَا (أي الشمس) تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ (حيث بحر إيجة ويُسمَّى بحر المَغرب ، وبحر مرمرة وعلى امتدادهما البحر الأسود ، وكلها تُضْرَب بالسود ، كأنه الوحل ، والحَمَاءُ : الطين الأسود ، وكانت الشمس تغرب على آفاق تتأخَّم تلك البحار الضارب لونها إلى السود .

وهكذا سارَ كورش (ذو القرنين) بجيوشه نحو مَغرب الشمس (غربي بلاد فارس - آسيا الصُغرى) حَتَّى أَوْقَفَهُ البحر ، ولم يكن من شبرٍ أمامه من يابسٍ - في مسيرته تلك - !

فماذا بعد قُرْص الشمس المُحْتَقِن وقد تَخَضَّبَ بِحُمْرَةٍ كأنه يَنْزِفُ ما فيه من طاقةٍ ... ماذا بعد قُرْص الشمس وقد اصْفَرَ واحتَضَرَ وتضاعَل عند الأفق ، ثُمَّ هَوَى وسَقَطَ غارقاً في العين الحَمِئَةِ ... (2) في خليج (إزمير) (3) ، بين الماء والطين الأسود العِكر اللَّذِينَ يَسْكُبُهُما نهر (جيديس) ؟ (

لقد رأى كورش (ذو القرنين) في هذا المَشْهَد ما يَشْدُهُ إلى الخالق الأعظم ، مالك

(1) عن قتادة والضحاك : علماً يتسبب به إلى تحقيق إرادته وبلوغ مآربه ، وعن الجبائي : كل شيء يستعين به الملوك على فتح البلاد والظفر على الأعداء ، مجمع البيان ، ج 6 ، ص 490 .

(2) والعين — هنا — : لُجَّةُ الماءِ وعُبابِهِ المُتَمَوِّجُ ، فيتراعى للناظر على ساحل البحر كأنَّ الشمسَ تَغْرُبُ في عُبابِهِ ، كما أنَّ الناظر إليها وهي تغرب في البرِّ ، كأنَّها تغرب في أرض مَلَساءِ .

(3) هي (سميرنا) (smyrne) القديمة ، مَرَفَأٌ عَظِيمٌ في تركيا على بحر إيجه .

الصفحة 475

السموات والأرض ومُسَيِّرُ الْأَفْلاكِ الْقَابِضُ الْبَاسِطُ الْعَظِيمُ الْمُتَعَالِ .

لقد تَضَاعَلَ — رُغْمَ مُلْكِهِ الْعَرِيضِ — أَمَامَ سُقُوطِ الشَّمْسِ فِي عَيْنِ حَمِيَّةٍ ، حيث أَظْلَمَتِ الدُّنْيَا بعدها ، فَعَرَفَ أَنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ نَهَايَةً ، وَكُلَّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَ اللَّهِ الْكَرِيمِ ، لَقَدْ تَوَصَّلَ كُورِشٌ — بِمَا لَدَيْهِ مِنْ خَلْفِيَّةٍ رُوحِيَّةٍ اسْتَمَدَّهَا مِنْ زَرَادَشْتِ — إِلَى حَقِيقَةِ الْبَعْثِ وَالْمَمَاتِ وَعَظَمَةِ اللَّهِ فِي الْآفَاقِ .

هذا هو شَعْبٌ لِيَدِيَا قَدْ صَارَ فِي قَبْضَتِهِ ، فَمَاذَا يَفْعَلُ بِهِمْ ؟

لقد مَنَحَ اللَّهُ ذَا الْقَرْنَيْنِ حُرِيَّةَ اخْتِيَارِ الْعَفْوِ عَنْهُمْ أَوْ تَأْدِيبِهِمْ وَالتَّكْيِيلَ بِهِمْ ... واختار ذو الْقَرْنَيْنِ الْعَفْوَ عَمَّنْ تَابَ وَآمَنَ ، وَقَالَ : مَنْ كَانَ هَذَا شَأْنُهُ فَسَمَاحٌ وَعَطْفٌ وَيُسْرٌ وَتَكْرِيمٌ وَأَمَانٌ وَرَحْمَةٌ ، وَمَنْ كَفَرَ وَطَغَى وَتَجَبَّرَ فَضَرْبٌ بِالْأَعْنَاقِ وَعُنْفٌ وَتَأْدِيبٌ .

قال تعالى : (فَاتَّبَعَ سَبَبًا * حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ وَوَجَدَ عِنْدَهَا قَوْمًا قُلْنَا يَا ذَا الْقَرْنَيْنِ إِمَّا أَنْ تُعَذِّبَ وَإِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا * قَالَ أَمَّا مَنْ ظَلَمَ فَسَوْفَ نُعَذِّبُهُ ثُمَّ يُرَدُّ إِلَىٰ رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا نُكَرًا * وَأَمَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُ جَزَاءُ الْحُسْنَىٰ وَسَنَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرِنَا يُسْرًا) (1) .

نحو مَغْرِبِ الشَّمْسِ !

نعم قام كورش بحملة نحو المَغْرِبِ (غرب بلاد فارس) حيث مَغْرِبُ الشَّمْسِ بالنسبة إليهم .

والشمس لا تَغْرِب في مكان مُحدَّد تهوي إليه حتّى الصباح الثاني ، وإنما أيّ مكان في الكرة الأرضيّة تَغْرِب فيه الشمس عند الأفق يُسمّى مَغْرِب الشمس ، وبالتالي فمَغْرِب الشمس شيء نسبيّ ... قد يراه ابن الصحراء وراء التلال ، وهو بالنسبة له مَغْرِب الشمس ، وقد يراه ابن السهل الساحلي شاطئ البحر ، وقد يكون سطح البحر المنحني مَغْرِباً للشمس في نظر الرائي ، وما هي — آنذاك — إلا مشرقةً عند قوم آخرين .

(1) الكهف 18 : 86 — 88 .

الصفحة 476

وتؤخذ لحظة الغروب عندما يقع الأفق على مُنتصف قُرص الشمس تماماً ، ونقول ساعتها : هذا مَغْرِب الشمس !

فإذا قلنا : إنّ كورش توجه نحو مَغْرِب الشمس ، فمعنى ذلك أننا نقول : إنّ مسار الحملة كان صَوْبَ الغرب .

فإذا كان كورش — ملك فارس الكبير — يُقيم في (أنشان — خوزستان الحاليّة) على خط طول (50 ش) فإنّ اتجاهه صَوْبَ المَغْرِب يعني حملته على (ليديا — تركيا حالياً) .

بعد أن انتصر كوروش على الميديين ودخل عاصمتهم (همدان) ، ساد الوجوم والانزعاج ربوع أعظم الممالك قاطبةً ذلك الحين : مملكة مصر الفرعونيّة ، مملكة الليديين (ليديا) ومملكة البابليين ، وجرت بينهم مفاوضات لتحقيق الاتحاد بينهم لمواجهة كورش ، وكانت مملكة ليديا (تركيا الآن) أخوف الثلاثة وأحرصهم على تحقيق هذا الاتحاد العسكري ، رغم أنّ ملكها (كرزوس) كان قد بذل أقصى جهوده لازدهار ليديا حتّى صارت عاصمتها (سارد) يُقال عنها بسارد الذهبية .

وقد بلغ الاضطراب بملك ليديا درجةً أنّه كان يتوقّع هُجوم كورش على بلاده بين لحظة وأخرى ؛ ومن ثمّ جهّز الملك الليدي نفسه ، فدخل في مفاوضات مع اسبراطة (إحدى الدول اليونانيّة) وضمّها إلى حلفه واتّحدت بابل ومصر كذلك معه وسارت الجيوش نحو كورش في

يقول الأستاذ خضر : لم يكن كورش – إذن – مُعتدياً ولا سَفَاحاً ولا طامعاً في مُلك أحد (2)

أما الجيوش التي سارت نحو كورش فلم تكن جيوش الحلفاء جميعاً ، فالمَلِك (نبونيد) مَلِك بابل لم يكن ليجسر على القيام بأي حركة ؛ لخوفه من انتقام الفُرس والأسبارطيون وعدوا بالمُساعدة ولكنهم تقاعسوا عن العمل ، مُتمسكين بسياسة الغُزلة التي ظلّوا دوماً يتبعونها ، أما مَلِك مصر (آماسيس) الذي أدرك خطر الفُرس على بلاده فقد

(1) تاريخ إيران ، ص 64 – 65 .

(2) مفاهيم جغرافية ، ص 241 .

الصفحة 477

رَضِيَ بإرسال جيش صغير بطريق البحر ، ولكن مَلِك لِيديا (كرزوس) لم ينتظر وصول النجّادات من حلفائه ، بل أسرع بالهجوم وعبر نهر (هاليس) (قزل أرماق) وضرب البلاد التي في طريقه .

وفجأة اصطدم بجيش كورش عند مدينة (بترية) أو (بتريوم) – العاصمة القديمة للحِيثِيِّين – (1) ودارت رحى حرب ضروس بين الجيشين ... واضطرّ المَلِك اللِيدي إلى الانسحاب غرباً حتى حدود مملكته .

واندفع كورش نحو (مغرب الشمس) مُتقدماً بسرعة وباغت جيش لِيديا عند أسوار العاصمة (سارد) أو (سارديس) فسحق الجيش اللِيدي منذ الحملة الأولى ووقع المَلِك اللِيدي أسيراً وجميع قادة جيشه وجنوده سنة 546 ق . م ، (2) وهنا يأتي دور الآية الكريمة : (قُلْنَا يَا ذَا الْقُرْنَيْنِ إِمَّا أَنْ تُعَذِّبَ وَإِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا ...) (3) .

قال الدكتور خضر : كان العالم القديم آنذاك قد تعود من الملوك الفاتحين المنتصرين تدمير

البلاد المقهورة التي تخرج مغلوبةً مهزومةً من المعارك الحربيّة ... ولكن كورش عاملَ كرزوس بالحُسنى — وفقاً للآية الكريمة — كما كانت شيمته الكريمة مع سائر الملوك المغلوبين ، كان يُعاملهم بالحُسنى ، كما فعل بملك ماد وملك أرمستان وغيرهما (4) .

ويذكر هيرودوت أن كورش كان يودُّ — في بداية الأمر — أن يختبر صلابة الملك الأسير وإيمانه فأمر بإضرام النار ليلقى فيها ، ثم عدلَ عن ذلك — رأفةً ورحمةً به — وزاد من إكرامه وتعزيزه ، وبلغ من إكرامه أن اتّخذهُ مُستشاراً كان يستشيرهُ في مهامِّ أموره (5) .

وأما بقيّة رواية هيرودوت من إلقاء الملك الأسير — فعلاً — في النار ، ثمَّ عنَّ له — لبادرةٍ بدرت من كرزوس — فأمر بإتجائه وذويه من النار ... فإنَّ المُحقّقين من أرباب

(1) الحِيثْيُون (هيتي ها — hiti-ha) : من الأقوام القديمة منذ (1800 ق . م) كانوا يَسكنون شرقيّ آسيا الصُغرى ممّا يلي البحر الأسود شمالاً ، وجبال (توروس — كيليكية) ، ونهر الفرات شرقاً ، ونهر (هاليس — قزل إيرماق ، الحاليّة) غرباً ، واسم بلادهم (كبادوكيه) مُعرب (قباد و قيا) ، وأسسوا حضارةً راقيةً ، وكانت عاصمة بلادهم (بتريوم) المعروفة اليوم ببوغاز كوبي .

(2) تاريخ إيران ، ص 64 — 65 .

(3) الكهف 18 — 86 .

(4) مفاهيم جغرافيّة ، ص 242 .

(5) تاريخ هيرودوت ، ترجمة الوحيد المازندراني، الكتاب الأوّل ، ص 53 — 55.

الصفحة 478

التأريخ المعاصرين ، لا يتوافقون على صحّته ؛ إذ كان مُتنافياً مع معتقدات الفُرس آنذاك ، حيث تقدّسهم لجانب النار وأن لا تتلوّث بالأفذار ، فضلاً عن مُخالفته لشيمة ملوك الفُرس عامّة من اتّخاذ طريقة الرأفة بالأسراء الملوك ، والأخذ بجانب حُرمتهم بالذات .

ولعلَّ هيرودوت أخذ هذه القصة من قصاصين قبله وسجله في كتابه من غير تحقيق (1) .

بعد ذلك وأصل كورش زحفه غرباً في آسيا الصغرى لإخضاع المستعمرات اليونانية – وكانت قد رفضت التحالف مع كورش في حربه مع ملك ليديا – كما كان من الطبيعي بعد انتصاره على الليديين أن يفكر كورش في الوصول إلى بحر إيجه (غرب ليديا) الذي تحتاج إليه الإمبراطورية الفارسية لتسهيل مصالحها التجارية العالمية ، وكانت المدن الأيونية (المستعمرات اليونانية) على شواطئ هذا البحر مشهورة بغناها ، ولكنها منقسمة على بعضها وبالتالي كانت ضعيفة ، فكانت تؤلف غنائم سهلة التناول تغري الفاتحين .

وكانت مباحة فجيعة لليونانيين على شواطئ آسيا الصغرى عندما رأوا الجيوش الفارسية الجرارة تطبق عليهم جميعاً وتستولي بحملة واحدة على مدنهم كلها على سواحل بحر إيجه .

هذا هو ذا قد بلغ كورش مغرب الشمس بالنسبة لبلاده ، لقد صار على حافة البحر الأبيض المتوسط ، فأين العين الحمة إذن ؟؟

وجدها تغرب في عين حمئة !

حين توقف كورش عند شواطئ بحر إيجه – وهي جزء من سواحل تركيا على البحر المتوسط – وجد الشاطئ – كما هو معروف في الخريطة – كثير التعاريج ، حيث تتداخل السنة البحر داخل اليابس ، ومن أمثلة هذه السنة البحرية خليج هرمس

(1) راجع : تأريخ إيران ، ص 66 ، ومفاهيم جغرافية لعبد العليم خضر ، ص 242 .

الصفحة 479

ومندريس الأكبر ومندريس الأصغر ، ويتعمق خليج (إزمير) إلى الداخل بمقدار (120 ك . م) تحيط به الجبال البلورية التي سماها (فيليبسون = philippson) : (العين الليديّة الكارية)

(1) حيث تُحيط هذه الجبال من الغرب إلى الشرق حافتي هذا اللسان البحري الذي يتخذ شكل العين ، ويصب فيه نهر (غديس) المياه العكرة المَحْمَلَّة بالطين البركاني والتراب الأحمر ، من فوق هَضْبَة الأناضول التي تنحدر ببطء نحو الغرب قبل أن تصل إلى الحافة الغربية ؛ ولذلك تزيد سرعة جريان نهر (غديس) في اتجاه السهل الساحلي المُتَقَطِّع في شكل خُلاجان وأخوار (2) وأجوان لا حصر لها ، حتَّى يصل مُستوى قاعدة بحر إيجة ، حيث يصب في خليج (إزمير) الغارق بين قَمَم الجبال المُحيطة به بارتفاع يتراوح بين 1000 و 2000 متر .

وحين وَقَف كورش ذو القرنين عند (سارد) قرب إزمير تأمَّل قُرْص الشمس وهو يسقط عند الغروب في هذا الخليج الذي يشبه العين (الكبيرة) تماماً واختلطت حُمْرة الغَسَق بالطين الأحمر والأسود الذي يَلْفِظُه نهر (غديس) في عين خليج إزمير .

ونرجِّح أن تكون تلك هي العين الحَمِيَّة التي ذَكَرَها القرآن .

وهكذا وَرَدَ في التفسير : العين الحَمِيَّة ، هي عُبَاب الماء وَلُجَّتُه المَلِيَّة بالوَحَل ، أي الطين الأسود الفاحم .

روى عبد الرزاق بإسناده إلى الخليل بن أحمد الفراهيدي عن عثمان بن حاضر الحميري الأزدي (أبو حاضر القاصِّ ، شيخ من أهل اليَمَن مقبول صدوق وذَكَرَه ابن حَبَّان في الثِّقَات) ، (3) قال : قال لي ابن عباس : لو رأيت إليّ وإلى معاوية ، وقرأتُ : (في عين حَمِيَّة) (أي وَحَلَة) وقرأتُ : (حامية) (أي دافئة) ، فدخل كعب فسأله معاوية ، فقال : أنتم أعرف بالعربية ، ولكنها تغرب في عين سوداء .

(1) يقال : كرى البئر أي طواها بالشجر ، وكرى الأرض : حفرها .

(2) جمع خَوْر : المُنخفض من الأرض بين النَّشْزَيْن ، تجتمع فيها المياه بصورة أحواض طبيعِيَّة في السُّهول .

(3) تهذيب التهذيب لابن حجر ، ج 7 ، ص 109 ، رقم 235 ، روى عن ابن عباس وابن الزبير وجابر وأنس ، وعنه الخليل وخلق كثير .

وفي رواية : قال ابن عباس لمعاوية : في بيتي نزل القرآن ، لكنه أرسل إلى كعب وسأله ، فقال : كعب : سل أهل العربية فإنهم أعلم بها ، ثم فسرها بماء وطين .

قال أبو حنبل : لو أنني عندكما أيديتكم بكلام وتزداد به بصيرة في (حمة) ! قال ابن عباس : وما هو ؟ قال : فيما نأثر قول الشاعر — وهو تبع اليماني — فيما ذكر به ذا القرنين في كلفه بالعلم وإتباعه إياه :

قد كان ذو القرنين عمرو مسلماً ملكاً تدين له الملوك وتحشد
فأتى المشارق والمغارب يبتغي أسباب ملك من حكيم امرئ
فراى مغيب الشمس عند مغابها في عين ذي خلب وثأط حرمد

فقال له ابن عباس : ما الخلب ؟ قال : الطين ، بلسانهم (أي الحمير) ، قال : فما الثأط ؟ قال : الحماة (الوحل وهو الطين الرقيق الأسود) ، قال : فما الحرمد ؟ قال : الأسود ، (1) فدعا ابن عباس غلاماً أن يأتي بالدواة ، فقال له : اكتب ما يقوله الرجل (2) .

قال الدكتور خضر : والبحث العلمي الجغرافي تتبّع نشأة المدن القديمة على خليج إزمير ، مثل (أفسوس) و (ملطية) فوجد أن هذه الحماة السوداء التي كانت تُعكّر خليج إزمير حين نظر كورش إلى الشمس وهي تغرب في هذا الخليج ، هي الرواسب التي سدّت جانباً كبيراً من هذا الخليج ، وبعد أن كانت (أفسوس) و (ملطية) — وكانتا ميناءين في الزمن القديم — صارتا تقعان اليوم على بُعد بضعة كيلو مترات من البحر .

كما أن ميناء (إزمير) نفسه لم ينج من الامتلاء برواسب الطين التي كان يجلبها نهر (غديس) إلى الشمال منه بقليل . وأخيراً اضطرت الحكومة التركية إلى تحويل مياه

(1) الحرمد أو الحرمد : المتغير اللون والرائحة ، يضرب إلى السواد الفاحم .

(2) راجع : تفسير عبد الرزاق ، ج 2 ، ص 344 — 345 ، رقم 1712 و 1713 ، وتفسير

ابن أبي حاتم ، ج 7 ، ص 2383 ، رقم 12947 – 12948 ، والدر المنثور ، ج 5 ، ص 451 ،
وتفسير القرطبي ، ج 11 ، ص 49 .

الصفحة 481

النهر بعيداً عن هذا الخليج (1) .

* * *

ثم وبعد أن فرغ من أمر آسيا الصغرى – الواقعة في غربي البلاد – توجه شمالاً وفي شرقي البلاد ؛ لإخضاع أقوام هناك كانوا قد تعسفوا وأفسدوا في الأرض ، فحاربهم مُحاربةً عنيفةً طالت ثمانى سنوات ، حتى ساد الأمن على تلك البلاد .

(ثُمَّ أَتَبَعَ سَبِيًّا * حَتَّى إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ (شرقي البلاد) وَجَدَهَا تَطْلُعُ عَلَى قَوْمٍ (وَحْشٍ) لَمْ نَجْعَلْ لَهُمْ مِنْ دُونِهَا سِتْرًا) ، عن الباقر (عليه السلام) : (لَمْ يَعْلَمُوا صَنْعَةَ الْبُيُوتِ) (2) فلم يعرفوا بناية السقوف والبنيان ، سوى اللجوء إلى الأسراب وغدران المياه من حرارة الشمس (3) .

والمنطقة كانت صحراوية قاحلة ممتدة من شمالي بحر قزوين حتى شواطئ المحيط الهندي وتشمل بلاد (مكران – سيستان و بلوختان) ، وظل كورش يُعالج إخضاع تلك الأقوام خلال ثمانية أعوام (4) .

وقد دلت الدراسات التي أجريت على قياس الجنس الإنساني سنة 1901 م بالهند قبل التقسيم وحين كانت صحراء غيدروسيا (مكران ، بلوختان ، سيستان) تابعة لها على حدود إيران و أفغانستان ، على أن السكّان ينتمون إلى الجنس التركي الإيراني الذي يتسم بقصر القامة على العموم ، ومعظمهم من ذوي الرؤوس العريضة ، ويبلغ قياس مخهم (80 – 81) وأنوفهم طويلة ، وشعر رأسهم ولحيتهم غزير ، ولون العيون والشعر أسود غالباً ، وبشرتهم بيّنة فاتحة وهي تميل إلى الدكنة كلما اقتربنا من الشاطئ ...

وهذه سمات بقايا قبائل بدائية شرسة كانت تعيش بالإقليم منذ (4000) سنة ، ويمكن تقسيم سلالاتهم إلى البلوش – البراهوي – الهنود والبربر .

وَقِسْمٌ مِنَ الْبَلُوشِ يَعِيشُ الْآنَ فِي سَهْلِ كَجْجَهْرٍ حَتَّى خَطِّ عَرْضِ (31) شَمَالاً ، وَيَقْطُنْ عِدَدٌ كَبِيرٌ مِنْهُمْ السُّهُولَ الْجَنُوبِيَّةَ وَشِمَالِيَّ سِنْدَةَ وَنَاحِيَةَ يَعْقُوبِ آبَادِ .

أَمَّا الْبِرَاهَوِيُّ

(1) مفاهيم جغرافية ، ص 239 – 245 .

(2) مجمع البيان ، ج 6 ، ص 491 .

(3) عن الحسن وقتادة وابن جريج ، والسَّرَبُ : الحفِيرُ تَحْتَ الْأَرْضِ ، النَّفَقُ .

(4) راجع : تأريخ إيران ، ص 68 .

الصفحة 482

فَيَتَجَمَّعُونَ حَوْلَ (كَلَاتِ) وَ (كَوَطَةِ) وَتَتَّسِعُ رُقْعَةُ تَوَاجِدِهِمْ لِتَشْمَلَ مَنَاطِقَةَ (لَيْسَ بِيْلِهِ) .

وَالرَّاجِحُ أَنَّ الْبَلُوشَ — كَمَا يَقُولُ عُلَمَاءُ الْأَجْنَاسِ الْبَشَرِيَّةِ — دَخَلُوا صَحْرَاءَ مَرْكَانٍ عَنْ طَرِيقِ كَرْمَانَ وَسَجِسْتَانَ وَانْتَشَرُوا سَرِيعاً حَتَّى حُدُودِ الْهِنْدِ ... وَإِنْ كَانَ ذَلِكَ لَا يَزِيدُ عَلَى دَرَجَةِ التَّكْهُنِ كَمَا قِيلَ ، وَقَدْ يَكُونُ الْأَقْرَبُ إِلَى الصَّوَابِ أَنَّ مُعْظَمَهُمْ كَانُوا مِنَ الْجِنْسِ الْهِنْدِيِّ ...

وَأَقْدَمُ تَسْمِيَةٍ لَدَيْنَا لِهَذِهِ الْمَنَاطِقَةِ مَا عَثَرَ عَلَيْهِ الْمُؤَرِّخُونَ فِي نُقُوشِ بَهَسْتُونَ (بِيَسْتُونَ) ... وَهِيَ لَفْظَةُ مَكِيَا (Mekia) كَمَا ذَكَرَ لَنَا هِيرُودُوتُ ... أَوْ لَفْظَةُ (Mykians) أَيْ بِلْدِ الْمِيكْيَانِ الَّتِي كَانَتْ ضَمْنَ وِلَايَاتِ الْإِمْبِرَاطُورِيَّةِ الْفَارَسِيَّةِ الرَّابِعَةِ عَشْرَةَ .

وَيَجْمَعُ هِيرُودُوتُ فِي كَلَامِهِ — فِي مَوَاضِعٍ أُخْرَى — بَيْنَ الْمِيكْيَانِ وَالْيُوتِيَانِ (Utians) وَالْبَارْكَانِيَانِ (parikanians) الَّذِينَ كَانُوا مُقَاتِلِينَ كَالْبَاكْتِيَانِ (poktans) ...

وَعَيْنَ بَطْلِيمُوسِ الْحُدُودِ بَيْنَ الْهِنْدِ وَفَارَسَ بِحَيْثُ تَرَكَ الْجُزْءَ الشَّرْقِيَّ مِنْ (سِيَسْتَانَ) فِي الْهِنْدِ ... وَيَقُولُ أَرِيَانُ (Arrian) : إِنَّ الْغِيدُرُوسِيِّينَ أَوْ الْكِيدُرُوسِيِّينَ (سَكَّانَ غِيدُرُوسِيَا) كَانُوا يُقِيمُونَ فِي الْوُدْيَانِ الْدَاخِلِيَّةِ إِلَى الْغَرْبِ مِنْ سِيَسْتَانَ ، وَقَدْ سُمِّيَ الْإِقْلِيمُ كُلُّهُ بِاسْمِهِمْ

كدروسيا (كدرسيا) (غدروسيا) (cadrosia) كما ذَكَرَ مولانا أبو الكلام آزاد نفس التسمية للإقليم ...

وتتفرّع من قبائل غيدروسيا جماعات بدائية تُسمّى (الأشيوفاكوي) كانت تقطن المناطق الصحراوية المطلة على المحيط الهندي وهم من الصيادين القدامى ... ويمثّلهم الآن قبائل (الميديّة) وبعض القبائل الأخرى ...

وظلّ غيدروسيا (مكران ، سيستان ، بلوخستان) الاسم المُعترف به – لتلك الصحاري غرب الهند – في الزمن القديم ... ومن النادر أن نَعثر على تسمية هيرودوت (مِكيّا) في الكتابات التاريخية منسوبة للإقليم ...

غير أننا لا ننكر بقاء استعمال هذه التسمية طوال القرون السبع الميلادية الأوائل حتّى جاء الفتح الإسلامي للإقليم في العام السابع عشر للهجرة الموافق سنة 639 م ، فقد

الصفحة 483

ذَكَرُوا لنا أنهم وَجَدُوا الاسم (مكيان) (مكران) ، وهو النطق الحالي عند البلوش .

وتقترب الصورة من الوُضوح حين فَسَّرَ (مولسويرث سيكس) (Moulesworth sykes) المقطع الأخير من الاسم منطوقاً بالسنسكريتية ، على أنّه (عرانيا) ومعناها : الأرض القاحلة .

ويؤكد (هولده) أنّ اسم (غيدروسيوي) هو مكران ، وهو اسم عشيرة من (لس بيلة) ... وعشيرة كدور أو (غيدور) الآن اسم عشيرة ضئيلة الشأن من أصل هندي لا يزيد عدد من بقي منها حتّى الآن على (2000) نسمة .

وكثيراً ما بحث العلماء في أصل اسم (بلوش) وأسماء القبائل والعشائر الرئيسية القديمة الجذور ، ويرون – على الأرجح – أنّ جميع أسماء القبائل والعشائر الحديثة (الموجودة الآن) ليست إلّا منسوبة إلى السلف وليس الحال كذلك بالنسبة للأسماء الأقدم عهداً مثل الغيدروسيين ، كما أنّ بعض الأسماء الرئيسية الموجودة الآن إمّا أن تكون ألقاباً أو ألفاظاً تدلّ على المدح أو الذمّ .

ومن الواضح أنّ الأرض القاحلة (غيدروسيا) كانت مأوى لقبائل متأخرة ، لا تعرف الزراعة ولا الاستقرار ولا بناء البيوت الثابتة حتّى ولا الخيام ، وأنّهم كانوا يعيشون على الجمع والالتقاط حتّى تحين فرصة بين وقت وآخر فيغيرون على حدود الصحراء المتاخمة للإمارات الفارسية في القرن السادس قبل الميلاد .

والإقليم من الناحية الطبيعية جزء من الصحاري الحارة المتاخمة للمدارين والتي يقلّ المعدّل السنوي للأمطار فيها عن (100 م . م) (1) ، وهذا لا يسمح بنموّ غطاء نباتي واضح ، والإقليم مُصاب بالجفاف منذ ما لا يقلّ عن خمسة آلاف سنة قبل الميلاد ، وهو نوع الجفاف المُطلق ، وربما لم يجد السكّان القُدّامي من قبائل غيدروسيا البدائيين (زمن كورش في القرن السادس قبل الميلاد) إلّا جذور النباتات لالتهامها .

فالبينة فعلاً تخلو تماماً إلّا من نباتات تلاصقت للحياة في الأقاليم المناخية أو البيئات التي يسودها الجفاف ، أو تلك التي لا تتمتع إلّا بقسط ضئيل من الرطوبة مثل صحراء سيستان ومكران ، فهذه ،

(1) مفاهيم جغرافية ، ص 269 .

الصفحة 484

النباتات — بما لها من تركيب خاص — تتحايّل على الحصول على أكبر كمية ممكنة من الماء والاحتفاظ به ؛ ومن ثمّ كانت الجذور أطول وأكثر تشعباً من السيقان ؛ ولذا فقد كانت هذه القبائل تحفر في الأرض بحثاً عن هذه الجذور لتقتات بها .

وعندما كان العطش يُهدّد حياة هذه القبائل كانوا يفتحون جذوع بعض النباتات الصحراوية التي تتصف بالانتفاخ ويمتصّون ما فيها من ماء مخزون .

والبيئة — والحال هذه — تشبه تماماً ما توحى به الآية الكريمة التي عبّرت عن نمط حياة هؤلاء الأقوام المعيشية حيث قال تعالى : (حتّى إذا بلغ مطلع الشمس وجدها تطلّع على قوم لم نجعل لهم من دونها ستراً) ، فسبحان الله أصدق القائلين !

وما أروع دقة القرآن وشموليته ومعالجته لهذه القضايا ، في شكل إشارات عابرة تترك للعقل البشري على تتابع العصور مهمة الكشف والتنقيب عن تفصيلاتها واتخاذ العبرة والموعظة الحسنة منها !

(ثم أتبع سبباً) .

وهي رحلة ثالثة ، كانت أولها إلى الغرب لإخضاع بلاد ليديا ، والثانية نحو الشرق شمالي بحر قزوين لإخضاع قبائل عزل وحش لم يعرفوا حتى الوقاء من الشمس ، وهذه هي الثالثة نحو الشرق أيضاً ، ولكن حيث متجه بلاد قوقاز بين بحر قزوين والبحر الأسود .

(حَتَّى إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ) بين الجبلين من سلسلة جبال قوقاز ، والسدّ : الجبل الشامخ يصعب عبوره كأنه سدّ حاجز .

(وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا (وراءهما) (1) قَوْمًا لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا) لصعوبة لغتهم ووعورة لهجتهم بحيث لم يكدر يمكن التفاهم معهم بسهولة .

ينتهي هذا الطريق الذي سلكه كورش ، إلى منطقة جبلية وعرة متضرسة تمثل حائطاً جبلياً طبيعياً عرضياً شامخاً ، يحول دون هجرات الشعوب المتوحشة وإغارتها على من وراء الحائط الجبلي من شعوب بدائية مستضعفة .

(1) حسبما ذكره الرازي في التفسير الكبير ، ج 21 ، ص 170 .

الصفحة 485

ولكن الحائط الجبلي كان مُنتَظماً من وسطه بثغرة (مضيق جبلي) (1) مخيفة ، اتخذها الغزاة المتوحشون معبراً نحو الشعوب المُسالمة في ظهرانیه ، حيث كانت تتعرض باستمرار لهجمات أولئك البرابرة المتوحشين .

كان قد قضى الملك الهخامنشي العظيم (كورش) ثماني سنوات (2) في تأديب وإخضاع قبائل غيروسيا الهمجية في صحاري سيستان ومكران وبلوچستان ، وزحزح حدود الإمبراطورية

حتى حدود نهر (سيحون) حيث بنى مدينةً باسمه على شاطئ هذا النهر ، فكانت هذه المدينة تُسمى إبان عصر الإسكندر (المدينة الأقصى الكورشي) ويعتقد أنها مكان مدينة (أوراتبه) الحالية .

ووجد كورش أنه آن الأوان لتأديب الشعوب المتوحشة ، التي كانت تغير عبر مضيق داريال في جبال قوقاز على شعوب إماراته الطيبة ، في آذربيجان وجورجيا وأرمينيا جنوب الحائط الجبلي الرهيب ، الذي يُسمى جبال القوقاز التي تمتد من بحر قزوين في الشرق عند مدينة (دربند) حتى (سرخوم) على البحر الأسود .

فتوجه إليها سنة 537 ق . م ، وقضى بالإقليم حوالي تسع سنوات متوالية (3) ، ما بين بناء السد عبر المضيق وتأديب قبائل الأسكوديين أو (الماساجيت) أو (يأجوج ومأجوج) على حدّ تعبير القرآن (4) .

وحيث إنّ كورش قد وصل إلى الحائط الجبلي العظيم (جبال قوقاز) فهذا معناه أنه عبر كردستان وآذربيجان وأرمينيا وجورجيا ، ووصل إلى أجزاء من داغستان ، حتى مدينة (دربند) وما حولها ، وكذلك إقليم أوسنينا الجنوبية ، ويكون شمال هذا الحدّ حائط القوقاز الجبلي ، ذو فتحة في منتصفه تُسمى مضيق (داريال) حيث تُقيم جماعات يأجوج ومأجوج ، وإلى الجنوب من هذا الخطّ الجبلي كانت تُقيم جماعات مُجرّدة من الحضارة ، وصفهم القرآن بقوله : (لا يكادون يفقهون قولاً) أي يعسر التفاهم معهم ، هذا إن

(1) سنذكر أنه مضيق داريال .

(2) حسبما ذكره حسن بيرنيا : أنه قضى تجواله العسكري في شرق وشمال إيران لمدة 8 سنوات ، تأريخ إيران ، ص 68 .

(3) حسبما ذكره الدكتور عبد العليم : أنه قضى بالإقليم حوالي تسع سنوات ، مفاهيم جغرافية ، ص 273 ، هذا إن قلنا بأنها كانت بعد فتح بابل كما قيل ، تأريخ إيران ، ص 68 .

(4) مفاهيم جغرافية ، ص 273 .

فَسَرْنَا (مِنْ دُونِهِمَا) بما قَبْلَ السَّدَّينِ لا الوراء كما سَبَقَ .

وقد اتَّخَذَ كورَش طريقَه إليهم مُتَوَجِّهاً شمالاً عبر إقليم كردستان الجبلي الوعر ، الذي يَعْتَلِي ظُهر المُرتَفَعات الآسيويَّة وسلاسل الجبال على مَحاورها المُنتَشِرة في موقع يَضُمُّ بعضاً من شمال العراق وشرق أو جنوب شرق تركيا وبعضاً من غرب إيران ، وَيَسْكُنُهُ الأكراد مُنذُ سنة (2400 ق . م) .

والإقليم به مَعابر مشهورة لمُرور التجارة بقوافلها وفِيالق الحروب بجحافلها ، وهي مَعابر تَتَّجِه على مُحور عام يخدم الصَّلَّات والعلاقات فيما بين قلب آسيا وشرقها الأقصى وآسيا الصُغرى والشام .

وقد احترَف الأكراد — علاوةً على تَمَرير التجارة — حِرْفَةَ الرَعْي واقتَنَوْا قُطْعاناً مِنَ الأَغنام والماعز ، وعاشوا عِيشَةَ البَدَاوة والحركة في حركات فصلية شَبِه مُنْتَظَمة سعيّاً وراء المرعى وتأمين العُشب لِقُطْعان أَغنامهم .

وعلى ذلك فقد عَبَرَ كورَش إقليماً مُتَضَرِّعاً وَعِراً غَنياً بالموارد الاقتصادية المُتاحة تَكْفُل تَأْمين إطعام الجيوش الفارسيَّة ، وانحرف شمالاً بِشَرْقٍ حَتَّى بَلَغَ بُحِيرَةَ أروميَّة التي يَصُبُّ فيها نهر طلخة وهي أكبر بُحيرات فارس ، وتقع في الشمال الغربي من فارس في إقليم آذربيجان ويبلغ طُولُها 130 كم وأقصى عَرْضِها بلغ 50 كم ، وهي بُحيرة ضَحْلَة قليلة الغُور لا يَزِيدُ عُمُقُها على 21 متراً ، وعلى صخرة (كورجين) تقع قَلْعَة قديمة تُشْرِفُ على البُحيرة قُبالة شاطئ (سَلْماس) ، ووُجِدَ فيها نَقْشٌ يُشِيرُ إلى عَراقتها في القَدَم .

ويَبْدُو أَنَّ كورَش آثَرَ مُحَاذَاةَ شواطئ بحر قزوين (خزر) بحيث يكون البحر عن يَمِينِهِ وهو مُتَّجِه نحو الشمال إلى جبال قوقاز ، ومعنى ذلك أَنَّهُ سَلَكَ ضِفَافَ نهر طلخة نحو الإقليم الساحلي لبحر قزوين .

والإقليم : عبارة عن سُهول ضَيِّقة تَتَّسِمُ بالدِفء ؛ لأنَّ ارتفاعها قليل وقد يَنخَفِضُ دُونَ سطح البحر، وَيَنْدُرُ أَنَّ يحدث الصَّقِيع (الجليد) هناك في الشتاء ، كما يَنْدُرُ أَنْ تَرْتَفِعَ درجة الحرارة في الصيف عن 32، ولكن الرطوبة شديدة ، وتَكثُرُ الأمطار وتَتَوَزَّعُ على مَدَارِ السَّنَةِ ، وبسبب هذه

الأمطار الغزيرة تنمو الغابات النفضية مثل البلوط والدردار ، وهي التي تنفض أي تسقط أوراقها في فصل الشتاء .

الصفحة 487

وظلّ كورش مُحاذياً شاطئ بحر قزوين حتّى وصلَ إلى نهر أطلق عليه اسمَه (كورش) أي سائرس (سيروس) (1) ، والإقليم جزء من آذربيجان الشرقية التي تقع في الجنوب الشرقي من قفقاسيا وتشمل سهول نهر (كورا) المنخفضة والتي تحيط بها الجبال من كل الجهات ، فلا تفتح إلا من جهة الشرق حيث بحر قزوين .

وهذه الجبال هي القفقاز من الشمال ، وأرمينيا من الغرب ، وجبال آذربيجان الشرقية من الجنوب ، وتجري المياه نحو هذه السهول من جميع الأطراف من الجبال المحيطة بها ، وتكون شديدة الانحدار ، لقصر المسافة التي تقطعها ، فتحفر أودية واسعة سحيقة ، تعتبر من مراكز الزراعة في الإقليم ، وأمطار هذه السهول نادرة لانحصارها بين المرتفعات التي تحجب الأمطار عنها مما يجعلها جافة ، ولكن هذا الجفاف يعوّض بالمياه المتدفقة التي تجري من المرتفعات .

وأشهر هذه المجاري وأطولها نهر (كورا) الذي يجري من جورجيا (كرجستان) ويمر من عاصمتها تفليس ، ثم يدخل أراضي آذربيجان حيث يرفده نهر (أيورا) المنساب أيضاً من جورجيا ، ويتجه النهر نحو الجنوب الشرقي حتّى يصب في البحر .

وعليه فكان العائشون في المنطقة في رفاحية من العيش ، حيث خصوبة الأرض ووفرة المياه ، آمنين مطمئنين سوى ما كان يهددهم أقواهم وحشية كانوا يسكنون وراء الجبال فربما أغاروا عليهم بين حين وآخر ، ولم يكن التهديد لسكان تلك المناطق الشاطئية وحدها من القبائل الوحشية ، بل كان يشمل سكان أرمينيا وجورجيا أيضاً .

من هم يأجوج ومأجوج ؟

عنوان أطلقه القرآن الكريم على السلالات البشرية المتوحشة في عصر ذي القرنين .

(قَالُوا يَا ذَا الْقُرْنَيْنِ إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا عَلَى أَنْ

(1) والآن يُسمّى نهر كورا ، كما يأتي .

الصفحة 488

أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا ...) (1) .

والجغرافية البشرية تحاول وضع تصوّر مُحدّد لأنماط الاستيطان البشري لتلك الجماعات وتدرس تسلسلهم في قائمة الأجناس البشرية ، وتُحدّد الحقبة الحضارية – من عُمر البشرية – التي كانوا يعيشون أثناءها .

تذكر بعض الدراسات أنّ أصل يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ من أولاد يافث بن نوح ، وأنّ التسمية مأخوذة من أجيج النار وهو : ضوؤها وشررها ، عنوان مُستعار يُشير إلى كثرتهم وشدتهم .

وذكر بعض المُدقّقين في البحث عن تأصيلهم : أنّ أصل المَغُول والتَّتَر من رجل واحد يقال له : (ترك) ، وهو نفس الذي سمّاه أبو الفداء باسم (مأجوج) ، فيظهر من هذا القول أنّ المَغُول والتَّتَر هم المقصودون بِيَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ ، وهم كانوا يَشْغَلُونَ الجزء الشمالي من آسيا ، تمتدّ بلادهم من (التبت والصين) إلى المحيط المُجمد الشمالي ، وتنتهي غرباً بما يلي بلاد (التركستان) (2) .

وكلمة (تَتَر) تُكتب تاتار وتُكتب تتر ، وهي اسم لشعب يختلف مدلوله باختلاف العصور ، وقد ورد في الكتابات الأورخونية التركية التي يرجع تأريخها إلى القرن الثامن ، ذكر طائفتين من القبائل التترية ، وهما (التتر الثلاثون) و (التتر التسعة) ، ولكن (طومسون) (Thomson) يرى أنّ التتار اسم يُطلق حتى في ذلك العصر على المَغُول أو فريق منهم ، وليس الشعب التركي !

ويقول : إنّ هؤلاء التتار كانوا يعيشون على وجه التقريب في الجنوب الغربي من بحيرة بيكال حتى كرولين (3) ، ويقول : إنّ التُّرك أخرجوا من منغوليا ليحلّ محلّهم المَغُول ، حينما

قامت إمبراطورية قره خطائي (4) ، وقد صَحبت بعض العشائر التترية قبائل الترك حين خرجت من منغوليا وسارت معها مُتَّجهة من أواسط آسيا

(1) الكهف 18 : 94 .

(2) انظر : الشيخ طنطاوي جوهرى في تفسيره ، ج 9 ، ص 203 – 204 .

(3) نهر كورا (Koura) في قفقاسيا يَصْبُ في غرب بحر قزوين .

(4) اسم أطلقته المصادر الإسلامية منذ القرن 11م على بعض شعوب الصين المغول ، أسس زعيمهم (آباؤكي) سلالة (لياد) الصينية ، أُجبروا على مغادرة الصين 1125م فاصطدموا بالدول الإسلامية المجاورة ، صدَّهم الإيلخانيون .

الصفحة 489

صوبَ الغرب .

وجاء في أخبار الغزوات المغولية التي تمت في القرن السابع الهجري (الثالث عشر الميلادي) أنَّ الغُزاة كانوا يُعرفون (في الصين – والعالم الإسلامي – والروسيا – وغرب أوروبا) باسم التتر وهي بالصينية : تاتا .

وقد أطلق ابن الأثير (ت 630هـ) هذا الاسم (التتر) على أسلاف (جنكيزخان) وأنَّهم نوع كثير من الترك ، وكانت مساكنهم جبال طمغاج من نحو الصين (1) .

وقد قُسمت عدّة شعوب باسم التتر في خطاي والهندوستان وجين ماجين ، وبين القرقيز وفي كلارا (بولندا) وباشقرد (المجر) وفي سهوب (دشت) قفجاق ، وفي البلاد الشمالية بين البدو ، ولا يزال يُطلق على جميع الشعوب التركية حتّى اليوم اسم التتار .

ويظهر أنَّ الشعوب التي انحدرت من أصل مغولي وتتحدّث بالمغولية كانت تُسمّى نفسها باسم التتر ، ولكن حلَّ محلَّ هذا الاسم بعد عهد جنكيزخان في منغوليا وآسيا الوسطى اسم (مَغوْل)

وهو الاسم الذي استعمله رسمياً جنكيز خان .

وقد ورد هذا الاسم في المصادر الإسلامية (مغل) و (مغول) ، وكذلك يُنطق سلالة المغول في أفغانستان الذين احتفظوا بلغتهم حتى اليوم بهذا الاسم (مغل) .

وكان هؤلاء التتر أثناء غزو تيمور يعيشون عيشة البدو الرحّل فيما بين أماسيّة وقيساريّة ، ويتراوح عددهم بين ثلاثين ألفاً وأربعين ألف أسرة (2) .

وقد اتّسع مدلول كلمة (تتر) باعتباره اسم شعب يتكلّم التركيّة في حوض نهر (تولغا) من قازان (3) حتّى آستراخان (4) وشبه جزيرة القرم وجزء من سيبيريا ، أي في المكان الذي حدّده القرآن خلف السدّين أي وراء حاجز جبال القوقاز وبحر قزوين والبحر الأسود .

(1) راجع : الكامل في التاريخ ، ج12 ، ص361 (أحداث سنة 617) .

(2) أنظر : ظفرنامه — الطبعة الهنديّة — كلكتا ، سنة 1888 ، ج2 ، ص502 وما بعدها ، وكذلك ابن عربشاه ، طبعة مانجر ، ج2 ، ص338 وما بعدها (مفاهيم جغرافية ، ص285 — 286) .

(3) هي عاصمة جمهورية التتر المستقلّة شرقي مسكو .

(4) مدينة ومرفأ على مَصْب نهر تولغا في بحر قزوين ، أسّسها المغول .

الصفحة 490

وهم الذين سكنوا هذه المناطق قبل الميلاد وعُرفوا بالوحشيّة والإغارة على المُسلمين ، وكلّ الأبحاث العلميّة الحديثة تؤكّد على أنّ الشعب الذي يتحدّث بالتركيّة في آستراخان على بحر قزوين شمال جبال القوقاز ، من سلالات التتر القُدّامي الذين كانوا يغيرون عبر مضيق داريال الجبلي في جبال القوقاز ، على شعوب جورجيا وأرمينية وآذربيجان ، وهم يُقيمون الآن في السُفوح الشماليّة لجبال القوقاز ، ويُطلق عليهم (ششن أنفوشيا) ، وينتمي سكّان كبرداي أو قبرطاي أيضاً إلى الجنس التتري وهم مُبالغون في عصبيّتهم ويتفاخرون بها أشدّ المُفاخرة وينظرون إلى جميع

العناصر المجاروة لهم من شركسية وغيرها نظرة فيها شيء من الاحتقار ، وجميع هذه القبائل تُسمى تتر في آسيا .

ويرى أبو الكلام آزاد أن كلمتي يأجوج ومأجوج تدوان كأنهما عبريتان ، ولكنهما في الأصل والواقع أجنبيّتان اتخذتا الصورة العبرية ، فهما تُنطقان باليونانية كوك (Gog) وماكوك (Magog) ، (1) ويبدو أن فرعا منهم سكن ما وراء القوقاز في القرن السابع قبل الميلاد وعاصر ، كورش غارة من غاراتهم (2) ، وسنذكره .

وقد حدّد مولانا أبو الكلام ، الأدوار السبعة لخروج يأجوج ومأجوج كالتالي :

الدور الأوّل منها كان قبل 5000 سنة وقد اندفعت هذه القبائل نحو الجنوب الغربي من سيبيريا إلى هضاب وسط آسيا (منغوليا) .

الدور الثاني ويبدأ ما بين 1500 – 1000 ق.م ، وفيه كانت تتابع موجات المغولية من أقصى الشمال الشرقي نحو سهول الصين وهضاب وسط آسيا ومنغوليا والتركستان الغربية وزونغاريا .

الدور الثالث وصلت جحافل المغول حوالي 1000 ق.م ، إلى منطقة بحر قزوين والبحر الأسود وشمال القوقاز وحوض نهر الدانوب والفلجا . وظهرت قبائل (سي تهين) على مسرح التاريخ سنة 700 ق.م ، وهاجمت مناطق آسيا الغربية .

(1) وإذا كان حرف (g) ينطق بـ (جي) ، فلفظ القرآن أقرب تعبيراً بالكلمة : جاج وماجاج

!

(2) كورش الكبير لأبي الكلام آزاد ، ترجمة باستاني باريزي ، ص 271 .

الصفحة 491

الدور الرابع – جعله أبو الكلام سنة 500 ق.م ، حيث برز كورش كأعظم ملوك العالم قاطبة ، فقد أخضع ميديا وليديا وبابل والشام وجميع الممالك الشرقية حتى نهر السند وسيحون .

وبذلك توقّف سيلُ قبائل (سي تهين) وخصوصاً بعد أن أقام كورش سدّ داريال في جبال القوقاز .

الدور الخامس تزعزع أمن الصين بجحافل جديدة من قبائل المغول الهمجية ويطلق الصينيون على هؤلاء المتوحّشين اسم (هيونغ نو) وقد تحوّر فيما بعد وصار (هون) ، ولم يجد إمبراطور الصين بدءاً من تشييد سور الصين الحجري العظيم ، لصدّ هجمات هذه القبائل .

وبذلك توقّف غزو قبائل (هون) لسهول الصين بعد بناء السور ، ولكن ذلك جعلهم يتوجّهون نحو أواسط آسيا من جديد .

وفي الدور السادس تجمّع شمل هذه القبائل في أوربا تحت قيادة (آتिला) وقصّوا على الإمبراطورية الرومانية في القرن الرابع الميلادي .

وكان الدور الأخير هو هجوم جنكيزخان على الحضارة الإسلامية من منغوليا في القرن الثاني عشر للميلاد وخرّبت بغداد (1) .

ويذكر المؤرّخون أنّ هذه القبائل كثيراً ما أفست في الأرض وبطشت بالآمنين ، وهدّمت حضارات وأراقت دماءً وحرّقت زروعاً ومُدناً ، وكم أهلكوا الحرث والنسل؟! فهم إذن مُفسِدون في الأرض بنصّ القرآن – أصدق الحديث – وشهادة التاريخ .

* * *

إنّ منطقة بحر قزوين والبحر الأسود وجبال القوقاز كانت مستقرّاً لجماعات من المغول والترك من فجر التاريخ ، وتثار شبه جزيرة القرم حول البحر الأسود ، والأترّك والمجريون والفنلنديون ، هم المتخلّفون من ذريّتهم في المنطقة ، ولم يكن هؤلاء يفتنون

(1) كورش كبير ، ص 274 – 276 .

بالموارد الطبيعية المتاحة لهم في الأرض التي احتلّوها ، وإنّما كان مضيق داريال معبراً لهم إلى حضارات العالم القديم في غرب آسيا ، وما زالت سلالاتهم حتّى اليوم تُقيم في المنطقة ، وإن اتّخذوا أسماء جديدة ، فالجركس مثلاً اسم عام يُطلق على هؤلاء الأقوام .

وكانت هذه القبائل المتوحّشة زَمَن كورش تسكن المنحدرات الشماليّة والجنوبيّة لسلاسل جبال قوقاز ولكن في أقصى الغرب ، أي الضيفّة اليسرى لنهر قوبان وروافده وشاطئ البحر الأسود حتّى نهر شخة ، وما تزال البقية منهم في القوقاز وما والاها .

* * *

وهناك للشيخ طنطاوي حديث مع عالم من أمة يأجوج ومأجوج ، يقول : كان أوّل ما ألّفتُ كتاباً من كُتبي ، كان انتشاره وترجمته في بلاد (روسيا) بناحية (قازان) وما والاها ، حيث تُرجمت تلك الكتب باللغة القازانية ، وكانت مقالة (يأجوج ومأجوج) نشرتها في أواخر القرن التاسع عشر بمجلّة (الهلال) ، ثمّ أعيد نشرها بزيادة تحقيق في جريدة (المؤيد) المنتشرة إذ ذاك في أقطار العالم الإسلامي في نحو العشر سنين الأولى من القرن العشرين .

يقول : بينما أنا بالمدرسة الخديويّة أدرّس اللغة العربيّة ، إذ قابلني تلميذ فقال : قد قابلني الأستاذ عبد الله بوبي من مدينة (أوبا) ببلاد روسيا ويُرِيد مَوْعداً للمُقابلة بالمنزل ، فعيّنتُ له مَوْعداً ليلاً ، فلَمّا حضر خاطبني باللغة العربيّة الفُصحى ، وأوّل ما بادرني به أن قال : عرفتكُ من مؤلّفاتك وقرأتُ في (المؤيد) أنّك تقول : إنّنا من (يأجوج ومأجوج) ، وهذه المقالة ترجمتها بلُغتنا ولم أطلع عليه الشيوخ الكبار ؛ لظنّهم أنّ هذا كُفْرٌ ، وقد جهلوا أصلنا ، وإنّا نحن المغول (يأجوج ومأجوج) والتتر فريق من تلك الأمم ، فأنا والشبّان جميعاً فهِمنا مقالكَ... (1)

* * *

ومن الغريب وليس بعجيب تصريح (جنكيزخان) بأنّ قومه المُغل والترك (التتار)

(1) تفسير الشيخ طنطاوي ، ج 9 ، ص 208 – 209 .

هم قوم (يأجوج ومأجوج) الذين حَدَّثَ عنهم القرآن وحذر بطشهم .

جاء في كتاب بعثه إلى محمد خوارزم شاه يُؤنبّه على تعسّفه في سياسته الغاشمة وقتله الودّعاء من أصحابه (التجار المغل) ونهب أموالهم زوراً (1) ، مُتوّعداً له شرّ الانتقام إن هو لم يتلاف الخرق قبل توسّعها .

جاء في الكتاب : (... كيف تجرّأتم على أصحابي ورجالي وأخذتهم تجارتي ومالي ، وهل ورد في دينكم أو جاز في اعتقادكم ويقينكم أن تريقوا دم الأبرياء أو تستحلّوا أموال الأتقياء أو تُعادوا من لا عاداكم وتكذبوا صفوة عيش من صادقكم وصافاكم ، أتحركون الفتنة الخادمة وتنهبون الشُّرور الكامنة ! أو ما جاءكم عن نبيكم... أن تمنعوا عن السفاهة غويكم وعن ظلم الضعيف قويكم ؟! أو ما أخبركم مرشدوكم ومُحدثوكم عنه قوله : أتركوا التُّرك ما تركوكم ؟! وكيف تُؤذون الجار وتُسيئون الجوار ونبيكم قد أوصى بهم ... فتلافوا هذا التلّف قبل أن ينهض داعي الانتقام وتقوم سوق الفتنة ويظهر من الشرّ ما بطن ويروج بحر البلاء ويموج ، وينفتح عليكم سدّ (يأجوج ومأجوج) وسينصر الله المظلوم ، والانتقام من الظالم أمر معلوم ، ولا بدّ أن الخالق القديم والحاكم الحكيم يُظهر سرّ ربوبيّته وآثار عدله في بريّته ، فإنّ به الحول والقوّة ومنه النُصرة مرجوة ، فلتروُن من جزاء أفعالكم العجب ، وليتسلنّ عليكم يأجوج ومأجوج من كلّ حدب ... (2)

(1) ذكر ابن الأثير أن جنكيزخان المعروف بتموجين كان قد فارق بلاده ، وسار إلى نواحي تركستان ، وسيّر جماعة من التجار والأتراك ومعهم شيء كثير من النقرة والقندر (حيوان بحري يُصنع من جلده الفرو) وغيرهما ، إلى بلاد ما وراء النهر (سمرقند وبخارا) ليشتروا به ثياباً للكسوة .

فوصلوا إلى مدينة من بلاد التُّرك تُسمّى (أوترار) وهي آخر ولاية خوارزم شاه ، وكان له نائب هناك ، فلما ورد عليه هذه الطائفة من التتر أرسل إلى خوارزم شاه يُعلمه بوصولهم ويذكر له ما معهم من الأموال ، فبعث إليه خوارزم شاه يأمرهم بقتلهم وأخذ ما معهم من الأموال وإنفاذه إليه ، فقتلهم وسيّر ما معهم وكان شيئاً كثيراً ، فلما وصل إلى خوارزم شاه فرّقه على تجار بخارى وسمرقند وأخذ ثمنه منهم .

وسُرَّعان ما نَدَم خوارزم شاه على صنيعه هذا وأشغل فكره فَهَمَّ بمهاجمة جنكيزخان قبل أن يُهاجمه في جُموعه وعساكره التي أخبر جواسيسه عنها بأنَّها لا تُحصى ، فاستشار أمراءه في ذلك ، وبينما هم كذلك إذ ورد رسول جنكيزخان ومعه جماعة يُهدِّد خوارزم شاه ويقول : تقتلون أصحابي وتُجاري وتأخذون مالي منهم ! استعدّوا للحرب فإنِّي واصل إليكم بجمع لا قِبَل لكم به ، لكن خوارزم شاه بدل أن يَستميل جنكيزخان من صنيعه هذا القبيح ، أمر بقتل الرسول وحلَّق لُحى الجماعة الذين كانوا معه وأعادهم إلى صاحبهم جنكيزخان يُخبرونه بما فعل ويقولون له : إنَّ خوارزم شاه يقول لك : أنا سائر إليك ولو أتَّك في آخر الدنيا حتَّى أفعل بك كما فعلتُ بأصحابك... الكامل في التاريخ ، ج12 ، ص361 – 364 .

(2) تفسير الشيخ طنطاوي ، ج9 ، ص204 .

الصفحة 494

وأيضاً كان بين ممالك مُغل وممالك خوارزم منطقة وسيعة يحكمها أمراء (قراختانيان) وكان ما وراء النهر (سمرقند وبخارا) تحت سُلْطَتهم وكانت الفاصل الحاجز بين المُغل والخوارزمية ، فعَمَد الملك مُحمَّد خوارزم شاه إلى فَتْحِها وإِحاقِها بممالكه الوسيعة الأمر الذي تحقَّق سنة 607هـ .

وفي سنة 612هـ زَحَف خوارزم شاه من مدينة (جند) نحو مساكن قبائل (قبجاق) فَوَاجَه أَفْوَاجَ (جوجي) ابن جنكيزخان ، وهذا وإن سَامَحَه وأخبره أنَّه لم يأتِ للحرب سوى إخماد نائرة بعض البُغاة ، لكن الملك مُحمَّد خوارزم شاه لغوره عَزَم على مُقاتلتهم ، سوى أن (جوجي) غادرَ المحلَّ ليلاً وأخبر أباه بمُفاجئة الملك الخوارزمي وأنَّه عازم على مُقاتلتهم بالذات ، فكان أوَّل بادرة حدثت بين الدولتين (1) .

ويُضيف الشيخ طنطاوي هنا : أنَّ الملك الخوارزمي لمَّا غزا بلاد ما وراء النهر ، سُرَّت السرائر ، وابتهجت القلوب بهذا الفتح ، وكان إذ ذاك في (نيسابور) عالمان فاضلان فأقاما العزاء على الإسلام وبكيا ، فسُئِلَا عن ذلك فقالا : وأنتم تعدّون هذا الثَّم فَتَحاً وتَتَصَوِّرون هذا الفساد صُلْحاً ، وإنَّما هو مبدأ الخروج وتسليط العلوج وفتح سدِّ يأجوج ومأجوج ، ونحن نُقيم العزاء على الإسلام والمسلمين وما سيحدث من هذا الفتح من الحيف على قواعد الدين (وَلَتَعْلَمُنَّ

نَبَأُهُ بَعْدَ حِينٍ (2) .

قال الطنطاوي : فهذا تصريح من هذين العالمين بما أوردناه بشأن يأجوج ومأجوج وأنهم من أقوام التتر ، وانظر كيف ظهر صدق كلامهما في حينه وظهر التتر وأفنوا المسلمين وماج الناس بعضهم في بعض (3) ، (حَتَّى إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ) (4) .

(1) راجع : تأريخ إيران ، ص 404 – 405 .

(2) ص 38 : 88 .

(3) تفسير الشيخ طنطاوي ، ج 9 ، ص 205 .

(4) الأنبياء 21 : 96 .

الصفحة 495

يأجوج ومأجوج في التأريخ

وهكذا جاء لفظ يأجوج ومأجوج في الأسفار القديمة وفي التأريخ ، تعبيراً عن أمة متوحشة يَمُوج بعضهم في بعض ، ويكونون خطراً بين حين وآخر يُهدد الأمم المتحضرة المجاورة لها وحتى غير المجاورة إلى حد بعيد .

جاء في سفر التكوين عند ذكر ولد نوح وأحفاده : (بنو يافث : جومر وماجوج وماداي) (1) .

وفي سفر حزقيال ، يتحدث عن جوج ، أرض ماجوج ، وأنهم يفسدون في الأرض وأن سوف يذل بهم جبابرة الأرض (2) .

وذكر جيمس هاكس : أن السوريين – في القرون الوسطى – سموا قبائل التتر بمأجوج ، وكانت العرب تعتبر السهول الواقعة بين البحر الأسود وبحر قزوين ببلاد يأجوج ومأجوج ، وفي أيام حزقيال كانت الأقوام السكيتية في الشمال الغربي من آسيا وراء جبال قوقاز معروفين بأقوام

مأجوج ، وفي عام (629 ق.م) انسالوا بجموعهم نحو مدينة (ساردس) عاصمة ليديا ، وتغلبوا عليها ، واستولوا عام (624 ق.م) على ملك ماديا (سيكرس) ، وأخذوا بالهجوم نحو مصر ، لولا أن واجههم الملك (بساميتخس) بالهدايا الكثيرة ليقتنعهم بالرجوع إلى أوطانهم .

وحزقيال يصفهم بالفروسيّة والقدرة على ضرب الكتائب بما يفوقون سائر الأمم ، وهكذا وصفهم مؤرخو يونان القدامى (3) .

وليهرودوت حديث عن هذه الأقوام يتوافق مع حديث حزقيال (4) .

وله أيضاً حديث عن أقوام وحش كان مسكنهم وراء جبال قوقاز ، سمّاهم (ما ساكت) (ما ساجيت = massagetes) = (ماجوج) وقال عنهم : أنهم أصحاب فروسيّة وشجاعة فائقة ، ويعتبرهم البعض أنهم من أفخاذ الأقوام السكائية (الكسكيتية) (5) حسبما

(1) سفر التكوين 10 : 3 ، أخبار الأيام الأول 1 : 5 .

(2) سفر حزقيال ، إصحاح 38 .

(3) قاموس الكتاب المقدس ، حرف م ، ص 775 .

(4) تاريخ هيرودوت ، ص 62 .

(5) المصدر : ص 98 .

الصفحة 496

جاء في كلام حزقيال .

ومن ثمّ جاء قول المؤرخين بأنّ هذه القبائل التي سُمّيت (ميكاك) عند اليونان و (منكوك) عند الصينيين هي (يأجوج ومأجوج) التي ذُكرت في القرآن (1) .

ذكر الأستاذ أبو الكلام آزاد : أنّ لفظتي يأجوج ومأجوج ، يبدو في صيغتهما أنّهما عبريتان ،

في حين أنّها أعرق وذواتا أصل غير عبراني . وقد عبّر اليونان عنهما (كوك) (Gog) و (مأكوك) (Magog) ، وهكذا جاءت في الترجمة السبعينية للتوراة ، ومنها تسرّب إلى اللغات الأوربية .

وقد أطلق على أقوام وحش كانوا يسكنون منذ (600 ق.م) ما وراء جبال قوقاز ، عرفوا باسم (التتر) وبلادهم حسب تعبير الصينيين معروف باسم (منغوليا) ، وهذه القبائل قد أطلق عليهم (المنغول) (المغول) ، والمصادر الصينية تُعطينا أنّ أصل هذه الكلمة هي : (منكوك) أو (منجوك) ! وهذا قريب من الكلمة في صيغتها العبرية (مأجوج) وعند اليونان (ميكاك) .

وفي تاريخ الصين نجد الحديث عن قبيلة أخرى باسم (يوشي) (Yuechi) ، والظاهر أنّ الكلمة حرّفت فيما بعد في صورة (ياجوج) العبرية ، وجاءت في تعبير الإفرنج : (يونه جي) (2) .

إذن فالتعابير الواردة في التأريخ القديم (تأريخ هيرودوت) : (ماساكيث) (ماساجيت) ، وعند اليونان : (كوك) و (مأكوك) ، وطبقاً للتوراة : (جوج) و (ماجوج) ، وعند الصينيين : (منكوك) أو (منجوك) ، و (يوشي) (ياجوج) ، وعند الإفرنج : (يونه جي) ... كلّها تنمّ عن أصل هذه الكلمة تعبيراً عن أقوام وحش همج كانوا خطراً على البلاد ، وجاء التعبير عنهم في القرآن بـ (ياجوج ومأجوج) وأنهم مُفسدون في الأرض .

وقد التمس أهل البلاد الخصبة من كورش (ذي القرنين) أن يجعل لهم سداً يمنعهم عن هجمات تلك الأقوام .

(1) مفاهيم جغرافية ، ص 313 .

(2) كورش الكبير ، ص 271 — 273 .

الصفحة 497

أين السدّ وأين موضعه الآن ؟

سَبَقَ أَنْ دَلَّتِ الشَّوَاهِدُ عَلَى أَنَّ مَوْضِعَهُ هِيَ الثَّغْرَةُ فِي ثَنَايَا جِبَالِ قَوْقَازَ ، كَانَتْ تَعْبُرُهَا أَقْوَامٌ وَحَشَّ لِلْإِغَارَةِ عَلَى الْمُسَالِمِينَ فِي الْأَرْضِ . وَعُرِفَتِ الثَّغْرَةُ بِاسْمِ مَضِيقِ (دَارِيَالِ) حَسْبَمَا مَرَّ ، وَهِيَ بِالْقُرْبِ مِنْ مَدِينَةِ (تَفْلِيسَ) عَاصِمَةِ (كَرَجِسْتَانِ) .

لَمَسْنَا مِنَ الْمَفَاهِيمِ الْقِرَائِيَّةِ الْمُفَسَّرَةِ أَنَّ لَمْ يَكُنْ مِنْ سَبِيلٍ — فِي الْقَرْنِ السَّادِسِ قَبْلَ الْمِيلَادِ — إِلَى الْأَمَانِ لِلشُّعُوبِ الْمُسَالِمَةِ الْبَدَائِيَّةِ الضَّعِيفَةِ جَنُوبَ جِبَالِ الْقَوْقَازِ (فِي آذَرْبَيْجَانِ وَجُورْجِيَا وَأَرْمِينِيَّةِ وَسَوَاحِلِ جَنُوبِ بَحْرِ قَزْوِينَ) إِلَّا بِتَشْيِيدِ سَدٍّ مَنِيْعٍ يَحْكُمُ إِغْلَاقَ الثَّغْرَةِ بَيْنَ شَطْرَيِ جِبَالِ قَوْقَازَ ، وَيَحُولُ دُونَ عُبُورِ الْقَبَائِلِ الْمَغُولِيَّةِ (الْقَدِيمَةِ الْمُتَوَحِّشَةِ) لِلْمَسْلُوكِ الْجُغْرَافِيِّ الْوَحِيدِ نَحْوِ تَلْكُمِ الشُّعُوبِ الْمُسْتَضْعَفَةِ .

وَيَبْدُو أَنَّ الْحَائِطَ الْجَبَلِيَّ الْمَذْكُورَ فِي الْقُرْآنِ كَانَ مُمْتَدًّا اِمْتِدَادًا عَرْضِيًّا كَبِيرًا يُفْضِي مِنْ جَانِبِيهِ إِلَى بَحْرَيْنِ لَا يُمَكِّنُ عُبُورَهُمَا (بَحْرَ قَزْوِينَ فِي الشَّرْقِ وَالْبَحْرَ الْأَسْوَدَ فِي الْغَرْبِ) ؛ لِذَلِكَ عَرَضَ الْقَوْمُ الْبَدَائِيُّونَ الضُّعَفَاءُ فِي جَنُوبِ جِبَالِ قَوْقَازَ عَلَى ذِي الْقَرْنَيْنِ (كُورَشِ) بِنَاءَ سَدٍّ يُوقِفُ زَحَفَ الْمُتَوَحِّشِينَ تَمَامًا .

وَقَبْلَ أَنْ نَتَحَدَّثَ عَنْ سَدِّ ذِي الْقَرْنَيْنِ وَأَنَّهُ هَلْ هُوَ سَدُّ كُورَشِ الَّذِي بَنَاهُ عَلَى أَقْوَامِ اسْتِحْكَامٍ ، مِمَّا يَتَطَلَّبُ تَقْدُّمًا حَضَارِيًّا مِنْ حَيْثُ الْإِمْكَانِيَّاتِ الَّتِي قَدَّمَهَا كُورَشُ لِاحْجَازِ هَذَا الْمَشْرُوعِ الْجَلِّ وَالَّذِي يُعَدُّ آيَةً فِي تَارِيخِ الْبَشَرِيَّةِ الصَّنَاعِيَّةِ وَالْهَنْدَسِيَّةِ وَالْعِلْمِيَّةِ ... لَا بُدَّ أَنْ نُلْقِيَ ضَوْءًا عَلَى الْمَقْدَرَاتِ الْفَنِيَّةِ يَوْمَئِذٍ وَلَا سِيَّمَا فِي بِلَادِ فَارَسَ عَلَى عَهْدِ كُورَشِ أَيْ قَبْلَ الْمِيلَادِ بِبَضْعِ قُرُونٍ .

التحضرّ البشري في عهد ذي القرنين

يقول الدكتور عبد العليم — أستاذ الجغرافيا المساعد في جامعة ابن سعود ويحمل شهادة زَمَالَةِ الْجُغْرَافِيِّينَ الْمَلِكِيَّةِ — لَنْدُنَ — : دَرَاْسَةُ جُغْرَافِيَّةٍ مَنْطَقَةِ السَّدِّ ، دَرَاْسَةُ جِيُولُوجِيَّةٍ وَاقْتِصَادِيَّةٍ لِمَعْرِفَةِ إِمْكَانِيَّاتِهَا الطَّبِيعِيَّةِ وَالْإِمْكَانَاتِ الْبَشَرِيَّةِ الَّتِي كَانَ مِنَ الْمَفْرُوضِ

تَوَفَّرَ لَهَا لِلْوَفَاءِ بِاحْتِيَاجَاتِ السَّدِّ الَّتِي طَلَبَهَا ذُو الْقَرْنَيْنِ ، وَدَرَاْسَةُ مَدَى التَّحَضُّرِ الْبَشَرِيِّ

حينذاك .

بالنظر إلى الآية الكريمة (فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا * آتُونِي زُبَرَ الْحَدِيدِ حَتَّى إِذَا سَاوَى بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ قَالَ أَنْفُخُوا حَتَّى إِذَا جَعَلَهُ نَارًا قَالَ آتُونِي أُفْرِغْ عَلَيْهِ قِطْرًا) (1) نرى أنَّ الإمكانات التي قدّمها كورث لإتمام السّد هي : الخبرة والمهندسين والإشراف ، وأما الإمكانات التي طلبها من سكّان المنطقة فكانت تنحصر في :

1 – القوة البشريّة (العمّالة) .

2 – خامات الحديد .

3 – الفحم أو الخشب لصهر الحديد .

4 – خامات النحاس .

5 – عددٍ ما من حيوانات الجرّ والحمل .

6 – استهلاك العمّال والمهندسين من طعام وشراب ومأوى .

ولنا أن نتساءل : هل كانت (فارس) على درجة من التحضّر والتقدّم بما يُوفّر الخبرة الهندسيّة لتشبيد السدود والأعمال العمرانيّة الضخمة ؟

لفارس ، حضارتها الخاصّة بها بلا شكّ ، ولكن مصر الفرعونيّة – بشهادة التأريخ – قدّمت لها أعظم مدرسة في التشبيد والبناء والصناعة . لقد قدّمت مصر – وكانت على اتصال وثيق ببلاد الشرق الأدنى منذ 4000 سنة – للحضارة الفارسيّة العلوم الرياضيّة والهندسيّة والطبّ والفلك وتعبيد الطُرُق والكتابة والتقويم والساعات والورق وفنّ المكتبات وحفظ الوثائق ، والأثاث الدقيق والمصقول ، وفنّ التلوين .

ولم تقتبس فارس من حضارة مصر فقط ، وإنّما نقلت أيضاً – زمن الهخامنشيين – من بابل كثيراً من العلوم والفنون والصناعات ، وهكذا من اليونان استخدموا مهندسين كباراً لفنّ النحت وبناء القصور الشامخات والأعمدة الرفيعة والأقواس من الرُخام

الصفحة 499

والأحجار الثمينة (1) ، ولا ننكر أنهم – أي الفُرس – أضافوا إلى ما أخذوه وخلفوا لنا حضارة راقية ، هي مزيج من حضارات العالم القديم مصر – بابل – يونان .

وإجابة على السؤال ، يُمكن القول : إنّ الفُرس – في عصر الهخامنشيين – امتازوا بمهارتهم في فنّ العمارة والبناء ، يشهد بذلك كلّ ما اكتشفه علماء الآثار هناك من أبنية تدلّ على عظّمة التصميم الهندسي ، ودقّة اختيار الموادّ الخام ، وتطويعها للغرض الإنشائي المنشود ، فقد أخذ البنّاءون الفُرس يتعلّمون فنّ المعمار من الشعوب التي خضعت لهم (سومر – آشور – كلدان – يونان) وسُرّعان ما استوعبوا أسرارهِ .

ومن ينظر إلى مقبرة وقصور كورش ، ودارا الأوّل ، وخشيارشا الأوّل ، يدرك عمق تأثّر المعمار الفارسي بما يُحيط به من أنماط في مصر ويونان وبابل وميديا وليديا... ونذكر نحن ذلك إذا فحّصنا جيّداً ما شيّده كورش في (باساركاد) (2) رُغم تهديمها ، فالواقع أنّها صور من الرّوعة والجمال ترسم ملامح الفنّ الفارسي الهخامنشي منذ أربعة وعشرين قرناً ، وتزداد صورُ الرّوعة إشراقاً إذا فحّصنا (نقش رستم) بالقرب من (برسبوليس) (3) والآثار الموجودة في هذه المدينة .

بالإضافة إلى ذلك توجد أبنية فارسيّة قدّر لها أن تفلت من مخالب الحروب والدمار والغارات والسّرقات وتقلّبات الأجواء ، وهي تتمثّل في مجموعة من حُطام القُصور ، وبقاياها موجودة حتى الآن في العواصم الفارسيّة القديمة مثل (بارساركاد) و(برس بوليس) و(اكبثانا – همدان) .

وهي جميعها تُفيد في دراسة مراحل تطوّر فنّ التشييد والبناء في تلك المرحلة من حكم الهخامنشيين لفارس ، وتؤكد أنّ الهخامنشيين تتلمذوا على حضارات أمم مجاورة وأحسنوا التلمذة وأجادوها في كلّ الحقول ، سواء أكانت الصناعات المختلفة أو التكنيك

(2) جاء تعريبه : (بازارجاد) ، هي مدينة ضخمة بقيت آثارها الفخيمة في مشهد مرغاب ، عاصمة الهخامنشيين القديمة ، واقعة على بُعد 18 فرسخاً في الشمال الشرقي من شيراز ، وبها مقبرة كورش الكبير قائمة إلى اليوم وفيها عثر على تمثال كورش الحجري الشهير .

(3) تخت جمشيد . وتُسمّى اليونان : (برس بليس) .

الصفحة 500

أو تعبيد الطُرق أو الإنشاءات المعماريّة والفنيّة والجسور والسدود .

وكلّها اتّسمت بطابع الأصالة في التخطيط وحُسن التنفيذ بما يُمكن أن يجعلنا نقول : إنّ الفُرس صنعوا ممّا نقلوه رمزاً شاهداً على اتّجاههم الخاصّ وأسلوبهم المتطوّر .

ويبدو ممّا بقي من آثار حجريّة ودرج وأعمدة وأقواس ، وتمائيل الحيوانات المُجسّمة ، وبقايا البناء الذي خُلد فيه كورش ذكرى انتصاره على الميديّين ، درجة كفاءة التَحَضُّر الفارسيّ آنذاك ، ويبدو أيضاً ممّا بقي من آثار أن صوراً قد نُحتت من الحجر في هذا المكان من (مشهد مرغاب) ولكنها خربت ، وأنّ نقشاً يُظنّ أنّه لكورش قد دُرس ، وعلى مقربة من هذا البناء بناء عظيم من الحجر يقع في ستّ مدرجات وقد عُرف هذا البناء اليوم باسم قبر أمّ سُليمان ، ويعتقد المحقّقون أنّه قبر كورش ، كما عثر على مقربة منه نقش ترجمته : (أنا كورش الملك الهخامنشي...) .

وفي باساركاد تمثال بارز منحوت من الحجر يُصوّر شخصاً واقفاً مادّاً يده إلى الأمام وله جناحان وأجنحة شبيهة بتمائيل الآشوريّين ، إلّا أنّ لحيته فارسيّة وتاجه مصري وثيابه عيلاميّة (— وهو تمثال كورش ، حسبما استقرّ عليه الرأي أخيراً — وينطبق على ذي القرنين الذي جاء وصّفه في القرآن وفي العهد القديم ، باعتبار أن لتاجه قرنين ، أحدهما إلى الأمام والآخر إلى الخلف) (1) ، هذا علاوة على الكثير من الحفريات التي تدلّ على أنّ الخرائب هي آثار مدينة عامرة وعريقة مَوْغلة في القدم ، لم يبقَ منها سوى خرائب وآثار قُصور وأبنية كثيرة فخمة بقيت الأجزاء الحجريّة منها ، يدلّك على فخامتها تلك الدَرَج وهي مئة وست درجات في عرض سبعة أذرع تتصاعد إلى قاعة فسيحة عليها مئة عمود من الرُخام وبعضها قائمة حتّى اليوم .

وعلى أجنحة الدَرَج تماثيل وتصاوير رجال مَنحوتة على الحَجَر وكان سرير المَلِك يَحمله 28
مُجَسِّمة حجريّة ، رمزاً إلى مُمَثّلي المَمَالِك التي سَخَّرها داريوش ، وهو جالس على السرير ويرى
مِنْ خَلْفه رجل يُظنّ أنّه خشيارشا ، كما عثَر المنقَّبون في

(1) ولعلّه صنّع بأمره ، تَيمَنّاً بما فَاتَحَه دانيال من الرُّؤيا التي كان قد رآها وهو في أَسْر
البابليّين ، لغت نامه دهخدا ، حرف الذال ، ص 11569 ، ذو القرنين الثاني .

الصفحة 501

سرورستان وفيرزآباد على أقواس وقباب لأبنية قديمة ، يُعتقد أنّها من بقايا عصر كورش
الكبير ، كما يُوجد حجر مُكعَّب الشكل يُعرف بِتَخْت طاووس في باساركاد على مقربة من مقبرة
كورش كان واحداً من أعتاب معبد قديم .

أُضِفَ إلى ذلك (تَرْعة سويس) — قناة تصل البحر الأحمر بالمتوسط — ذلك المَشروع
العظيم ، كان أوّل مَنْ أَمَرَ بحفرها هو المَلِك الفارسي داريوش الأوّل الهخامنشي ، وذلك بعد أن
استولى على مصر وبلاد أفريقيّة مُجاورة ، وقد عثِر في حَفَرِيّات هناك على ضِفَاف التَرْعة كُتِيبَة
فيها دلالة واضحة على السيرة الحسنة التي كان يُراعيها ملوك فارس مع أبناء البلاد التي كانوا
يَمْتَلِكُونها آنذاك ، الأمر الذي يدلّ على حضارة راقية كانت تسود إمبراطوريّة فارس (1) .

والأمثلة لا حصرَ لها في هذا المَبَحْث مِنْ موضوعنا ، وكلّها تُجيب على السؤال المطروح :
هل كانت فارس على درجة من التَحَضُّر والتَقَدُّم بما يُوفِّر الخبرة الهندسيّة لتشييد السُدود
والأعمال العُمرانيّة ؟

ومن العرض البسيط قد تحقّقنا من تقديم كورش الخبرة والمهندسين والإشراف لسكّان منطقة
سُهول القوقاز وبحر قزوين والبحر الأسود .

* * *

وأما عن الإمكانات التي يُمكن أن يكون قد طلبها ذو القرنين من الأمم المُسالمة في المنطقة

الوادة ، حسب فهمنا للآية الكريمة ، فنأخذ أولاً : القوة البشرية (العمالة) التي يمكن أن يكون كورش قد طلبها ، فإن المنطقة حسب التخمين العام كانت آهلة ومزدحمة بالسكان ويمكن حساب عدد السكان (تقريباً) في إقليم آذربيجان – أرمينية – داغستان – جورجيا – وما والاها سنة 550 ق . م كان على الأرجح ما يقرب من 170 /000 نسمة (2) .

(1) راجع : تأريخ إيران ، ص 124 – 132 .

(2) وذلك على حسب الإحصاءات التقريبية والتي قدرت عدد نفوس العالم قبل الميلاد بثمانية آلاف سنة ، وكانت خمسة ملايين نسمة ، وقبل خمسة قرون من الميلاد بعشرين مليون ، وقبل الميلاد بثلاثة آلاف سنة بأربعين مليون ، وقبل الميلاد بألف سنة بمئة مليون ، وبعده بألف : 275/000/000 وفي سنة 1650 م : 545/000/000 ، وذلك على

الصفحة 502

فلو افترضنا أن العمالة كانت تمثل بنسبة 6% من السكان ، لعرفنا أن العمالة التي تُقدّر للاشتراك في بناء السد ما يزيد على (100/000) مئة ألف عامل .

وهذا العدد يمكنه بالفعل إنجاز العمل في سد ثغرة (داريال) لمدة عشر سنوات تقريباً .

والمواد الخام التي شيد منها سدّ ذي القرنين حسب وصف القرآن الكريم : خامات الحديد .

تحتوي أراضي آذربيجان على معادن الحديد بكميات كبيرة ، ويشهد لذلك قيام صناعة الحديد والصلب الآن في مدينة (باكو) ، فإذا كان الإقليم غنياً به الآن فلا شك أنه كان أغنى زمن كورش بالطبع .

أما أرمينية فغنية بمعادنها ، ويكثر بها على وجه الخصوص خام الحديد والنحاس والرصاص والزرنيخ وحجر الشب والكبريت والذهب . وابن الفقيه (1) هو الكاتب الإسلامي الوحيد الذي أمدنا بمعلومات قيمة عن الثروة المعدنية في أرمينية .

ويذكر المؤرخ الأرمني (ليونتيوس) أن مناجم الحديد والفضة في تلك البلاد كشفت حوالي

نهاية القرن الثامن للميلاد ، وتدلّ ملامح الأرض على مناطق محفورة في الجبال تُشير إلى استنفاد السكّان الأقدمين لاحتياطي الحديد القديم الذي كان يُستخرج في العراء دون عناء كبير ، وهي تقع في مُنتصف الطريق بين أطرايزنده وأرزن الروم .

كما يوجد الحديد بوفرة في جورجيا بالقرب من (تسخالطوبو) و (محج قلعة) و (دربند) في داغستان وغيرها ، وفي مناطق الحدود الأرمينية في تركيا إقليم الحديد المشهور الذي يُقدّر احتياطيه بحوالي 25 مليون طنّ وتبلغ نسبة الحديد في الفلز ما بين 60 – 66% وهي نسبة عالية ، وقد استخرج الحثيّون من آلاف السنين كمّيات هائلة من الحديد من هذا الإقليم ، وأهمّ مناطق إنتاجه الآن هناك إقليم (ديفرجي) .

حساب (F.A.O) المعروف ، مفاهيم جغرافية ، ص 304. وبذلك يُقدّر عدد نفوس العالم سنة (550 ق . م) : 168 مليون نسمة . ويكون قِسط إقليم آذربيجان وأرمينية وداغستان وجورجيا ذلك العهد – على حساب التقسيم على المائة – ما يقرب من 170 / 000 نسمة .

(1) كاتب شاعر مجيد من أهل الموصل توفي 636 هـ / 1238 م .

الصفحة 503

أمّا عن الفحم والأخشاب اللّازمين لصهر الحديد ، فتكوينيّات منطقة (كلاكنت) بأرمينية فيها احتياطيّ كبير ، وفي سواحل البحر الأسود تُعتبر مناجم (زونفلداك) من المناطق الغنيّة جداً بخامات الفحم ، وهو من النوع البيتومين ويُعطي نوعاً جيّداً من فحم الكوك الذي يُستخدم في صناعة الحديد .

وأمّا عن الأخشاب فيذكر ابن حوقل أنّ إقليم أَرديبيل كثير البساتين والأنهار والمياه والأشجار والفواكه الحسنة والخيرات والغلات ، وكذلك إقليم المراغة ، ويقول عن إقليم أرومية : إنّهُ كثير الكرُوم والمياه الجارية والضياع والرساتيق ، ويضمّ الإقليم أيضاً : أشنه ، كثيرة الشجر والخضر والخيرات ومدينة بردغة كثيرة الخصب والزرع والثمار والأشجار .

كما أنّ مجموعة أنهار كورا (كورش) ونهر ترك ، وكذلك صولاق ونهر آراكس ونهر آيورا

، كلها مُحاطة بمساحات هائلة من الأخشاب ، لانتشار أشجار الدردار والبلوط والصنوبر والأرز والشوح والعرعر والزيتون البري .

وخامات النحاس – التي طلبها (كورش = ذو القرنين) من سُكَّان الإقليم حسبما عبَّر القرآن الكريم : (قَالَ أَتُونِي أُفْرِغْ عَلَيْهِ قِطْرًا) ... هذه الخامات ثُبَّتْ علمياً وتاريخياً توفُّرها بالمنطقة ، فالدراسات الجيولوجية الحديثة أثبتت وجودها بوفرة في تكوينات (زجان) و (أنارك) وشمال أصفهان ، وفي جنوب آذربيجان كميات هائلة منه .

وفي أرمينية أصبحت مناجم النحاس الكبيرة المعروفة منذ القدم ، شاهد على استخراج السُّكَّان القدامى لخاماته ، خصوصاً في منطقة (كدبك) وما يتبعها من منجم فرعي في إقليم (كلاكنت) – بين البزاوتبول وبحيرة كوك جاي – وقد أُعيد إحياء مجد الإقليم في مجال استخراج النحاس حديثاً في السنوات الأخيرة ، بفضل إدارة إخوان (سيمنس) مؤسسي مصانع سبك المعادن هناك .

ومن ناحية توفّر العدد اللازم من حيوانات الجرّ والحمل ، فالإقليم غني بالثروة الرعوية والحيوانية ؛ لأنه يقع بين خطي عرض 30 – 45 شمالاً ، وينحصر بين إقليم البحر

الصفحة 504

المتوسط غرباً وإقليم الصين شرقاً ويمتدّ في أوراسيا بين التركستان الصينية ورومانيا ، ويشمل بذلك كلَّ آذربيجان وأرمينية والقوقاز وجورجيا وداغستان وأنجاليا وأجاريا ، ولكثرة حشائش الإقليم سميت إقليم المراعي المعتدلة الدفيئة ، وهي غنية تكفي رعي الماعز والضأن على الهضاب ، والأبقار والمواشي في السهول ، والجمل أيضاً معروف هناك وهو من نوع ذي السنامين وحيوان الياك (YAK) (1) .

وقد استخدمه السُّكَّان في النقل تماماً كالحمير ، وهو يمتاز على الحمير بوجود أظفار في رجليه تُساعده على ارتقاء المرتفعات والتنقل بأحماله بينها ، كما يوجد هناك منذ القدم عشرات الآلاف من الخيول السيسية الشهيرة بقدرتها على حمل الأثقال وجرّ العربات .

ومن حيث توفّر المؤن لمواجهة استهلاك العمّال والمهندسين من غذاء لازم حتى إتمام تشييد

السّدّ ، فقد عَرَفَ الإقليم جميع الحُبوب من آلاف السنين ، وكانت أرمينية تُعتبر من أخصب أملاك الخلافة العباسية ، وكانت الغلال تُسْتَنْبَت فيها بكثرة وتُصدّر إلى الخارج كبغداد مثلاً (2) ، وكان السمك يكثر في بُحيراتها وأنهارها ويُصدّر إلى الخارج أيضاً (3) ، وكانت خيرات الإقليم تتوجّه زمن كورش إلى همدان وسائر البلاد المعروفة ذلك اليوم .

وأودية هذا الإقليم الكبير مُردّحة بغابات الأشجار المثمرة ، وفي مناطق العراء كانت زراعة البطاطا والشمندر السكري من أهم حِرَف السُكّان في العصور القديمة .

ففي آذربيجان كان القمح الشتوي يُزرع هناك بنجاح كبير ، علاوة على أنواع أخرى من الحبوب وكذلك الكُروم والجوز ... وداغستان بلاد زراعية بالدرجة الأولى من

(1) نوع من البقر الوحش عظيم الجثة وقوتها ، يكثر وجوده في جبال آسيا الغربية والوسطى ولا سيما هضبات تبت ، وقد استخدموه لحمل الأثقال .

(2) أنظر : تاريخ الطبري ، ج 3 ، ص 272 – 275 ، (مفاهيم جغرافية ، ص 311) .

(3) وقد ورد أنّ شهرة الإقليم بالأسماك كمورد غذائي للسكّان والتصدير لا تضارع ، حيث كانت الأسماك تكثر في بُحيرات أرمينية وسواحل القوقاز وخصوصاً بحيرة (وان) التي اشتهرت بنوع خاص وبكميات هائلة منه ، وهو الذي يعرفه العرب باسم (الطريخ) وكان هذا السمك في العصور القديمة يُمَلّح ويُصدّر إلى الجهات البعيدة كالهند ، أنظر : القزويني ، طبعة قسطنقيد ، ج 2 ، ص 352 ، (مفاهيم جغرافية ، ص 311) ، ولا يزال الناس في أرمينية وآذربيجان وبلاد القوقاز وآسيا الصغرى يستطيّبون هذا السمك المملّح حتى يومنا هذا .

الصفحة 505

العصور القديمة حتّى الآن ، فهي تنتج القمح والذرة والبطاطا والخضروات والكرمة ، كما أنّ الماشية ترعى في سفوح الجبال وأشهر مواشيتها الأغنام ... ومناخ جورجيا (طرستان) من آلاف السنين ملائم لزراعة الحبوب وخاصة الذرة والكرمة والخمضيات والشمندر السكري (1) وهذه المزروعات تجدها في كلّ أنحاء الإقليم ، وثروة الإقليم بالماشية هائلة ، إذ تنتشر المراعي

الواسعة كما رأينا وتربى عليها قطعان الماشية وخاصة الأغنام .

ومن الملاح التي عرضناها بإيجاز تأكد لنا قدرة الإقليم على تموين العمال والمهندسين بالطعام والشراب الكافي ، دون أن يحدث نقص في إمدادات الغذاء ، أي أن الأمن الغذائي كان مكفولاً .

والمواد الخام اللازمة كانت متوفرة ، من حديد ونحاس وفحم وأخشاب ، وحيوانات الجرّ والحمل كانت موجودة تفي بالغرض تماماً ، والأيدي العاملة الرخيصة كانت متوفرة كذلك ، والخبرة الفارسية ، والتخطيط الدقيق لكورش كلها كانت مقومات نجاح تشييد أعظم السدود في العالم ، لدرجة جعلت القرآن يصفه بالردم ، أي السدّ الضخم الهائل في قوله تعالى : (فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا) (2) .

وبعد فإليك الكلام عن السدّ (سدّ ذي القرنين الذي ذكره القرآن) وهل هو سدّ كورش التاريخي ؟

سدّ كورش (ذي القرنين) التاريخي

في وصف شامل لسدّ كورش (ذي القرنين) وتحديد موقعه الجغرافي حالياً على الخريطة السياسية ، وتحديد نوعية الدولة التي كانت تسيطر على المنطقة الجبلية التي شُيّد فيها ، يمكن القول : إنه من المعطيات السابقة ، تتبلور ملامح سدّ كورش التاريخي في :

(1) فقد عرّف الإقليم جميع الحبوب من آلاف السنين — حسبما تقول الجغرافيا التاريخية — وعُثِرَ عليها في الآثار القديمة ، ووُجِدَت قوارير مملوءة بالحبوب وغيرها (القمح — الذرة — القصب — الأرز) . أنظر : مواطن الشعوب الإسلامية ، قفقاذا لمحمود شاكر ، ص 62 — 69 . (مفاهيم جغرافية ، ص 311) .

(2) مفاهيم جغرافية ، الفصل السابع ، ص 301 — 312 .

أنَّ السدَّ بُنيَ فيما بين عامي - 539 ق . م . و 529 ق . م - في مكان جبليّ شاهق شديد التضرّس قائم كجدارين شامخين على جانبيه ، وبذلك - وعلى هذه الصورة - يكون السدّ حجازاً مضافاً على الجدارين ، في مكان المضيق الجبليّ الذي كان موجوداً بينهما ، ويُعرف بمضيق (داريال) ، وهو موسوم في جميع الخرائط الإسلاميّة والروسيّة في جمهوريّة جورجيا (كرجستان) .

وقد استُخدمت في تشييد السدّ زُبُر الحديد أي قطع الحديد الكبيرة ، وأُفرغ عليها النحاس المنصهر . وهذا هو وصف القرآن ، ولا نقبل عنه بديلاً ، مهما كانت درجة التقارب أو التشابه ، ونرفض أيّ سدٍّ آخر يكون قد شُيّد من الحجارة - مثل سور الصين العظيم - حتّى ولو كانت عناصر ومقومات وظروف إنشائه مُشابهةً لما جاء عن سدّ ذي القرنين .

وقد رأينا خلال السرد التاريخي أنّ القبائل المغولية - وراء سلسلة جبال قوقاز - كانت لا تتكاسل عن الانقضاض على مناطق آسيا الغربيّة خلال القرن السادس قبل الميلاد .

وكلّ صفحات التاريخ تذكر لنا أنّ ثمة توقّف مفاجئ حدث في عمليّة تدفّق هذه القبائل البدائيّة المتوحّشة ، وتُشير أصابع الدقّة التاريخيّة نحو الحُقة التي ظهر فيها كورش الهخامنشي !

ومن ثمّ جاء قول المؤرّخين بأنّ هذه القبائل التي سُمّيت (ميكاك) عند اليونان و (منكوك) عند الصينيين ، هم قوم (يأجوج ومأجوج) الذي جاء ذكرهم في القرآن ، وقد تقدّم الكلام عن ذلك .

هذا وقد تتبّع مولانا أبو الكلام آزاد ، من خلال استقراء التاريخ ومراجعة النصوص في العهد القديم وما جاء فيها عن يأجوج ومأجوج ، ووصل إلى نفس ما هو قائم في الواقع في جمهوريّة جورجيا (كرجستان) الآن ، وقد عُثر على كتل هائلة من الحديد المخلوط بالنحاس ، موجودة في جبال قوقاز ، مُبعثرة في منطقة مضيق (داريال) الجبلي .

وهذه حقيقة قائمة لكلّ من أراد أن يشاهدها برأى العين .

جبال شاهقة تمتد من البحر الأسود حتى بحر قزوين ، التي تمتد لتصل بين البحرين طول (1200 ك . م) وهي جبال التوائية حديثة التكوين ، شامخة متجانسة التركيب ، إلا من كتل هائلة من الحديد الصافي المخلوط بالنحاس الصافي في مضيق داريال ، غير أن جسم الجبال الصخري (جبال قوقاز) من جانبي السد تآكل بفعل عوامل التعرية طوال 2500 سنة وصار هناك فراغ فيما بين الصخور الجبلية وجسم السد الحديدي النحاسي ، وأصبح كتلاً ضخمة تبعثرت في مَعبَر المَضيق .

ويُشار إلى هذا السد في الأطالس الجغرافية الحديثة بين فلادي (Fladi) وكوكس (Kiuakass) وبين تفليس ، ويذكره الأرمَن - هناك - في صفحات تأريخهم (الشاهد على أحداثهم) باسم (بهاك غورائي) و (كابان غورائي) أي مضيق كورش أو (ممر كورش) ، كما أن سُكَّان كرجستان يعرفونه في بلادهم باسم الباب الحديدي ، وذكره الأتراك في كتاباتهم أيضاً باسم (دامركابو) (قابو) (1) ، و (دامر) - بالتركية - يعني : الحديد . و (قابو) : الباب .

فالسد شيد في منطقة جبلية بين صدفين في مضيق داريال ، وليس في مناطق سهلية مثل سور الصين العظيم ، وقد أُقيم لإيقاف زحف الأجناس المتوحشة عبر جبال القوقاز إلى شمال مملكة فارس وغرب آسيا ، ولم يكن لحجز مياه السيول والفيضانات مثل سد مأرب .

وقد شيد من خامات الحديد وأشعلت النيران لصهر النحاس ليصب فوق الحديد ، وبقاياه تدلّ فعلاً على انطباق مواصفاته مع ما جاء في القرآن الكريم .

ولذلك عبر القرآن عن متانته بقوله تعالى : (فَمَا اسْطَاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ وَمَا اسْتَطَاعُوا لَهُ نَقْبًا) . (

إذن ، لم يكن السد من الحجر ، مثل سور الصين العظيم (2) ، أو جدار (دربند) الذي بناه

(1) كورش الكبير ، ص 280 .

(2) بناه الإمبراطور (تشين شيه هوانج) بعد سنة (221 ق . م) ، حاجزاً بين (منغوليا) والصين ، وهو مُشيد من الطوب (اللبن)

أنوشيروان الملك الساساني (1) بعد (1000 عام) من بناء سدّ كورش ، أو سدّ (مأرب) الذي شُيّد لتنظيم الريّ ووقاية المنطقة – وعاصمتها مدينة مأرب قاعدة المملكة السبئية (باليمن) – من أخطار الفيضانات الموسمية ، وتهدّم بين (507 – 542 ق . م) على أثر السيل العرم (الهائج المُدمّر) ونتيجةً للإهمال بشأن ترميم ثُلُمها (2) .

هذا هو سدّ كورش ذي القرنين – كما وصفه القرآن الكريم – يشهد على ذلك جميع الشعوب التي دخلت أوربا عن شمال جبال قوقاز وشاهدته بعد ما شُيّد أو اجتازت مضيق داريال قبل تشييده ، هذا هو السدّ ، في منطقة استراتيجية ذات أهمية كبيرة ، جرّ عليها موقعها هذا صعباً كثيرةً ، فطمعت فيها كلّ الدُول المُجاورة !

وهكذا ، فكلّ من سيطر على الإقليم صارت كلّ المناطق شماله وجنوبه تحت رحمته ؛ لذلك فقد وصل الغزاة إلى المنطقة من فجر التاريخ ، فغزاها الآشوريّون والكلدانيّون والمصريّون والقُدماء والفرسيّون ، ثمّ اليونانيّون ... وخضعت لنُفوذ بيزانطة في القرن الثالث الميلادي بعد أن انتشرت المسيحية في جنوبها في القرن الأوّل الميلادي ، وكذلك استولت الصين على جنوب قوقاز في القرن الرابع الميلادي ، وكانت دولتا الفُرس والروم كُفُرسِي رِهان على امتلاك أرمينيا وقوقاز وأذربيجان طول التاريخ .

بناء جدار (دربند)

وفيما بين عامي (531 – 579 م) حكم الفُرس في عهد أنوشيروان هذه المنطقة وَوَجَدَ الملك الفارسي أنّ السدّ (الذي بناه كورش قبل 1000 عام) لم يعد يمنع المُغِيرينَ عن بلاد فارس ، خصوصاً وأنّ النوعيّة قد تغيّرت ، فقد أُضيف إليها العُنصر الروماني

المحروق (والطين والحجارة ، يبلغ طوله (1500 ميلاً) ويمتدّ من البحر الأصفر حتّى

سلاسل جبال (تايين تاغ) ؛ لتحول دون القبائل الهمجية – التي كانت تسكن صحراوات منغوليا –
الدائمة الإغارة على سهول الصين ، ويشتمل السور على عدد من البوابات الضخمة في مناطق
متباعدة يقوم على حراستها جنود أشداء ، مفاهيم جغرافية ، ص 128 – 129 .

(1) بناه في منحدرات جبال قوقاز حتى شواطئ بحر قزوين حيث مدينة دربند في طول سبعة
فراسخ ؛ سداً لهجمات الرومان البيزنطيين والأتراك حيث كانوا يتدفقون على شمال فارس عبر
الشريط الساحلي الذي بلغ اتساعه 30 ميلاً بين بحر قزوين وجبال قوقاز ، مفاهيم جغرافية ، ص
315 ، ولغت نامه دهخدا ، حرف الدال .

(2) المنجد في الأعلام ، حرف الميم .

الصفحة 509

والتركي .

فمن أين جاء التهديد هذه المرة ، وكيف بطل مفعول السد الكورشي ؟

... كان بحر قزوين يضرب بأمواله أقدام جبال قوقاز من جهة الشرق ، وكانت مياه البحر
الأسود تضرب أقدامها من ناحية الغرب ، وكان من المستحيل على الغزاة بعد بناء سد كورش
الشهير أن يتوغّلوا إلى جنوب قوقاز .

ولكن بعد (1000 عام) من بناء السد في مضيق داريال ، كان البحر قد فعل مفعوله في
مياه بحر قزوين .

وبما أنه بحر مغلق لا يتصل ببحار العالم ومحيطاتها ، فقد تناقصت مياهه وانحسرت عن
شواطئه ، متراجعة نحو القاع ، فأنكشف جزء مدرج على طول امتداد تعاريج الساحل ، وظهر
بذلك شريط ساحلي ضيق بين خط ماء البحر الجديد وأقدام جبال قوقاز عند (دربند) ، وصار
الرومان البيزنطيون والأتراك يتدفقون على شمال فارس عبر هذا الشريط الساحلي الذي بلغ
اتساعه 30 ميلاً بين بحر قزوين وجبال قوقاز .

لذلك أمر (أنوشيروان) ببناء جدار من الحجر بين مياه بحر قزوين وأقدام الجبال ، بعرض

هذا الشريط الساحلي ، حتّى التَحَمَّ الجِدَار تماماً بجبال قوقاز ، وبذلك عاد لسدّ كورش مفعوله مرّة أخرى (1) .

جدار (دربند) (2)

ويَجْدُر بنا و نحن على وَشَكِّ الانتهاء من حديث ذي القرنين ، أنْ نتحدّث شيئاً عن السُدود المعروفة في العالم القديم وربّما اشتبهت بسدّ ذي القرنين الآتي في القرآن الكريم :

(1) مفاهيم جغرافيّة ، ص 314 – 315 .

(2) دربند ، مدينة في داغستان على ساحل بحر قزوين غرباً ، سمّاها العرب (باب الأبواب) مشهورة بأسوارها التي تسدّ الممرّ بين البحر والجبل ، احتلّها المسلمون عام (22 هـ / 643 م) وكانت آخر مدينة على حدود إيران الشماليّة حتّى عهد فتحعلي شاه قاجار فاستلبها الرّوس عام 1796 م .

الصفحة 510

منها : (جدار دربند) أو (حائط قوقاز) الذي بناه الملك الساساني أنوشيروان في امتداد جبال قوقاز حتّى مياه بحر قزوين في طول سبعة فراسخ ، سدّاً لهجمات أقوام همّج كانوا وراء السدّ ، كانوا يُغيرون على حدود ممالك فارس ، فصدهم ببناء هذا الحائط العظيم ، وجعل له باباً ضخماً كان يُوصد بوجه المغول والتتار ، واشتهر بباب الأبواب .

وكانت مدينة (دربند) والتي بناها أنوشيروان في نفس المكان ، قد سُمّيت بنفس الاسم ، وهي اليوم عاصمة جمهوريّة (داغستان) على ساحل البحر (1) ، لقد كانت الحروب دامية بين ملوك فارس والقبائل الوحش خلف جبال قوقاز منذ عهد بعيد ، حيث أطماع تلك الأقوام الصحراويّين في ثراء منطقة آذربيجان وأرمينية وداغستان وكرجستان وسائر البلاد الخصبة الغنيّة بالحرث والنّسل .

وكان الملك الساساني (قباد) (والد أنوشيروان) كان قد شنَّ حملاته الدفاعية ضدَّ أقوام التتر ؛ ليمنعهم عن إغارة البلاد ، وكانوا يُغيرون عبر حدود ممالك فارس حتى نهر كورا (كورش القديم) ، فحاربهم (قباد) ومزَّق شملهم في حروب دامية ، وقتلهم شرَّ قتل وسبى وغنم الكثير من أموالهم ، وهكذا كانت الإغارات والهجمات ظلت مُستمرةً بين حين وآخر حتى جاء دور (أنوشيروان) وتسَنَّم الحكم ، فكان ممَّا شدَّ العزم على إنهاء تلك العرقلة ، أن قام بتشديد حائط متين يحجز دون إغارات الأقوام الهَمَج نهائياً ، وليريح شعبه من المُزاحمين طول حُقبات (2) .

وفيما بين عامي (531 – 579 م) (أي بعد بناء سدِّ كورش بألف عام) وجدَّ الملك أنوشيروان أن السدَّ القديم لم يعد يمنع المُغيَرين عن فارس ، خصوصاً وأنَّ النوعية قد تغيَّرت ، فقد أُضيف إلى أقوام التتر والمغول ، العنصر الروماني والتركي ، وكان بحر قزوين قد أخذ في الانخفاض والانهيار عن أقدام جبال قوقاز ؛ نظراً لأنَّه بحر مُغلق لا يتَّصل بالمحيطات ، فقد تناقصت مياهه وانحسرت عن شواطئه نحو القاع ، فأنكشف جزء مُدرج على طول امتداد تعاريج الساحل ، وظهر بذلك شريط ساحليّ ضيق بين خطِّ ماء البحر الجديد وأقدام جبال القوقاز عند (دربند) وصار الرومان البيزنطيون والأتراك ، مع البقايا

(1) لغت نامه دهخدا ، حرف الدال ، ص 10554 .

(2) تأريخ إيران ، ص 205 – 206 و 215 .

الصفحة 511

من أقوام التتر الهَمَج يتدفقون على شمال فارس ، عبر هذا الشريط الساحلي الذي بلغ اتساعه (30 ميلاً) (1) بين بحر قزوين وجبال قوقاز .

لذلك قام أنوشيروان ببناء جدار متين من الصخور الغلاظ ، مُمتدّاً من سفوح جبال قوقاز حتى مياه البحر ، وأخذاً فيه بعض الشيء – على ما ذكره المسعودي والحموي – (2) حتى التَّحَم الجدار مع الجبال تماماً .

* * *

وهل كان أنوشيروان هو الذي تَبَنَّى بناء جدار دربند ، أم كان هو القائم بتجديد بنائه بعد انهيارات حصلت في أطرافه وتَضَعُوع وأشرف على الخراب ، فأعاد أنوشيروان بناءه على أُسُس متينة وعلى استحكام بالغ بقي طيلة قرون ، (وقد كان قائماً حتى عهد المسعودي سنة 323 هـ) ؟

يبدو من كتاب تأريخ كرمان : أن الجدار كان قد بُني قَبْل ذلك بما أثر فيه طول العهد

(1) حسب تقديره الآن وقد انحسر البحر أكثر ، وقد قَدَّرَه الحَمَوي آنذاك على عهد المَلِك أنوشيروان بسبعة فراسخ ، كل فرسخ ثلاثة أميال اليوم ، فقد اتَّسع هذا الشريط بعد ألفي عام بعَرَض عشرة فراسخ .

(2) قال الحَمَوي : وعلى مدينة باب الأبواب (دربند) سور من الحجارة مُمتد من الجبل طولاً ، ومع طول السور فقد مُدَّت قطعة في البحر شبه أنف طولاني لمنع من تقارب السفن من السور ، وهي مُحَكَّمة البناء موثَّقة الأساس من بناء أنوشيروان ، وهي أحد الثغور الجبلية العظيمة ؛ لأنها كثيرة الأعداء الذين حَفُّوا بها من أُمم شَتَّى وألْسنة مختلفة وعدد كثير .

قال : وأقام أنوشيروان يبني الحائط بالصخر والرصاص ، ثُمَّ قاده في البحر ، وقد أَحْكَم هذا المُمتد في البحر بحيث لا يَتَهَيَّأ سلوكه ، وقد بناه بالحجارة المنقورة المُرَبَّعة المُهَنْدَمَة ، لا يُقْلُ أَصْغَرَهَا خمسون رجلاً ، وقد أُحْكَمَت بالمسامير والرصاص ، وأُلْقِيَت في قَرَار البحر حتى اعتلى السور على وجه البحر بما استوى مع الذي في البر في عَرْضه وارتفاعه .

وقدَّر طول الحائط من البحر إلى سَفْح الجبل بسبعة فراسخ ، معجم البلدان ، ج 1 ، ص 303 — 305 .

وَذَكَرَ المسعودي أَنَّ كسرى أنوشيروان بنى السور من جَوَف البحر بمقدار ميل (4000 ذراع) بالصخر والحديد والرصاص ، وَيُسَمَّى هذا المَوْضِع من السور في البحر : الصَدِّ . وهو باق إلى وقتنا هذا ، وهو سنة (332 هـ) مانِعاً للمَراكب في البحر إِنْ وردت من بعض الأعداء . ثُمَّ مَدَّ السور في البر ما بين الجبل والبحر .

وزاد : أَنَّهُ مَدَّ السور حتى أعالي الجبال ومنخفضاته وشِعَابِهِ (أي سَدَّ جميع الخلل والفُرَج

هناك) نحواً من أربعين فرسخاً إلى أن ينتهي إلى قلعة (طبرستان) ، مروج الذهب ، ج 1، ص 176 و 264 .

قلتُ : ولعلَّه الصاروج بدل الرصاص وقد التَّبَسَ عليهم ، لوجود المُشَابَهَةِ شكلياً وبعد مرور ألف عام على بنائه ، والصاروج : خليط من حجر الكلس وأملاح الكلسيوم والباريون محروق القَصَب وغيرها ، يُستعمل في طلاء الجدران والأحواض والحمامات ، صنعة قديمة استُخدمت في أسُس البنايات الضخمة وأعمدة الجسور ولمخازن المياه ؛ لمقاومتها تجاه تأثير الرطوبة واستحكامها عن كلِّ مؤثرات الجوِّ والمُحيط ، وهي على مقاومة الإسمنت في هذا العصر .

الصفحة 512

من التَّضْعُوع والإشراف على الانهيار ، فكان أنوشيروان قام بترميمه وتجديد عمارته .

جاء فيه : أن شاهنشاه إيران أنوشيروان عمَدَ من (المدائن) عاصمة ملوك الفُرس ، قاصداً مدينة باب الأبواب لترميم السدِّ في منطقة (شروان) (1) ، فأخذ طريقه على ساحل الخزر ومعه العُمَّال والمهندسون لعمارة السدِّ ، وأنفق أموالاً طائلة ، لكن المشروع استنفدها دون الاكتمال ، وبعد التدبُّر والمُشاورة رأى الملك أن أحداً من عُظماء مملكته لا تَسَعُه المُساهمة في إكمال المشروع الجَلِّ ، سوى الأمير (آدرماهان) وكان والياً على بلاد كرمان من قبل السلطان ، وكانت بلاد كرمان يومذاك غنيّة بالثروات الطبيعيّة والزراعيّة بما يفوق سائر البلاد .

غير أن الملك لم يَرْقِه تكليف مُوظَّفيه بأكثر من المُقرَّر الرسمي المفروض عليهم ، حيث كان خلاف العَدل السُلْطاني ؛ ولذلك عَزَمَ على المسير إليه في ألف من خواصّه المهندسين والعُمَّال الفنيين ، حتّى ورد (إيلغار كواشير) (2) نازلاً في دار الأمير ، فوعدهم بالمُساهمة في المشروع بما يكفي مؤنة إكمال السدِّ نهائياً ... ذكروا أن السدِّ اكتمل بما بذَّله أمير كرمان آنذاك (3) .

شكوك حول كورش : هل هو ذو القرنين ؟

ربّما تشكَّك البعض في الرأي القائل بأنَّ ذا القرنين - الذي وصَّفه القرآن بالصلاح - هو كورش الكبير الملك الفارسي العظيم ؟!

وعُمدة مَسارب الشكِّ هو جانب سلوكه السياسي المُتسامح مع أصحاب الأديان وحتى مع عبدة الأوثان ، ومن غير أن يسير سعياً وراء إعلاء كلمة الله في الأرض ، يشهد لذلك سلوكه الخاص مع البابليين وإفساح المجال لهم في عقيدتهم الأولى ولا سيما تَرْلفه في تكريم كبير آلهتهم (مردوك) - حتى أنه عدَّ نفسه موضعاً لعنايته في منشور عام ، كما ردَّ إلى عبدة الأوثان كل ما نُهب منهم من أصنام وجعلها في معابد كانت تُسمَّى (شادي

(1) شروان : منطقة في الجنوب الشرقي من بلاد قوقاز بين أعالي نهر أرس وكورا كانت في القديم من نواحي باب الأوباب .

(2) إيلغار ، لفظة تركية تعني : المُعسكر - الحامية ، وكواشير اسم قديم لمدينة كرمان الفعلية .

(3) راجع : كورش كبير ، ص 283 - 284 الهامش ، عن تأريخ كرمان ، ص 24 .

الصفحة 513

دل (أي فرحة النفس .

يقول في ذلك الأستاذ مُحَمَّد خير رمضان : تلك المقاطع التاريخية إن دلت على شيء فإنما تدلّ على وثنية كورش وتعظيمه للآلهة وإفساح المجال لعبادتها لكل الشعوب المقدسة لها ، ويكفيك ما قاله في منشوره العام : (أرجعتُ الآلهة التي نُقلت إليها (معابد بابل) إلى مواطنها ... وأعدتُ إلى سومر وأكد آلهتها التي حُمِلت إلى بابل ووضعتها في قصورها التي تُسمَّى (شادي دل) وبذلك أنهيتُ غضب الآلهة بأمر من مردوك الإله الكبير - ومردوك هو صنم بابلي .

وهذا يُقوي ما ذهب إليه المؤرخون مما قيل عن عقيدته وإعطائه الحرية الدينية كيفما كانت ، وبخاصة عبادة الأصنام ، لا كما هي صفات ذي القرنين - حسبما جاءت في القرآن - من أنه كان يُحارب هذا الشرك ، ولا يتعامل معهم ولا يقبل منهم إلا الإيمان أو الحرب !! (1)

ومن ناحية أخرى هي جانب بناء السدّ - الذي ذكره القرآن - تشكّوا في كونه عمل كورش

بالذات ، ولعلّه قام بترميمه نظير ما عملّه أنوشيروان بعد ألف عام ، ومُسْتند الشكّ أنّه لم يأتِ في التاريخ ذكر عن بناء هذا السدّ على يد كورش ، في حين أنّه لم يكن بذلك البعيد بحيث يُجهل تأريخ حياته ولا سيّما في مثل هذا العمل الضخم ، كما لم يذكره هو في مفاخره ، حيث ذكر مفاخر هي أقلّ شأنًا من بناء هذا السدّ العظيم .

يقول الأستاذ مُحمّد خير رمضان : لا دليل لاستناد بناء السدّ إلى كورش ، وعمدة ما يستدلّون به : أنّ القبائل المغوليّة كانت لا تتكاسل عن الانتقاض على مناطق آسيا الغربيّة خلال القرن السادس قبل الميلاد ... وكلّ صفحات التاريخ تذكر لنا أنّ ثمة توقّفًا مفاجئًا حدث في عمليّة تدفّق هذه القبائل البدائيّة المتوحّشة ... وتُشير أصابع الدقّة التاريخيّة نحو الحقبة التي ظهر فيها كورش الهخامنشي .

هذا هو الدليل الوحيد الذي استند إليه أصحاب القول بأنّ السدّ من عمل كورش

(1) ذو القرنين ، القائد الفاتح والحاكم الصالح لمُحمّد خير رمضان يوسف ، ص 236 - 238 .

الصفحة 514

الكبير .

ولكن : هل يعني توقّف هذه القبائل : أنّ كورش بنى السدّ ؟!

لماذا لا نقول : إنّ السدّ كان مبنياً من قبل ، ولكنّ الحوادث الطبيعيّة أثّرت في جوانب السدّ ، كأنّ تكون مياه بحر قزوين قد انحسرت عن شواطئه فكانت القبائل تغزو من الساحل الذي كان مكانه الماء ، ثمّ أعيد ترميم السدّ في عهد ذلك الملك ، ووقّفت هجمات القبائل المتوحّشة على تلك المنطقة بعد هذا ؟!

وهذا نظير ما حدث على عهد أنوشيروان بعد ألف عام ... أفليس من المعقول أن يكون كورش قد فعل مثل صنيع أنوشيروان في ذلك ، ويكون السدّ - بطبيعة الحال - قد بُني قبله بزمان

طويل ؟!

قال : إنني أرى ما ذكرته أسلم ، لأسباب :

1 — لم يثبت تاريخياً قطّ أن كورش قد بنى سداً هناك ...

2 — لم يذكر كورش في الوثيقة السابقة التي كتَبها ، أنه بنى السدّ ... رُغم أن هذا يُعدّ عملاً عظيماً جداً لا يرتقي إليه أيّ عمل من أعمال كورش السابقة ...

فكيف يَهمل كورش ذكر هذا السدّ — والذي استغرق بناؤه عشر سنوات كما يقول الأستاذ خضر — والذي هو أبلغُ آثاره على مرّ السنين ، ثمّ يذكر أشياء آخر أبسط منه بكثير ، والتي يُشارك فيها ملوك غيره ؟ !!

3 — ليس كورش بذلك الملك القديم جداً حتّى تخفى أخباره على جزيرة العرب ... في حين يجب أن لا ننسى أن قصص الفُرس كانت مُنتشرة بين العرب ، وكان لهم أنصار بينهم ، وقد تأثروا بأدبهم ورواياتهم وقصصهم الشعبيّة ... وتحدّثنا السيرة النبويّة الشريفة عن النضر بن الحارث ، الذي قدّم من الحيرة وكان قد تعلّم بها أحاديث ملوك فارس وأحاديث رستم واسفنديار ... وكان يُحدّث بها إثر ما يقوم رسول الله (صلّى الله عليه وآله) من مجلسه حينذاك ...

وإذا كان كورش من أعظم ملوك فارس ، فلا بدّ أنه كان له نصيب من بين تلك

الصفحة 515

الأحاديث ...

قال : هذا ما بدا لي خلال هذا البحث ، والقارئ حرّ فيما يَرتئيه ، وبخاصّة بعد أن بيّنت له كلّ الأوجه بدقّة وإنصاف ... (1)

* * *

إذن : فمن هو ذو القرنين ؟

يرى الأستاذ رمضان : إنه رجل آخر ، عاش في عصور غابرة ، قبل تبّع ، وقبل الإسكندر ،

وقبل كورش ، فقد كان في زمن نبي الله وخليله إبراهيم عليه الصلاة والسلام (أي قبل كورش هذا بألف عام) كما ذكره وصححه ثقات المؤرخين !!

إذن فذو القرنين رجل آخر ضاعت أخباره على مرّ التاريخ ولم يسلم منها إلا ما ذكره الله – عزّ وجلّ – وما ثبت عن الرسول (صلى الله عليه وآله) ونتف أخرى قليلة من التاريخ ، اعتمدها بعض الثقات من المؤرخين (2) .

وهنا أورد روايات وحكايات – أسندها إلى السلف – بشأن ذي القرنين :

ذو القرنين في الروايات

قال : وأنا هنا سأصل بالقارئ إلى النتيجة ، من تلك الروايات إلى ما سنستقرّ عليه بعونه تعالى .

فقد ذكر الأزرقى وغيره : أنّ ذا القرنين أسلم على يدي إبراهيم الخليل (عليه السلام) وطاف معه بالكعبة المكرّمة هو وإسماعيل (عليه السلام) .

ورؤي عن عبيد بن عمير وابنه عبد الله وغيرهما : أنّ ذا القرنين حجّ ماشياً ، وأنّ إبراهيم لما سمع بقُدومه تلقّاه ، فلما اجتمعا دعا له الخليل ورضّاه وأنّ الله سخر لذي القرنين السحاب يحمله حيث أراد .

وقال إسحاق بن بشر عن عثمان بن الساج عن خصيف عن عكرمة عن ابن عباس قال : كان ذو القرنين ملكاً صالحاً رضي الله عمله وأثنى عليه في كتابه وكان منصوراً وكان

(1) المصدر : ص 242 – 244 .

(2) المصدر : ص 248 .

الخضر وزيره ، وذكر أنّ الخضر (عليه السلام) كان على مُقدّمة جيشه ، وكان عنده بمنزلة المُشاوَر ... (1)

وروى الفاكهي من طريق عبيد بن عمير — أحد كبار التابعين — : أنّ ذا القرنين حجّ ماشياً فسمع به إبراهيم فتلقاه ، ومن طريق عطا عن ابن عباس : أنّ ذا القرنين دخل المسجد الحرام فسلم على إبراهيم وصافحه ، ويُقال : إنه أوّل من صافح (2) .

ومن طريق عثمان بن الساج : أنّ ذا القرنين سأل إبراهيم أن يدعو له . فقال : وكيف وقد أفسدتم بئري ! فقال ذو القرنين : لم يكن ذلك عن أمري ، يعني أنّ بعض الجُند فعل ذلك بغير علمه ! وذكر ابن هشام — في التيجان — : أنّ إبراهيم تحاكم إلى ذي القرنين في شيء فحكم له ! وروى ابن أبي حاتم من طريق علي بن أحمد : أنّ ذا القرنين قدّم مكة فوجد إبراهيم وإسماعيل بينان الكعبة ، فاستفهمهما عن ذلك ، فقالا : نحن عبدان مأموران ، فقال : من يشهد لكما ؟ فقامت خمسة أكبش فشهدت ! فقال : قد صدقتما ، قال ابن حجر : فهذه الآثار يشدّ بعضها بعضاً وتدلّ على قدّم عهد ذي القرنين (3) .

إزاحة شُبُهات

تلك شُبُهات أُثيرت حول الرأي القائل بأنّ ذا القرنين — الذي جاء وصّفه في القرآن — هو كورش الهخامنشي الملك الفارسي العظيم !!

لكنّها لم تحسب حسابها الدقيق ، ومن ثمّ فإنّ الترجيح مع هذا القول المُعتمد على أصول متينة ، أمّا الشُبُهات أو الشُّكوك فلا مجال لها بعد إحكام الدليل :

(1) أنظر : البداية والنهاية لابن كثير ، ج 2 ، ص 103 .

(2) وهكذا روى الشيخ في أماليه (المجلس 8 والحديث 25 — ترتيب الأمالي ، ج 2 ، ص 45 ، رقم 10 — 603) بإسناده إلى أبي حمزة الثمالي عن أبي جعفر (عليه السلام) قال : (أول اثنين تصافحا على وجه الأرض ذو القرنين وإبراهيم الخليل ، استقبله إبراهيم فصافحه ...)

وفي قَصَصِ الأنبياء للراوندي : وكان ذو القرنين أول الملوك بعد نوح (عليه السلام) ملك ما بين المشرق والمغرب ، بحار الأنوار ، ج 12 ، ص 175 .

قال الصدوق : والصحيح الذي أعتقده في ذي القرنين أنه لم يكن نبياً ، وإنما كان عبداً صالحاً أحبَّ الله فأحبَّه الله ونصح لله فنصحه ، قال أمير المؤمنين (عليه السلام) : (وفيكم مثله) — يعني نفسه الشريفة ، بحار الأنوار ، ج 12 ، ص 181 ، رقم 9 .

(3) أنظر : فتح الباري بشرح البخاري ، ج 6 ، ص 271 .

الصفحة 517

أولاً — ليس في الروايات أو الحكايات التي سردوها لغرض إثبات قدم عهد ذي القرنين بما يُقارن عهد إبراهيم الخليل ، ليس فيها ما يُفيد اليقين ؛ لضعف الأسناد واضطراب المتون إلى حد بعيد .

يقول الدكتور صلاح عبد الفتاح الخالدي — رداً على اختيار الأستاذ محمد خير رمضان يوسف — : (كم كنت أتمنى على الأستاذ ... أن يأتي على رأيه بأدلة علمية يقينية ، وهذه لا تكون إلا فيما أخذ من القرآن والحديث الصحيح ، أما اعتماده على كلام مؤرخين ومفسرين ، لا دليل عليه من المصادر المعتمدة ، فهذا لا يُقبل في البحث العلمي المنهجي اليقيني .

ولذلك نحن مضطرون أن نخالف الأستاذ محمد خير في ترجيحه عن ذي القرنين ، من أنه كان يعيش في زمن إبراهيم (عليه السلام) كما أننا مضطرون إلى ترك كل الأقوال المذكورة في كتب التاريخ والتفسير عن التقاء ذي القرنين بإبراهيم (عليه السلام) في فلسطين أو الحجاز ؛ لكونها غير مذكورة في حديث واحد صحيح ، يُمكن للإنسان أن يعتمد ويضمن به ، والله أعلم (1) .

كورش هو ذلك العبد الصالح ؟

جاء في وَصَف القرآن لذي القرنين ما يَتِمُّ على صلاح وإيمان واعتقاد بالله العظيم ، وأنه كان على بصيرة من أمره وموضع عنايته تعالى فيما انتهجه من الحياة السياسية الاجتماعية ، وفي سبيل إحياء كلمة الله في الأرض ، بما آتاه الله من القدرة والحكمة وحسن التدبير :

(إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ وَآتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا ...)

(قُلْنَا يَا ذَا الْقُرْنَيْنِ إِمَّا أَنْ تُعَذِّبَ وَإِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا ...)

(1) مع قصص السابقين في القرآن (2) من كنوز القرآن (6) — دار القلم — دمشق ، ط 2 ، 1416 هـ / 1996 م . الدار الشامية ، بيروت ، دار البشير بجدة ، المملكة العربية السعودية .

الصفحة 518

(قَالَ مَا مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ ... هَذَا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي ...) (1)

كان قد مكَّنه الله في الأرض وكان قد استخدم سلطانه هذا في سبيل عمارة الأرض وإفشاء السلام فيها ، وبذلك وبنعمته تعالى أصبح عبداً شكوراً !

وهل تتصادق صفات كهذه مع سيرة كورش السياسية آنذاك ؟

المُمكن في سيرة كورش بدقّة يجده على الوصف الذي جاء في القرآن الكريم :

كان مؤمناً معتقداً بالله العظيم وأن لا حول ولا قوة إلا به ، وأنه تعالى هو الذي رعاه وألهمه الخير وهداه إلى سبيل الرشاد ، في إصلاح البلاد والعناية بشؤون العباد ، الأمر الذي يبدو بوضوح من سيرته الحكيمة مع مختلف شعوب الأرض :

يقول الدكتور خضر : ويميل كثير من المؤرخين إلى اعتبار أن كورش كان ملكاً يتّصف بالعقل والحزم والعزم والرفافة في آن واحد ، وأنه كان يمضي إلى آخر المطاف في أي عمل يبدأه ، ولا يترك أي عمل دون إتمام . وكان يلجأ إلى العقل أكثر من لجوئه إلى القوة .

وكان يعامل الشعوب المغلوبة معاملة حسنة تتّصف بالرفافة والشفقة ، بخلاف ما كان عليه

الحال عند الملوك الآشوريين والبابليين ، وكان يعامل الملوك المهزومين مُعاملة طيبة جداً لدرجة أنهم كانوا يُصبحون أصدقاء حميمين له ، وكانوا يُقدّمون له العون إذا تطلّب الأمر .

وكان العدل يُرفرف على جميع الشعوب التي خضعت له من نهر السند حتى بحر إيجيه (وهي مسافة تقرب من طول الولايات المتحدة الأمريكية من الشرق إلى الغرب) ... ومن خليج عدن حتى صحراء بحر قزوين ، وكان النظام الذي أرسى الحاكم العظيم كورش دعائمه في هذه الإمبراطورية المترامية الأطراف عملاً خارقاً يُعدّ من الأعمال الخالدة المجيدة في تاريخ الشرق بل في تاريخ العالم كله...

حقاً... لقد كان حاكماً رحيماً مُستنيراً يدعو إلى الخير... وكان يُلقب بالملك

(1) الكهف 18 : 84 و 86 و 95 و 98 .

الصفحة 519

الأكبر... وظلّ هذا تقليداً عاماً لكلّ عاهل فارسي .

ويرى العلامة أبو الكلام آزاد : أنّ كورش كان يُطبّق تعاليم الفيلسوف والحكيم المشهور (زرادشت) والتي تدعو إلى الخير وتعتقد بالحياة الأخرى وبقاء الروح ، كما يرى أبو الكلام آزاد في تعاليم (زرادشت) أنّها محور دارت عليه الدعوة إلى طهارة النفس وحُسن العمل ، يرى فيها أيضاً تحريماً لعبادة الأصنام في أيّ شكل من الأشكال .

ومن دلائل تدلّ على الحاكم العظيم كورش ما كشفه الأستاذ (هرتزفلد) (Herzfeld) من بقايا معبد قديم ، يُعتقد أنّ كورش هو الذي بناه في مدينة (باساركاد) ويقوم هذا المعبد على مقربة من قصر الملك ، وقبره في تلك المنطقة ، وهذا المعبد يُعبّر عن مبلغ أهمية هذه الديانة في عهد كورش ومن بعده ، ويراهم المؤرّخون ديانةً قديمةً كانت ذات أهمية كبيرة عند أهل فارس القديمة ، وأنّها دعت كلّ إنسان وحثّته على اختيار أحد الطريقين :

إمّا أن يملأ قلبه بالخير والنور أو يتغمس في الشرّ والظلمة ، وعلى كلّ فسيلاقي جزاءه

ويُحاسب على ما آتاه ، ويعتبر المؤرخون هذه العقيدة أقدم ديانة ظهرت في آسيا تعتقد بالحساب بعد البعث .

قال الدكتور خضر : ولعلنا نجد في قول ذي القرنين ما يشير إلى ذلك :

(قَالَ أَمَّا مَنْ ظَلَمَ فَسَوْفَ نَعَذِّبُهُ ثُمَّ يُرَدُّ إِلَىٰ رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا نُّكَرًا) .

أي هناك إلهاً ، سيرد إليه كل إنسان يوم البعث للحساب ، فإن كان ظالماً في حياته فسوف يعذبه الله عذاباً شديداً .

وقد ذكرت كتب المؤرخين أن كورش لم يعمل السلب والنهب في القبائل الأيونية (1) التي أخضعها ، ولم يسمح بالنهب والقتل فيما آل إليه من مدُن وممالك ، وكان بذلك على العكس تماماً من الملوك الآشوريين ... فإنهم جعلوا المدُن التي فتحوها في مستوى الأرض ، وكانوا يتجحون بأنهم تركوها خراباً يباباً ، فلم يعد يُسمع فيها نباح كلب

(1) أيونية : منطقة واسعة في غرب آسيا الصغرى تشمل السهول الساحلية لبحر إيجه والبحر الأسود وجزر منتشرة هناك ، كان يسكنها المهاجرون اليونانيون القدامى وأسسوا هناك مملكةً واسعةً مقتدرة حالفت ليديا ومليها (كرزوس) العاتي على كورش، لكن كورش سامحهم بعد الاستيلاء عليهم جميعاً .

الصفحة 520

أو صياح ديك ، وقد ورد نفس الشيء عن ملوك عيلام .

وحين رأى الناس سلوك كورش ، وقارنوا ذلك بما كان سائداً ومتبعاً آنذاك ، كانوا يعتبرونه حاكماً عادلاً منصفاً ، طيب القلب يحب الخير للناس (1) .

ويعتبره المؤرخون أول من أرسى الأسس الأخلاقية في العالم القديم ، وأدخل أسلوباً جديداً لمعاملة الممالك التابعة والشعوب المغلوبة (2) .

ويذكر المؤرخ اليوناني الكبير (هيرودتس) أن كورش — بعد إخضاع بابل — توجه نحو الشمال الغربي لإعادة الأمن على البلاد ، وإخضاع القبائل الوحش (ماساجيت — ماجوج) التي كانت تشن إغارتها على البلاد الآمنة ، يقول : وكان قد توجه لذلك الصوب بدافع إلهي ... أولاً : أصالة نزعه الإلهية ... وثانياً : ثقته النفسية اعتماداً على ما مكّنه الله تعالى من القوة والسطوة وقدرته الفائقة على إخضاع كل الصعاب (3) .

ويقول (ول ديورانت) : كان كورش من الحكّام الذين خلّقوا ليكونوا حكماء ، والذين يقول فيهم (إمرسن) : كان الناس يبتهجون عندما يرون هؤلاء يتوجّجون .

فلقد كان ملكاً بحق في رُوحه وأعماله ، قديراً في الأعمال الإدارية والفتوح الخاطفة المحيرة ، كريماً في معاملة المغلوبين ، محبوباً لدى أعدائه السابقين ، فلا عجب والحالة هذه أن يتخذ اليونان منه موضوعاً لعدة روايات بطولية وأن يصفوه بأنه أكبر أبطال العالم (4) .

كان وسيماً بهي الطلعة — وقد اتّخذ الفرس نموذجاً للجمال البشري حتى آخر أيام فنونهم القديمة — (5) وأنه أسّس الأسرة الهخامنشية أسرة الملوك العظام التي حكمت بلاد الفرس في أزهى أيامها وأعظمها شهرة ، وأنه نظم قوات ميديا و فارس الحربية ، فجعل منها

(1) مفاهيم جغرافية ، ص 251 — 255 .

(2) تاريخ إيران ، ص 71 — 72 .

(3) (أنكيزه هاي متعددي داشت ، يكي اصل و تبار ازدي وي ، ديكر بيروزيهاي بي در بي ...) . تاريخ هيرودت ، ص 99 .

(4) قصة الحضارة ، ج 2 ، ص 403 .

(5) يبدو من وصف (ول ديورانت) عن الشعب الفارسي أنهم كانوا أجمل شعوب الشرق الأدنى في الزمن القديم ، فالآثار الباقية من عهدهم تصوّرهم شعباً معتدل القامات قويّ الأجسام ، قد وهبتهم طبيعة البلاد شدة وصلابة ، ولكن ثروتهم الطائلة رقت طباعهم ، وهم ذوو ملامح متناسبة متناسقة ، شُم الأنوف ، تبدو على وجناتهم سِمات النبل والروعة — ثم يأتي في وصف

الصفحة 521

جيشاً قوياً لا يُقهر ، وأنه استولى على سرديس (سارد) وبابل ، وقضى على حكم الساميين في غربي آسيا ، فلم تَقُمْ له بعدئذ قائمة مدى ألف عام كاملة ، وضم إلى الدولة الفارسية كل البلاد التي كانت من قبل تحت سلطة آشور وبابل وليديا وآسيا الصغرى ، حتى أصبحت تلك الإمبراطورية أوسع المنظمات السياسية في العالم القديم ومن أحسنها حكماً في جميع عصور التاريخ .

ويبدو – على ما نستطيع أن نتصوره فيما يُحيط به من سُدُم الأساطير – أنه (كورش) كان أحب الفاتحين إلى النفوس ، وأنه أقام دولته على قواعد من النبيل وكريم السجايا ، وأن أعداءه كانوا يعرفون عنه لين الجانب فلم يُحاربوه بتلك القوة المُستبسة ، التي يُحارب بها الرجال حين لا يجدون بُداً من أن يُقتلوا أو يُقتلوا ...

... وكانت أولى القواعد السياسية التي تقوم عليها دولته : أن يترك للشعوب المختلفة – التي تتألف دولته منها – حرية العبادة والعقيدة الدينية ؛ لأنه كان عليماً كل العلم بالمبدأ الأول الذي يبني عليه حكم الشعوب ، وهو : أن الدين أقوى من الدولة ، ومن أجل ذلك لا نراه ينهب المدن أو يُخرّب المعابد ، بل نراه يُبدي كثيراً من الإكبار والمجاملة لآلهة الشعوب المغلوبة ، ويُسهّم بما له في المحافظة على أضرحتها ... (1)

ويريدك نباهة بشأن هذا الرجل العظيم ، تلك وثائقه بشأن حقوق الأمم :

وثيقة إعلان حقوق الأمم

التي أصدرها كورش الأكبر مؤسس الإمبراطورية الفارسية منذ سنة 2500 أي قبل الميلاد بـ 50 عام ، وإليك نصّ المنشور الذي أصدره كورش إثر فتح بابل سنة 539 ق . م ، وقد نُقش على أسطوانة من الطين المطبوع (الفخار) وُجدت سنة 1679 م في منطقة (أور) في ما بين

النهرين من سهل العراق ، وقد كُتبت باللغة البابليّة ، والأسطوانة محفوظة في المتحف البريطاني
بلندن :

(1) المصدر : ص 403 — 404 .

الصفحة 522

أنا كورش

(أنا كورش ملك العالم ، الملك الكبير ، الملك المُقتدر ، ملك بابل وسومر وأكد ، ملك
الجوانب الأربعة للعالم ، ابن قمبيز (كمبوجيه) الملك الكبير ، ملك أنشان (أنزان = خوزستان :
عيلام) حفيد ملك أنشان الكبير ، من أعقاب (جيش بيش) الملك الكبير ، ملك أنشان ، دوحه
السلطنة الأبديّة ، مؤئل عناية (بعل ونبو) (1) وموضع رعايتهما ، دخلت (تين تير = بابل)
بلا حرب ولا مقاومة ، فاستبشّر الناس بي ، وارتقيت على أريكة البلاد بسلام ، إذ ربط (مردوك
(الإله الكبير (2) قلوب الناس بي ، حيث احترمت جانبه طيلة حياتي ... دخل جيشي العظيم بابل
بكل سهولة ، ولم أسمح لأي شخص أن يُثير الخوف والرعب في أرض (سومر وأكد) .

وتأمّلت الأوضاع وآلمتني مشاهد وهنها في بابل ، فبذلتُ جهدي في إحياء المعابد والهيكل
وإصلاح عمارتها ، كما سَعَيْتُ في الترفيه على أهل بابل ورفع شقاء العيش عنهم ، فأصبحوا في
ظليّ مُرفّهين ومُتحرّرين من نير الذلّ الذي كان وضعه عليهم سلاطينهم من قبل (يقصد : نبوكد
نصر وأحفاده) . فعمرتُ البلاد وأصلحتُ شؤون العباد ، ومن ثمّ ابتهج (مردوك) كبير آلهة بابل
بأعمالي وقد أُنْتِيتُ عليه بكل سرور ، فغمرني بغيّته الشاملة ... أنا كورش الذي أُنْتِيتُ عليه
وكذا ابني قمبيز وكل أفراد عسكري ، فشَمَلنا جميعاً ببركاته .

فملوك العالم ، المُتكنّون على أرائكهم في القصور ، كلّهم من البحر الأعلى حتّى البحر الأسفل
، وملوك المغرب الذين يعيشون في الخيام ، قدّموا لي الخراج والهدايا الكثيرة ولمسوا قَدَميّ
وقبّلوهما بكلّ خضوع ...

وجمعتُ شمل الناس وأحييتُ بلادهم وشيّدتُ معابدهم على ما راموا ، وأرجعتُ إليها كلّ ما

نُهب منها من مُجوهرات وصور آلهة وأموال ، والتي كان (نبونيد) (آخر ملوك بابل ، حفيد نبوكد نصر) قد استلبها ونهبها ،

(1) بعل : اسم للبارئ المتعالي عند البابليين . ونبو : اسم للمُدير الذي يقوم بتدبير العالم عن أمره تعالى .

(2) اسم لكبير الآلهة في معبد بابل ، كان يُمثّل الإله ربّ العالمين .

الصفحة 523

فأعدتها في أماكنها الآمنة بكلّ صفاء وخلوص ، وبذلك كنتُ قد أَرْضِيتُ خاطر الإله الكبير (مردوك) والذي كان قد غَضِبَ من أعمال الجبابة من قبلُ ، وأرجو أن تبتهل الآلهة التي أرجعتها إلى أماكنها ، إلى الله وملائكته (بعل ونبو) كلّ صباح ، ليدوم عُمرِي في عافية . وليقولوا : إنّ كورش وولده قمبيز يُكرمان من شأن الإله في إكبار وإعظام ...) (1) .

وثيقة إعلام تحرير اليهود

التي أصدرها كورش بشأن بناء القدس الشريف وإعادة مجده وتحرير بني إسرائيل من الأسر البابلي وتزويدهم بالعدة والمال ، والوثيقة مُسجّلة في سفر عزرا ، الذي تَزَعَمُ اليهود في عودتهم إلى أورشليم وإحياء ما دُرس من آثار الديانة اليهودية وصحائفها وكتبها ...

جاء فيه :

(نبّه الربّ روح كورش ملك فارس ، فأطلق نداءً في كلّ أرجاء مملكته الواسعة ، وكتب دستورَه العامّ إلى كافّة الشعوب التي تحت حكمه) . وهذا هو نصّ المنشور :

(أنا كورش ملك فارس ، أرفع ندائي بأنّ الربّ إله السماء ، هو الذي مَنَحني السلطة على جميع ممالك الأرض ، وأمرني أن أعيد بناء بيته في أورشليم التي في يهوذا ، وعليه فأوجه

ندائي إلى جميع شعوب اليهود الذين يعيشون في ظلّ حكومتي ، مَنْ كان منهم يُريد الهجرة إلى
أورشليم — موطنه الأصل — ويعمر بيت الإله إله إسرائيل ، فالله معه وتحت رعايته ، وعلى
أولئك الذين يُجاورون أبناء اليهود في أيّ البلاد ، عليهم أن يُساعدوا هؤلاء بالزاد والمال وحمولة
الركوب ، وهدايا يُقدّمونها إلى بيت الربّ في أورشليم .

(1) راجع : الصفحة الأولى من كتاب (تونس وإيران — قرون من التلاقح الحضاري) تأليف
عدّة أساتذة تونسيّين ، الدار التونسيّة للنشر ، عام 1971 م (ذو القرنين القائد الفاتح والحاكم
الصالح ، ص 236 — 237) ، و (كورش الكبير) (ذو القرنين) ، ص 54 — 55 .

الصفحة 524

ويقول الأستاذ أبو الكلام آزاد : إنّ أهمّ شيء في وصّف ذي القرنين — حسبما جاء في
القرآن الكريم — هو : خلوص نيّته وطهارة إيمانه بالله ، وتمجيده لساحه قدسه تعالى ، وعقيدته
بالحياة الأخرى ... فهل هذه الصفات تتّصادق مع سمات كورش ؟

ولعلّ القرائن والشواهد الراهنة في حياة كورش ، تؤيّد جانب الإثبات ، وأنّ سماته نفس
السمات والصفات المذكورة في وصف ذي القرنين ...

وأولى هذه الشواهد ، هي عقيدة اليهود بشأنه ، حتّى جعلوه المنجي المنتظر من قبل الله ،
ورفعوه إلى منزلة المسيح ، أي الصفوة من أوليائه المخلصين .

ولا شكّ أنّ اليهود يصعب عليهم الإيمان برجل هو خارج مذهبهم في الإيمان بالله تعالى فضلاً
عن عابد وثّن أو ساجد نار ...

وأيضاً فمن المقطوع به أنّ كورش كان على دين (زردشت) وهو دين التوحيد والعقيدة
بوحى السماء ويوم الجزاء والدعوة إلى الطهارة والقداسة في الحياة ... وكان لابدّ أنّ كورش
كان يستقي في أخلاقه الكريمة من هذا المعين الصافي والضافي بمكارم الأخلاق ، والتي منها
الدعوة إلى رؤوس الأخلاق الثلاثة :

1 - (هو مت (بدار نيك)) : صدق النية .

2 - (هو خت (كفتار نيك)) : صدق القول .

3 - (هو ورشت (كردار نيك)) : صدق العمل .

هذا هو أساس تعاليم زردشت الدينية ، ومن مثل هذه الأخلاق يمكن أن يتكوّن مزاج كورش الملكي الفخيم !

قال : فإن كان ذو القرنين يدين بدين (مزديسنا) أي بالدين الزردشتي ، ويثبت له القرآن الإيمان بالله واليوم الآخر ، ليس هذا فحسب ، بل يجعله من الملهمين من عند الله ، أفلا يلزم من هذا أن دين زردشت كان ديناً صحيحاً إلهياً ؟ أجل ، يلزم هذا ، وليس هنالك ما يحملنا على رفض هذا اللزوم ؛ لأنه قد ثبت الآن نهائياً أن دين زردشت كان دين

الصفحة 525

التوحيد والأخلاق الفاضلة ، وأن عبادة النار (1) والعقيدة الثنوية (2) ليستا منه ، بل من بقايا مجوسية (3) (مادا) التي اختلطت بالزردشتية في العصور التالية (4) .

ثم يأخذ مولانا أبو الكلام آزاد في الكلام عن ديانة زردشت وأنها كانت دين توحيد خالص ، وكانت دعوتها قائمة على أساس فضيلة الأخلاق والإيمان بيوم الحساب ، وكان ازدهار هذه الديانة على عهد الهخامنشيين كما يبدو من وثائق نحتها ملوكهم العظام على صخور الجبال .

تلك وثائق داريوش - الذي تسنم الحكم بعد كورش بثمان سنوات - تتجلى على صفاح الجبال الشامخة قبل ألفين وخمسمئة عام ، جاء في إحداها :

(هو الله العظيم) ، (آهورا مزدا) ، (5) خالق السماوات والأرض وخالق الإنسان ومنحه لذات الحياة ، والذي أكرم داريوش بكرامة الملك والسلطنة على مملكة واسعة الأرجاء ، ومنحه برجال أكفاء وأفراس جياد ...) .

وجاء في أخرى :

(1) لم تكن هناك عبادة نار بمعنى قداستها ، بل جعل حريم لها حفاظاً على الإبقاء لإشعالها لغرض استفادة العموم منها في حوائجها اليومية ، حيث كان إيقاد النار على العامة صعباً ، فجعلوا مكاناً خاصاً لإشعالها ليل نهار في خدمة الناس ؛ ولئلا يتعرّض السفلة لإطفائها فرضوا لها حريماً وفرضوا حرمتها لذلك محضاً ، بلا أن يكون ذلك قداسة أو عبادة .

فلم يكن المجوس يوماً ما يُقدّسون أو يعبدون النار ، نعم كانوا يأخذون بجانب حرمتها لغرض الخدمات العامة تسهياً على الناس في حوائجهم ... وقد ظلت هذه العادة مستمرة حتى الأيام التي لم تعد حاجة إلى ذلك ؛ تقليداً لسنة السلف محضاً .

يقول الفردوسي في ذلك :

مكوي كه آتش برستان بُدند = برستنده نيك يزدان بُدند

(لا تقل إنهم عبدة النار = إنما هم عبدة صالحون لله تعالى)

(2) لا أساس للعقيدة الثنوية في مبدء الوجود ، وإنما هو إله واحد (آهورا مزدا) هو خالق كل شيء ، وبما أنه خير محض ، فكل مخلوقاته خير ، نعم كانت الشرور بفعل (أهريمن) (الشيطان) الذي هو فاعل الشرور بتسويلاته ، لا أنه خالقها .

وقد صرح زردشت بأن ليس هناك إلهاً هو خالق الشرور ، بل هناك مظهر للشرور سمّاه (انكره مي نيوش) وتحول إلى (آنرومين) وأخيراً إلى (أهرمن) ، هو الشيطان الرجيم عند المسلمين ، ذو القرنين ، ص 257 – 260 .

(3) مجوس ، لفظة عبرية عربية ، مُعرب (موغوش) (موكوش – بالكاف الفارسية) أي (مغ) و (موبدان) يُطلق على سدنة المعابد وبيوت النار عند المجوس ، وراج استعماله على كل من اعتنق المجوسية .

(4) كورش الكبير (ذو القرنين) ، ص 246 – 254 .

(5) يعني : الإله الحكيم . راجع : تأريخ جامع أديان ، جان بي ناس ، ترجمة علي أصغر حكمت ، ص 456 .

(يقول الملك داريوش : (آهورا مزدا) هو الذي مَنَحني بفضلَه المُلكَ وغمَرني بتوفيقه لإشادة مَباني العدل وسيادة الصِّلح والأَمَن في كُلِّ البلاد وفي كُلِّ أَصقاع الأرض ... فيا آهورا مَزدا ! أعنِّي وأَهلي وكلَّ أهل الأرض الذين جَعَلتَهم تحت سُلطاني ؛ لنكون في حمايتك وحراستك ، ربَّ كما دعوتك فاستجب لي دعائي ...) .

وفي ثالثة :

(أيُّها الإنسان ، أقول لك ما أمرني الإله (آهورا مزدا) : كُن على الصراط المستقيم ولا تَحِد عنه شيئاً ، ولا تظنَّ بأحد ظنَّ سوء ، ومن الأجرام والآثام فاحترز وكُن على حذر ...) .

يقول الأستاذ آزاد : ولا تنسَ أنَّ داريوش هو من بني أعمام كورش ، وتَسَنَّم الحكم بعده بثمانى سنوات ، ومن ثَمَّ فما يقوله داريوش ، هو في الحقيقة لسان حال سلفه كورش ، وكلَّ ما ذَكَره داريوش وتَضَرَّع إلى الله مُبتهلاً : أنَّ توفيقاته على القيام بمهامَّ الأمور إنّما هي بفضلَه ورحمته تعالى ... أفهل لا يكون ذلك مُتصادقاً مع ما ذَكَره القرآن الكريم عن لسان ذي القرنين : (هَذَا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي !) (1) .

وقد مرَّ عليك منشور كورش بشأن الأسرى اليهود وإعادة بناء الهيكل في أُورشليم : (هكذا قال كورش ملك فارس : جميع ممالك الأرض دفعها لي الربُّ إله السماء ، وهو أوصاني أن أبني له بيتاً في أُورشليم التي في يهوذا ...) (2) .

هنا ملحوظة

إنَّ كارثة الإسكندر المقدوني الفظيعة ، والتي أُصيبت بها إمبراطوريّة فارس ذاك العهد ، هي بعينها ككارثة بخت نصر الفجيعة ، والتي أُصيبت بها القدس وجامعة اليهود في حينها ... فقد أبادت وكسحت كلَّ معالم الحضارة في المنطقة ، ومزقتها شراً مُمزقاً ، فلم تبقَ

(1) الكهف 18 : 98 . راجع : كورش الكبير (ذو القرنين) ، ص 262 – 263 .

(2) سفر عزرا – الإصحاح الأول .

الصفحة 527

لها أثراً يُذكر ، ليس في المدنية فحسب بل وحتى وثائق الديانة السائدة هناك ذهبت أدراج الرياح .

يقول الأستاذ آزاد : في الحقيقة يجب أن لا ننسى الغزو الإسكندري لم يكن ليُبيد دولة الفُرس وحدها ، بل وشمل المُقدّسات الدينيّة فمزّقها ... وفي رواية قديمة جاء : أن كتاب زردشت كان يحوي على اثني عشر ألف ورقة مكتوباً عليها بالذهب (1) ، وهذا وإن كان مُبالغاً فيه ، غير أن هذا الكتاب بجملته قد احترق حين هجم الإسكندر في ضمن سائر الكتب والصحائف ... على غرار ما أصيبت التوراة بحملة بخت نصر !

ومن ثمّ عاملهم نبيّ الإسلام (صلّى الله عليه وآله) معاملة أهل الكتاب ، وقال : (سنّوا بهم سنّة أهل الكتاب) (2) ، وعن الإمام أمير المؤمنين (عليه السلام) : (إنّي أعلم ما عليه المجوس ، عندهم شريعة يعملون بها ، وكتاب يؤمنون به ، فعاملوهم معاملة أهل الكتاب ...) (3) .

* * *

بقي هنا سؤال : كيف يُثني رجل التوحيد على آلهة عبّاد الوثن – كما عرفت في منشور بابل – لو كان كورش ذلك العبد الصالح (ذا القرنين) الذي يصفه القرآن ؟!

لكن يجب أن لا ننسى أن رجال الحكمة يرون الإنسان – على مُختلف شعوبه – إنّما يرنو بفطرته الذاتية إلى خالقه المتعالي ، هادفاً ذلك الجمال الأوفى ، حتّى ولو اختلفت التعابير وتنوّعت الأساليب :

عباراتنا شتّى وحُسنك واحد فكلُّ إلى ذاك الجمال iإيشير

وحتّى الوثني إنّما يهدف الزُلفى إلى الله تعالى ، وقد جعل الوثن رمزاً يهديه إلى ذلك

(1) جاءت هذه الرواية في (دين كُرت) ، كورش الكبير ، ص 264 ، وفي مروج الذهب ، ج 1 ، ص 229 ، أن هذا الكتاب في اثني عشر ألف مجلد بالذهب ، فيه وعد ووعد وأمر ونهي وغير ذلك من الشرائع والعبادات فلم تزل الملوك تعمل بما في هذا الكتاب إلى عهد الإسكندر فأحرق بعض هذا الكتاب .

وهكذا ورد في كتاب النبي (صلى الله عليه وآله) إلى مشركي قريش بشأن المجوس ، راجع : الكافي ، ج 3 ، ص 568 ، رقم 4 .

(2) رواه البيهقي في السنن الكبرى ، ج 9 ، ص 189 – 190 .

(3) روى البيهقي قريباً منه ، ج 9 ، ص 188 – 189 ، راجع : كتاب الخراج لأبي يوسف ، ص 129 .

الصفحة 528

المقصد الأعلى والمطلوب الأوفى ، قالوا : (مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى) ! (1)

ومن ثم نرى كورش عند ما يتكلم مع بني جلدته وفي أوساط توحيدية خالصة ، يذكر الإله تعالى ويصفه بأسمى تمجيد : (آهورا مزدا) يعني الخالق الحكيم ، رب العالمين ، رب السماوات والأرض ومدبرهما (2) .

وهو عند ما يعلن بمشروعه الفخيم بشأن إطلاق سراح بني إسرائيل والتعبئة ، لإعادة بناء القدس الشريف وإحياء معالم دين اليهود المتمزق ، نراه يُعبر عنه سبحانه بـ (يَهُوه) على حدّ تعبير اليهود أنفسهم ، يُريدون ذاته المقدسة ، خالق السماوات والأرض ومدبرهما (3) .

وهو كذلك عندما يصف الإله المتعالي بلسان البابليين ، لكنه يصفه وصفاً لا ينطبق إلا على الله سبحانه ، وإن كان التعبير مُنْساقاً حسب مصطلح المنطقة ، فهو يُعبر بـ (مردوك) – وفق تعبير أهل بابل – ولكن يصفه بعظمة ربّ الأرباب وإله العالمين ، وهكذا عبّر عنه بـ (بعل) بمعنى الربّ الأعلى والسيد المالك إله السماوات .

وقد كان البابليّون يرون من (مردوك) مُمثّل الإله رب العالمين (4) .

هذا ، مضافاً إلى ما يراه المؤرّخون من أنّ هذا المنشور الملكي كان قد نُظّم بمَعونة كبار الكهنة وعلى وفق آداب ومراسيمهم الدينيّة ، والذي جاء تعقيباً على منشور سابق كتبه الكهنة أنفسهم ترحيباً بجانب الملك الفاتح النبيل (5) .

فلا غرو أن نجد فيه تعابير تتفق مع رسوم البابليّين محضاً... أمّا المعنى والمحتوى فمُحتمل التأويل .

* * *

والسؤال الأخير : حتّى ولو كانت الشواهد وفيرة على أنّ كورش هو ذو القرنين

(1) الزمر 39 : 3 .

(2) تاريخ جامع أديان ، ص 456 – 457 .

(3) إيران باستان ، كتاب 2 ، كورش ، لحسن بيرنيا ، ج 2 ، ص 401 .

(4) راجع : دائرة المعارف الإسلاميّة ، ج 3 ، مادة بعل ، وإيران باستان ، ج 1 ، ص 114 و 119 وج 2 ، ص 386 – 387 .

(5) راجع : إيران باستان ، ج 2 ، ص 391 .

الصفحة 529

المذكور في القرآن ، وأنّه هو الذي بنى السدّ الحديدي العظيم... فمثّل هذا المشروع الجلل ، والذي كان – على الفرض – من أكبر مفاخر الأسرة الهخامنشيّة ولا سيّما كورش رأس السلسلة... فلما لم يذكره المؤرّخون ، ولم يُلْهَجْ به أبناء الفرس المتعصّبين على مفاخرهم في التاريخ ، وهلاًّ ذكره كورش في مفاخره ضمن سائر مفاخره والذي هو أعظمها وأجلّها... ولم لم يعرفه العرب عنه ذلك وكانوا مؤلّعين بذكر تاريخ الفرس وبطولاتهم ، ولا ننسى أن قصص

الفرس كانت منتشرةً بين العرب ، وكان لهم أنصار بينهم ، وقد تأثروا بأدبهم ورواياتهم وقصصهم الشعبية...؟! (1) .

والإجابة على ذلك واضحة لمن سبر تأريخ ذلك العهد وما اعتورته من خطوب وأحداث كادت تكسح بكل آثاره وتذروها ذروَ الريح العقيم . إنّ ما حدث بعد عهد الهخامنشيين من هجمات الإسكندر المقدوني العمياء ، لم يدع شيئاً من معالم الحضارة قبلها إلا طمسته وعملت في إمحائها عن صفحة الوجود ، عملاً مستمراً طول أحقاب ، بحيث أنست كل معالم التأريخ وآثار المدنية العظيمة والتي شيدتها الحكماء والنبلاء من ذي قبل .

وفي العهد الساساني قامت حركة لإحياء التراث القديم ، ولكن من غير جدوى وبعد عهد طويل ، وإنما هي مقتطفات من أفواه الرجال وفيها الكثير من التحريف والتحوير ، فهي بأن تكون صورة ممسوخة ، أشبه منها أن تكون حقائق ناصعة .

تلك كانت مغبة أجرام قام بها الإسكندر وأخلافه (السلوكيون) حوالي قرن ، ومن بعدهم (الأشكانيون) طيلة خمسة قرون ، حتى جاء دور الساسانيين ؛ ليقوموا بإحياء التراث القديم من جديد .

الأمر الذي جعل صفحة التأريخ خلواً من ذكر تلك الآثار الجلية والتي كان من حقها الخلود مع الأبد .

وحتى أنّ أبناء الفرس لم يكدر يعرف منهم شيئاً من جلائل آثار كورش وأعقابهِ ،

(1) ذو القرنين القائد الفاتح والحاكم الصالح ، ص 243 – 244 .

الصفحة 530

فضلاً عن غيرهم من عرب الجزيرة .

وأما أنّ كورش نفسه ، لم يذكر ضمن مفاخره بناء ذلك السد العظيم ، فالأمر أيضاً واضح ، بعد أن علمنا أنّ بناء السد كان من أخريات أعماله الضخمة ، والذي كان حتفه فيه ولم يُمهله

الأجل لتسجيله ، كما سجّل غيره من أعمال ...

والعمدة في التدليل على عملية السدّ على يد كورش ، ما ذكره الأستاذ خضر بهذا الشأن ،
قال :

(وقد رأينا خلال السرد التاريخي أنّ القبائل المغولية كانت لا تتكاسل عن الانقضاء على مناطق آسيا الغربية خلال القرن السادس قبل الميلاد ، وكلّ صفحات التاريخ تذكر لنا أنّ ثمة توقّف مفاجئ حدث في عملية تدفّق هذه القبائل البدائية المتوحّشة ، وتُشير أصابع الدقّة التاريخية نحو الحقبة التي ظهر فيها كورش الأخميني أو الهخامنشي (1) .

... هذا بعد أن لم نعرف في التاريخ القديم ما يصلح تفسيراً تطبيقياً لآلية سوى ما عرفناه بشأن كورش العظيم ، فلعلّه هو ذو القرنين الذي جاء ذكره في القرآن — حيث الأكثر انطباقاً عليه — والله العالم بحقيقة الحال .

سدّ مأرب العظيم !

وحيث جرى الحديث عن سدّ ذي القرنين ، كان المناسب التحدّث عن سدّ مأرب وقد اشتبه الأمر على بعضهم فحسبه هو المنسوب إلى ذي القرنين .

قال الحموي : هو بين ثلاثة جبال يصبّ ماء السيل إلى موضع واحد ، وليس لذلك الماء مخرج إلّا من جهة واحدة ، فكان الأوائل قد سدّوا ذلك الموضع بالحجارة الصلبة والرصاص (الصاروج) فيجتمع فيه ماء عيون هناك ، مع ما يفيض من مياه السيول ، فيصير خلف السدّ كالبحر ، فكانوا إذا أرادوا سقي زروعهم فتحو من ذلك السدّ بقدر حاجتهم

(1) مفاهيم جغرافية ، ص 312 .

بأبواب مُحْكَمَة وحركات مُهندَسة ، فيسْقون حسب حاجتهم ثُمَّ يسدّونه إذا أرادوا... (1)

وذكر البيروني (362 – 440) – في الآثار الباقية – : أنه قيل : هو شمر يرعش الحميري ، وسُمّي بذلك لذوّابتين كانتا تنّوسان على عاتقيه ، وقد بلغ مشارق الأرض ومغاربها وجابَ شمالها وجنوبها ودوّخ البلاد وأخضع العباد ، وبه يفتخر أحد مَقاول اليمن وهو أبو كرب أسعد بن عمرو الحميري في شعره الذي يقول فيه :

قد كان ذو القرنين قبلي ii مُسلماً ملكاً علا في الأرض غير مُعبّد

بلغ المشارق والمغارب يبتغي أسباب مُلكٍ من كريم ii سيّد

فرأى مغيب الشمس وقت غروبها في عين ذي حماء وثأط ii حرمد

من قبله بلقيس كانت ii عمّتي حتى تقضى ملكها بالهدهد (2)

ورجّح البيروني هذا القول ورآه أقرب الأقاويل ، فإنّ الأدواء كانوا من اليمن ، كذي المنار وذي الأذعار وذي الشناتر وذي نؤاس وذي جدن وذي يزن ، وأخباره مع هذا تشبه ما حكى عنه في القرآن ... (3)

وشمر يرعش هذا هو أوّل ملوك حمير من الطبقة الثانية ، كانت مدّة ملكه (275 – 300 م .)

وأسعد أبو كرب هو سابع ملوكهم من نفس الطبقة (385 – 420 م) (4) .

ولعلّ الأمر اشتبه على البيروني ؛ إذ الذي يفتخر به أسعد أبو كرب ، هو ثاني ملوك حمير من هذه الطبقة ، واسمه (الصعب) الملقّب بذي القرنين عندهم وقد ملك سبأ وريدان وحضرموت (300 – 320 م) . وبه افتخرت العرب الأوائل في أشعارها وخطبها ، منها خطبة قُسن بن ساعدة الأيادي (5) المعروفة :

(1) معجم البلدان ، ج 5 ، ص 35 .

(2) في لفظ الأبيات اختلاف مع ما سبق نقله ، والصحيح ما أثبتناه هناك .

(3) الآثار الباقية عن القرن الخالية ، تحقيق وتعليق برويز أدكائي ، ص 47 – 48 ، وراجع : البداية والنهاية ، ج 2 ، ص 105 .

(4) العرب قبل الإسلام لجرجي زيدان ، ص 143 .

(5) خطيب جاهلي مات حدود (600 م) كان يُضرب به المثل في البلاغة وحسن البيان ، يُقال : إنه كان من نصارى نجران ، وكان يعظ قومه في سوق عُكاظ .

الصفحة 532

(يا معشر أياد ! أين الصعب ذو القرنين ، ملك الخافقين ، وأذل الثقلين ، وعمر ألفين ، ثم كان ذلك كلحظة عين...) .

وأنشد ابن هشام للأعشى :

والصعبُ ذو القرنين أصبح ثاويًا بالحنوِ في جدتِ أميمٍ المقيم

قوله بالحنو ، يريد : حنو قراقر ، الذي مات فيه ذو القرنين بالعراق (1) .

وسننبه : أن تلك الأبيات وهذه الخطبة من مختلقات الأواخر ، وليس عليها صبغة جاهلية قديمة .

وأغرب منه ما ذكره المُفجّع في أخبار ملوك اليمن ، قال : لما مات (ياسر يُنعم) (250 – 275 م) آخر ملوك حمير من الطبقة الأولى ، قام من بعده (شمر يرعش) (275 – 300 م) – أول ملوكهم من الطبقة الثانية – فجمع جنوده وسار في (500/000) خمسمئة ألف رجل حتى ورد العراق ، فأعطاه (يشناسف) (عامل ملوك الفرس على العراق) الطاعة... فسار لا يصدّه شيء نحو بلاد الصين ، فلما صار بالصغد تحصّن أهلها بمدينة (سمرقند) فاستنزلهم من غير أمان وقتل منهم مقتلة عظيمة وأمر بالمدينة فهُدِمت ، فسُميت : شمرقند ، فعربتها العرب (سمرقند) ، ولكنه مات هو وجنوده في طريقهم إلى الصين...

فبقيت سمرقند خراباً إلى أن ملك (تبّع الأقرن) (ثالث ملوك حمير بعد شمر يرعش – على رواية حمزة الأصفهاني) فتجهّز نحو الصين ، فورد العراق ، فأعطاه (بهمن بن اسفنديار)

الطاعة ، حتّى وصل إلى سمرقند فوجدها خراباً فأمر بعمارتها ، وسار حتّى أتى بلاداً واسعة فبنى (التبت) ، ثمّ قصد الصين فقتل وسبى وأحرق ، وعاد إلى اليمن مظفراً ... وعن الأصمعي : على باب سمرقند نقوش وكتابات تُعيّن أبعاد البلاد عنها... (2)

(1) الروض الأنف للسيهيلي ، ج 2 ، ص 59 .

(2) أوردته ياقوت في معجم البلدان بشأن مدينة سمرقند ، ج 3 ، ص 247 – 248 ، وراجع : العرب قبل الإسلام ، ص 123 و 143 – 144 .

الصفحة 533

وهكذا ذكر ابن خلدون : أن شمر يرعش (275 – 300 م) – سمي بذلك ؛ لارتعاش كان به – ويُقال إنّه وطئ أرض العراق وفارس وخراسان وافتتح مدائنها وخرّب مدينة الصغد (1) وراء جيحون ، فقالت العجم (شمر كند) أي شمر خرب ، وبنى مدينة هناك باسمه وعربته العرب فصار (سمرقند) .

ويقال : إنّه الذي قاتل (قباز) (2) ملك الفارس وأسره ! وإنّه الذي حير (الحيرة) (3) وكان ملكه (160) سنة ، وذكر بعض الأخباريين أنّه ملك بلاد الروم ! وإنّه استعمل عليهم (ماهان قيصر) ، ذكر ذلك ولم يُعلّق شيئاً... ! (4) .

لكنّه في المقدّمة يأتي عليها ويذروها ذرواً ، ويجعلها أوهاماً خرافية هي أشبه بقصص شعبية أساطيرية ، يقول : ومن الأخبار الواهية ما ينقلونه عن التبابعة ملوك اليمن وجزيرة العرب ، أنّهم كانوا يغزون من قراهم بجيوش حافلة إلى أقاصي البلاد ، ويدوّنون المعمورة كلّها بحملات متتالية ، وأنّ ذا الإذعار من ملوكهم غزا المغرب ودوّخه ، وكذلك ياسر ابنه بلغ وادي الرمل في بلاد المغرب ، وأنّ تبع الآخر وهو أسعد أبو كرب ، ملك الموصل وأذربيجان ولقى التّرك فهزّمهم وأنّخن ثمّ غزاهم ثانية وثالثة ، وأغزى بعد ذلك ثلاثة من بنيّه : بلاد فارس ، وإلى بلاد الصغد من بلاد أمم التّرك وراء النهر ، وإلى البلاد الروم ، فملك الأوّل البلاد إلى سمرقند وقطع المغازة إلى الصين فوجد أخاه الثاني قد سبقه إليها ، فأثخنها في بلاد الصين ورجعا جميعاً

(1) صُغد : منطقة واسعة ، قصبتها سمرقند ، وهي قُرى متصلة خلال الأشجار والبساتين من سمرقند إلى بخارى ، من أزهى بلاد العالم وأجملها ، قال الحموي : هي من أطيب أرض الله ، كثيرة الأشجار ، غزيرة الأنهار ، متجاوبة الأقطار... معجم البلدان ، ج3 ، ص409 .

(2) ولعلّه والد أنوشيروان الملك الساساني ، كان مدّة (487 – 531 م) وتوفيّ موفّقاً في أمره عن عمر جاوز الثمانين ، كان قد عمّر البلاد وأشاد كثيراً من المدن في حياته وفوض الملك إلى ابنه أنوشيروان بسلام . تأريخ إيران ، ص205 – 209 .

(3) مدينة كانت عامرة قرب الكوفة بالعراق ، كانت قاعدة ملك الملوك اللخميّين (المناذرة) . كان اللخميّون عمّال الفرس على أطراف العراق ، كما كان الغساسنة عمّال الروم على مشارف الشام ، وكان أول من حكم العراق آل تنوخ ومنهم جذيمة الأبرش وصار الحكم بعده إلى ابن أخته عمرو بن عديّ وهو من آل نصر فرع من لخم ؛ ولذلك فإنّ هذه الدولة تسمّى دولة آل نصر ، أو آل لخم ، أو آل عمرو بن عديّ ، أو ملوك الحيرة ، أو المناذرة – باعتبار خمسة من ملوكهم سُمّوا بالمنذر . وآخرهم المنذر المغرور – وكان المناذرة قد تنصّروا على مذهب النساطرة . كانت مدّة ملكهم 360 سنة (268 – 628 م) . وقصبة ملكهم جميعاً الحيرة ، على ثلاثة أميال من مكان الكوفة على ضفة الفرات الغربيّة في حدود البادية ، وتقع الآن في الجنوب الشرقي من النجف الأشرف ، ولم تكن للحيرة وملوكهم أيّ صلة بملوك حمير اليمينيّين ، العرب قبل الإسلام . ص221 – 223 .

(4) تأريخ ابن خلدون ، ج2 ، ص52 .

بها إلى هذا العهد ، وبلغ الثالث إلى قسطنطينيّة فدرّسها (هدمها ومحي أثرها نهائياً) ودوَّخ بلاد الروم ورجع...

قال : وهذه الأخبار كلها بعيدة عن الصحة ، عريقة في الوهم والغلط ، وأشبه بأحاديث القصص الموضوعة... ثم أخذ في التدليل على بطلانها بأساليب النقد النزيه... (1)

وهكذا يقول الدكتور السيد سالم – في حديثه عن تأريخ جاهلية العرب – : (لا شك أن ما رواه العرب عن فتوحاته لا يعدو قصصاً خرافية . والثابت أنه (تبع الأكبر – شمر يرعش) انتصر على مناطق من بلاد العرب الجنوبية وأنه تغلب على قبائل تهامة التي كانت تسكن على ساحل البحر الأحمر...) (2) .

وهكذا يستبعد الدكتور (هبو) تلك الأخبار عن ملوك التبابعة ، يقول : (فعصر التبابعة عند العرب من أزهى العصور وأكثرها لخيالهم الخصب ، إذ يرون القصص الخيالية والأساطير عن قوتهم وعظمتهم ، فينسبون إليهم غزو أفريقيا والهند والصين وإخضاع فارس وبلاد ما وراء النهر ومصر والمغرب... مما دعا ابن خلدون إلى وصف هذه الروايات بالوهم والغلط...) (3) .

* * *

تلك أساطير بائدة أو شئت فقل قصص شعبية حاكتها أوهام خيال هي أشبه بطيف أحلام .
إن سبأ كانت في أول أمرها إمارة أو مشيخة صغيرة تحكم ناحية من اليمن ، ثم أخذت تتسع حتى شملت اليمن كله وحضرموت وتهامة ، هذا فحسب ولم تتعد حدود اليمن في يوم من الأيام .
كانت عاصمة سبأ مدينة مأرب حتى نهاية القرن الثالث للميلاد ، ثم حلت محلها

(1) مقدمة ابن خلدون ، ص 12 – 14 .

(2) راجع : كتابه (تأريخ العرب في عصر الجاهلية) ، ص 140 – 153 ، ط 1971م ، وكتابه الآخر (تأريخ العرب قبل الإسلام) ، ص 55 ، ودراساته في تأريخ العرب قبل الإسلام ، ج 1 ، ص 114 – 127 ، فهي نفس الأبحاث مكررة في الكتب الثلاثة . (ذو القرنين لمحمد خير رمضان ، ص 181 ، الهامش) .

(3) تأريخ العرب قبل الإسلام الدكتور أحمد ارحيم هبو ، ص 132 – 133 . راجع : محمد خير رمضان ، ص 182 .

مدينة ظفار . ولذلك أسباب سياسية واقتصادية ذكرها المؤرخون .

يقول جرجي زيدان : أخبار اليمن — على ما ترويه العرب — أكثرها مُبالغ فيها ، وبعضها أقرب إلى الخرافات منه إلى الحقائق... كغزو شمر يرعش المشرق فدوخ خراسان وهدم مدينة الصُغد وبنى سمرقند... وأنَّ أسعد أبو كرب غزا الصين والتُّرك ، وغير ذلك ممَّا يُخالف العقل فضلاً عن نصوص التأريخ العامة... (1)

وقد نبهنا أنَّ الأبيات المنسوبة إلى تُبّع أو أسعد أبي كرب ، تبدو مُختلفة وأنها من صنع بعض أبناء اليمن بعد ظهور الإسلام ؛ إذ ملامح الاقتباس من القرآن عليها لائحة ، والمنسوب إلى قسّ بن ساعدة ، خرافة مفتعلة لا يعترها شك !

مَنْ الذي بنى سدّ مأرب ؟

أما وَمَنْ الذي بنى سدّ مأرب ، الذي حطّمه سيلُ العَرَم ، على ما جاء ذكره في القرآن الكريم ؟

مأرب ، وتُسمّى أيضاً (سبأ) هي أشهر مُدن اليمن القديمة ، ويلوح أنَّ لفظها آرامي الأصل ، مركّب من (ماء) و (رأب) أي الماء الكثير أو السيل الكبير ، ويُؤخذ ممّا عُثر عليه من أنقاضها أنها كانت مستديرة الشكل ، قطرها نحو كيلومتر ، يُحدها سور منيع له بابان ، أحدهما شرقيّ والآخر غربيّ ، وبجانب الباب الغربيّ ، كتابة تفسيريها : أنه من بناء يثعمر بيبين بن سمهلي ينوف مكرب سبأ ، وفي وسطها آثار هيكل يُسمّيه أهل تلك الناحية الآن : هيكل سليمان .

وكان السيل في وادي (أذنة) يجري في شرقيّها ، ليسقي مابين يديها وما حولها ، فتصير كأنّها في جنان وغياض ، غير ما كان فيها من الأبنية الضخمة من الرخام .

قال الطمّحان يذكر مأرب :

أما ترى مأرباً ما كان أخصنه وما حواليه من سور وبُنيانٍ

(1) العرب قبل الإسلام لجرجي زيدان ، ص 122 – 126 .

الصفحة 536

وقال علقمة يصف بناياتها :

ومنا الذي دانت له الأرض كلها بمأرب يُبنى بالرُخام iiدياراً

وبذلك جاء تصديق قوله تعالى : (لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكَنِهِمْ آيَةٌ جَنَّتَانِ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوا لَهُ بَلْدَةٌ طَيِّبَةٌ وَرَبٌّ غَفُورٌ ...)

(وَجَعَلْنَا بَيْنَهُم وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا قُرًى ظَاهِرَةً وَقَدَّرْنَا فِيهَا السَّيْرَ سِيرُوا فِيهَا لَيَالِيَ وَأَيَّامًا آمِنِينَ ...) (1) .

* * *

أما السدّ ، فقد كثر في بلاد اليمن بناء الأسداد ، وهي جدران ضخمة كانوا يُقيمونها في عرض الأودية لحجز السيول وخزن المياه ورفعها ، لريّ الأرضين المرتفعة ، كما يفعل اليوم في بناء الخزانات ، وإنما عمّد السبأيون إلى بناء الأسداد ؛ لقلة الأنهار ومجاري المياه في بلادهم (بل في الجزيرة كلها) مع رغبتهم في إحياء زراعتها ، فلم يدعوا وادياً يمكن استثمار جانبيه بالماء إلاّ حجزوا سيّله بسدّ ، فتكاثرت الأسداد بتكاثر الأودية التي تكثرت فيها السيول ، حتى تجاوزت المئات ، وقد ذكر الهمداني في (يحصب العلوّ) من مخاليف اليمن وحده ثمانين سدّاً ، وكانوا يُسمّون كلّ سدّ باسم خاص به .

وإلى ذلك أشار شاعرهم :

وبالبقعة الخضراء من أرض يحصب ثمانون سدّاً تقذف الماء iiسائلاً

وأشهر أسداد اليمن (العَرَم) وهو سدّ مأرب الشهير ، هو أعظم أسداد بلاد العرب وأشهرها ، وقد كثر ذكره في أخبار العرب وأشعارهم على سبيل العبرة ؛ لما أصاب مأرب بانفجاره ، وإليه أشار القرآن في سورة سبأ .

(فَأَعْرِضُوا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ وَبَدَّلْنَاهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ ذَوَاتَىٰ أُكُلٍ خَمْطٍ وَأَثَلٍ

(1) سبأ 34 : 15 و 18 .

الصفحة 537

(وَشَيْءٍ مِّن سِدْرٍ قَلِيلٍ ...

فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ وَمَزَقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ) (1) .

أمّا موضع هذا السدّ ، ففي الجنوب الغربي من مأرب سلسلة جبال هي شعاب من جبل السراة الشهير ، تمتدّ مئات من الأميال نحو الشرق الشمالي ، وبين هذه الجبال أودية تصبّ في كبير يُعبّر عنه العرب بالميزاب الشرقيّ ، وهو أعظم أودية الشرق ، تميّزاً له عن ميزاب (مور) أعظم أودية الغرب المنشعبة من جبل السراة المذكور .

وشعاب الميزاب الشرقيّ كثيرة تتّجه في مصابّها ومنحدراتها نحو الشرقيّ الشماليّ ، وأشهر جبالها ومواقعها في ناحية (رداع العرش) و (ردمان) و (قرن) والجبال المشرفة على (سويق) ، وفي ناحية (ذمار بلد عنس) جميعاً .

فشعاب هذه المواضع وأوديتها ، إذا أمطرت السماء تجمّعت فيها السيول ، وانحدرت حتى تنتهي أخيراً إلى وادي (أذنة) وهو يعلو نحو (1100 متر) عن سطح البحر ، فتسير فيه المياه نحو الشرق الشمالي ، حتى تنتهي إلى مكان قبل مدينة مأرب بثلاث ساعات ، هو مضيق بين جبلين ، يُقال لكل منهما : (بلق) (2) ، يُعبّر عن أحدهما بالأيمن وعن الآخر بالأيسر ، والمسافة بينهما (600) ستمئة خطوة أو (ذراع) ويُسمّيها الهمداني : (مأذمي مأرب) يجري السيل الأكبر بينهما من الغرب الجنوبي إلى الشرقيّ الشماليّ في وادٍ هو وادي أذنة .

واليمن مثل سائر بلاد العرب ، ليس فيها أنهر ، وإنما يَسْتَقِي أهلها من السيول التي تجتمع من مياه المطر ، فإذا أمطرت السماء فاضت السيول وزادت مياهها عن حاجة الناس ، فيذهب معظمها ضياعاً في الرمال ، فإذا انقضى فصل المطر ظمئ القوم وجفت أغراسهم ، فكانوا إما في غريق أو حريق ، وقلما ينتفعون حتى أيام السيول من استثمار البقاع المرتفعة (الهضبات) عن منحدرات الجبال ، وكان قد يفيض السيل حتى يسطو على

(1) سبأ 34 : 16 و 19 .

(2) يقال : بَلَقَ السيل الأحجار بَلْقاً وبلوقاً : جرفها ، وقد كانت السيول جَرَفَتْ طرفي سفح الجبلين ، فسمّيا : البَلَقَيْن .

الصفحة 538

المُدن والقرى ، فينالهم من أذاه أكثر ممّا ينالون من نفعه ، فساقتهم الحاجة إلى استنباط الحيلة في اختزان المياه ورفعها إلى مستوى الهضبات وتوزيعه على قدر الحاجة ، فاختر السبائيون المضيق بين جبلي (بلق) وبنوا في عَرَضه سوراً عظيماً عُرِف بسدّ مأرب أو سدّ العَرَم ؛ لريّ ما يجاور مدينتهم (مأرب) من السهول والهضبات .

والجبلان المذكوران ، بعد أن يتقاربا عند مضيق بلق ، ينفرجان ويتسع الوادي بينهما ، وعلى ثلاث ساعات منهما نحو الشمال الشرقي من مدينة مأرب أو سبأ ، في الجانب الغربي أو الأيسر من وادي أذنة ، فإذا جرى السيل حاذى بابها الشرقي ، وبين المضيق والمدينة متسع من الأرض تبلغ مساحة ما يحيط به من سفوح الجبال نحو (300) ميل مربّع ، كانت جرداء قاحلة ، فأصبحت بعد تدبير وإجام المياه بالسدّ غياضاً وبساتين على سفحي الجبلين ، وهي المعبر عنها بالجنتين بالشمال واليمين أو بالجنة اليمنى والجنة اليسرى ، على ما جاءت الإشارة إليه في القرآن .

والسدّ المشار إليه عبارة عن حائط ضخّم أقاموه في عَرَض الوادي ، على نحو (150) ذراعاً نحو الشمال الشرقي من المضيق ، سمّوه (العَرَم) ، وهو سدّ أصمّ طوله من الشرق إلى

الغرب نحو (800) ذراع ، وعلوه بضعة عشر ذراعاً ، وعرضه (150) ذراعاً ، لا يزال ثلثه الغربي أو الأيمن باقياً إلى اليوم .

ويظهر ممّا شاهدوه في جزئه الباقي أنّه مبنيّ من التراب والحجارة ينتهي أعلاه بسطحين مائلين على زاوية منفرجة ، تكسوهما طبقة من الحصى كالرصيف يمنع انجراف التراب عند تدفق المياه .

فالعرم يقف في طريق السيل كالجبل المُستعرض ويصدّه عن الجري ، فتجتمع مياهه وترتفع ارتفاعاً عالياً يفي بري المرتفعات .

وقد جعلوا طرفي السدّ عند الجبلين أبنية من حجارة ضخمة متينة ، فيها منافذ ينصرف منها الماء إلى إحدى الجنتين اليمنى أو اليسرى .

فأنشأوا عند قاعدة الجبل الأيمن بناءين بشكل المخروط المقطوع ، علوّ كلّ منهما

الصفحة 539

بضعة عشر ذراعاً ، سموهما الصدّفين ، إحداهما قائم على الجبل نفسه ، والآخر إلى يساره ، وبينهما فُرجة عَرْضها خمسة أذرع ، وقاعدة الأيمن منهما تعلو قاعدة الأيسر بثلاثة أذرع ، والأيسر مبنيّ من حجارة منحوتة ، يمتدّ منه نحو الشمال والشرق جدار طوله 40 ذراعاً ينتهي في العرم نفسه ويندغم فيه ، وعلوّ الجدار المذكور مثل علوّ الصدّف ومثل علوّ العرم .

وفي جانب كلّ من الصدّفين ، عند وجهيهما المتقابلين ، ميزاب يقابل ميزاباً في الصدّف الآخر ، والميزابان مُدرّجان ، أي في قاع كلّ منهما درّجات من حجارة كالسّم ، الدرجة فوق الأخرى ، ونظراً لشكل الصدّفين المخروطين ، ولما يقتضيه شكل الميزاب السّمّي ، أصبحت المسافة بينهما عند القاعدة أقصر منها عند القمة .

ويظهر من وضع المخروطين أو الصدّفين على هذه الصورة ، أنّ أصحاب ذلك السدّ كانوا يستخدمون المسافة بينهما مصرفاً يسيل منه الماء إلى سفح جبل بلق الأيمن فيسقي الجنة اليمنى ، وأنّهم كانوا يقفلون المصرف بعوارض ضخمة من الخشب أو الحديد ، تنزل في الميزابين عرضاً ، وكلّ عارضة في درجة ، فتكون العارضة السفلى أقصرها جميعاً فوقها عارضة أطول منها

فأطول إلى العليا وهي أطولها جميعاً .

والظاهر أنّ تلك العوارض كانت مصنوعة على شكل تتراكب فيه أو تتداخل ، حتّى يتألف منها باب متين يسدّ المصرف سدّاً محكماً يمنع الماء مع الانصراف إلّا عند الحاجة .

فإذا بلغ الماء في علوّه إلى قَمّة الصدفين رفعوا العارضة العليا ، فيجري الماء على ذلك العلوّ إلى سفح الجبل في أقنية مُعدّة لذلك ، ونُقِرَّ أو أحواضٌ لخزن الماء أو توزيعه في سفح ذلك الجبل ، فلا يزال الماء ينصرف حتى يهبط سطحه إلى مساواة العارضة الثانية فيقف ، فمتى أرادوا ربّياً آخر نزعوا عارضة أخرى ، وهكذا بالتدريج وعلى قدر الحاجة .

وفي الطرف الأيسر من العَرم — وهو الغربي الذي ينتهي بالجَنّة اليسرى — كالحائط — دعونه السدّ الأيسر — عَرَضه عند قاعدته (15) ذراعاً ، وطوله نحو (200) ذراع ، وبجانبه من اليمين مخروطان أو صَدَفَانِ أَيْمَنَانِ ، أحدهما مُتّصل بالعَرم نفسه والآخر بينه

الصفحة 540

وبين السدّ الأيسر ، فيتكوّن من ذلك مَصْرَفَانِ ، مثل المصرف الأيمن ، لكلّ منهما ميزابان مُدرّجان متقابلان ، تنزل فيهما العوارض وتُنزَع حسب الحاجة لصرف الماء إلى الجَنّة اليسرى ، وينتهي العَرم من حدّه الغربي بحائط مَنجَلِيّ الشكل مبنيّ بحجارة منحوتة صُلْبَة ، لعلّه الذي وصفه الهمداني : العضاد .

فكان السيل إذا جرى في وادي أذنة حتى تجاوز المضيق بين جبلي بلق ، صدّه العَرم عن الجري فيتعالى ويتحوّل جانب منه نحو اليسار إلى السدّ الأيسر ، فإذا أرادوا ريّ الجَنّة اليمنى رفعوا من العوارض بين الصدفين الأيمنين على قدر الحاجة ، وإذا أرادوا ريّ الجَنّة اليسرى صرفوا الماء من المصرفين بنفس الطريقة ، فيجري الماء في أقنية وأحواض في سفح الجبل الأيسر حتّى يأتي مأرب ؛ لأنّها واقعة إلى اليسار من السدّ .

* * *

وأما مَنْ هو الذي بنى السدّ (سدّ مأرب العظيم) ... ومتى ؟

فقد عثر المنقبون في أنقاض سدّ مأرب على نقوش كتابية بالحرف المسند (الخط الحميري) استدّلوا منها على بانيه ، أهمّها نقشان ، أحدهما على الصدف الأيمن الملاصق للجنة اليمنى ، تفسيره : (أن يثعمر بيين بن سمة على ينوف مكرب سبأ ، خرق جبل بلق وبنى مصرف رحب لتسهيل الرّي) ، والآخر على الصدف الآخر ، تفسيره : (أن سمة على ينوف مكرب سبأ اخترق بلق وبنى مصرف رحب لتسهيل الرّي) .

(سمة على) هذا هو والد (يثعمر) المذكور ، وكلّ منهما بنى صدفاً أو حائطاً ، وكلاهما من أهل القرن الثامن قبل الميلاد... فهما مؤسساه ، ولم يتمكنّا من إتمامه ، فأتمّه خلفاؤهما ، وبنى كلّ منهما جزءاً ونُقش اسمه عليه ، فعلى المخروط أو الصدف في اليسار نُقش قرأوا منه : (كرب إيل بيين بن يثعمر مكرب سبأ بنى...) ، وعلى جزء آخر من السدّ اسم (ذمر على ذرح ملك سبأ) ، وفي محلّ آخر اسم (يدع إيل وتار) ، وعلى السدّ الأيسر مما يلي الجنة اليسرى عدة نقوش بمثل هذا المعنى ... ممّا يدلّ هذا السدّ لم يستأثر

الصفحة 541

ببنائه ملك واحد ، تلك هي العادة في تشييد الأبنية الكبيرة في كلّ زمان ... (1)

ويجدر بالذكر أن نعلم أنّ اسم (شمر يرعش) قد حُكّ على صخر عثر عليه في أنقاض مدينة مأرب ، وليس في أنقاض السدّ ، ويرجع تأريخه إلى سنة (270) بعد الميلاد (2) .

ومن ثمّ فنوجّه عتابنا اللاذع إلى الأستاذ أحمد موسى سالم ، في ذهابه إلى الرأي القائل بأنّ ذا القرنين – المذكور في القرآن والمُتّسم ببناء سدّ يأجوج ومأجوج – هو الملك الحميري (شمر يرعش) (3) ... بدافع عصبية عنصرية... وليحتكر كلّ شخصية عظيمة لقوميّته العربيّة حتّى ولو خالف الواقع وعارضه التاريخ .

فقد غضب الأستاذ (سالم) ؛ لأنّهم قالوا بأنّه (ذا القرنين) فارسي أو يوناني أو رومي ، وليس عربياً ، وأغضض عينه عن كلّ شيء سوى الميل بكونه عربياً من اليمن .

إنّ هذا إلّا تعصّب مقيت يتنافى وعصرنا الحاضر ، الذي تبدّى فيه كلّ شيء ، ولم يبق جانب إبهام على قضايا التاريخ القديم ، كما كانت قبل اليوم .

كيف يرضى أستاذ يعيش في عصر النور ، أن يجعل نفسه في غطاء التعامي عن كل مقومات التحقيق المعاصر ، والتي دلّتنا على أن بناء السدّ – أي سدّ كان : السدّ الحديدي في جبال قوقاز ، أو سور الصين ، أو سدّ مأرب – الذي يرجع تأريخه إلى قرون قبل الميلاد... ليجمعه من بناء ملك عاش بعد الميلاد بقرون ...! (4)

فقد صحّ قولهم : (حبّ الشيء يُعمي ويُصمّ) ، والعصمة لله .

(1) راجع : العرب قبل الإسلام لجرجي زيدان ، ص 162 – 163 و 169 – 176 .

(2) راجع : تأريخ العرب للدكتور السيد سالم ، ص 54 ، (ذو القرنين لمحمد خير رمضان ، ص 181) .

(3) راجع : كتابه (قصص القرآن – في مواجهة أدب الرواية والمسرح –) ، ص 220 – 221 ، ط 1978م . (ذو القرنين لمحمد خير رمضان ، ص 233) .

(4) كان بناء سدّ مأرب حسب الكتابات المنقوشة في أنقاضه ، ما يرجع تأريخه إلى (610 – 640 ق.م) ، ومعنى ذلك أنه كان وقبل (شمر يرعش) بحوالي (915) سنة .

وقبل (تبع الأكبر) بحوالي (960) سنة .

وقبل (الملك الصعب – ذي القرنين عندهم) بحوالي 940 سنة .

ومنه يتضح عدم مشاركة أي واحد من الملوك الثلاثة في بناء سدّ مأرب ، مفاهيم جغرافية ، ص 215 .

الصفحة 542

سور الصين الكبير !

نجح (تشن شيه هوانج) (Chin Chin Huaung) سنة 221 ق.م لأول مرة في التأريخ في جمع شمال الولايات والإمارات الصينية ، وبذلك تجمعت لديه كل أسباب القوة البشرية

والاقتصادية ، فشرع في بناء سور الصين العظيم ، وخصّص لذلك آلاف المهندسين ومئات الألوف من العمّال لنحت الأحجار (1) ، واستمرّ البناء (2) حتّى تمّ سدّ الحدود الشماليّة بين الصين ومنغوليا ، حيث كانت تعيش القبائل الهمجيّة الدائمة الإغارة على سهول الصين .

ويمتدّ هذا السور من مياه البحر الأصفر (جزء من بحر الصين) حتّى سلاسل جبال (تايين تاغ) ، وبلغ طوله (1500) ميل ، حوالي (2400 كم) (3) في خطّ ممتدّ من الساحل المواجه لشبه جزيرة (لياو تونج) حتّى (تشيايو كوان) آخر الحصون في وسطج آسيا عبر أقاليم (هوبي ، وشانسي ، وشينسي ، وكنسو) ، ومساره يتلوّى ويلتفّ تابعاّ سلاسل الجبال — قِمَمها وحوافّها — ومُنحدرًا خلال الوديان العميقة ، مغطّيا أكثر من (3200 كم) ، ويتراوح ارتفاع السور في الجزء الشرقي منه بين (5 أمتار) و(10 أمتار) ، وعرضه من (8 أمتار) عند القاعدة إلى (5 أمتار) عند القمة ، حيث يوجد رصيف واسع يسمح بمرور ستّة فرسان جنباً إلى جنب ، تحميهم متاريس محصّنة ، وعند بناء السور كان له (25000) برج (4) تبلغ مساحة كلّ منها خمسة أمتار مربّعة ، وارتفاعه (13 متراً) ، وتبرز هذه الأبراج قائمة حتّى اليوم .

(1) يقال : استخدم الملِك إنجاز هذا المشروع كلّ إنسان كانت له صلاحية العمل ، فمن كلّ ثلاث نفرات من الصينيّين اضطرّ للعمل منهم واحد ، ولم يقتصر على الأفراد العاديّين بل وحتّى الكُتّاب وأصحاب المِهْن ، قاموا بقلع الأحجار ونحتها وما إلى ذلك ، فرهنگ عميد قسم الأعلام ، ص552 .

(2) يقال : استغرق إنجاز المشروع حوالي (18) عاماً ، المصدر : ص553 .

(3) في الموسوعة الأثريّة العالميّة — إشراف (ليونارد كوتريل) تأليف (48) عالماً أثريّاً ، ترجمة الدكتور مُحمّد عبد القادر مُحمّد ، الدكتور زكي اسكندر ، مراجعة الدكتور عبد المنعم ، الهيئة المصريّة العامّة للكتاب ، 1977م : (أصبح طوله النهائي 1400 ميل ، حوالي 2250 كم) . راجع : ذو القرنين ، مُحمّد خير رمضان ، ص349 ، الهامش .

(4) كان يفصل كلّ برجٍ عن آخر بـ (1600) متر . وكان الجنود الذين يحرسون في تلك الأبراج يبلغ عددهم (900/000) جنديّاً . فرهنگ عميد ، قسم الأعلام ، ص553 .

ويشتمل على عدد من البوابات الضخمة في مناطق متباعدة يقوم على حراستها جنود أشداء

أما خارج السور فتمة العديد من أبراج المراقبة فوق قمم التلال أو على المضائق ، وهذه مع أبراج السور كانت تُستخدم للإنذار بالدخان أو الرايات نهاراً ، وبالنييران ليلاً ، وهكذا يمكن الإبلاغ عن اقتراب الغزاة في الحال ، فترسل التعزيزات لأي جزء على الحدود .

التركيب المعماري للسور : يتكوّن قلب السور من التراب والحجر ، تغطّيه واجهة من الطوب (الآجر) ، وكلّ ذلك قد أُقيم على أساس من الحجر (1) .

وفي المواضع التي تمرّ فوق التلال ، حُفر خندقان متوازيان أو نُحتا في الصخر ، بينهما (8 أمتار) ، وقد وُضعت في الخنادق كتل ضخمة من الجرانيت (2) ، يصل ارتفاعها إلى عدة أمتار ، وعلى كلّ من الجانبين بُنيت حوائط من الطوب الأحمر يصل طولها إلى أقلّ من المتر قليلاً عمودية على واجهة السور ، وقد ارتبط الطوب مع بعضه بملاط أبيض (لعله الصاروج) بلغ من الصلابة بحيث لا يمكن لأيّ مسمار أن ينفذ فيه .

وكانت المسافة بين حائطي الطوب تملأ بالتراب الذي يُدكّ جيّداً ، وليفرش بالرصيف من الأحجار ، ممراً للجنود الفرسان .

وفي شمال (بكن) يتبع السور قمم جبال (3) بالغة الانحدار ، والتي لا يمكن حتّى للجداء أن تتسلّقها ، وبعيداً في العرب في (شينسي وكنسو) غالباً ما يتبع السور أسهل الدروب .

وقد بُني من الرواسب الطفليّة أو التربة الصفراء ، تغطّيها طبقة رفيعة من الطوب أو الحجر

(1) بناية السور تتألّف من جدارين بارتفاع ستة أمتار ، وبفاصل (8 أمتار) على امتداد السور ، وقد حُشي بينهما بالتراب ؛ ليكون السطح الأعلى رصيفاً في خمسة أمتار ، وعلى طرفي الرصيف حائطان بارتفاع متر ونصف ؛ ليكون مجموع ارتفاع الجدار سبعة أمتار ونصف .

(2) الجرانيت : حجر صلب ذو ألوان مختلفة ، يُتخذ منه العُمد والأساطين .

(3) بارتفاع (1600) متر .

الصفحة 544

والسور القائم اليوم يرجع عهده كله تقريباً إلى أسرة (مينج) ، لكن الكثير من أساساته يبلغ عُمرها أكثر من ألفي عام (1) ، والخط الطويل من الطوب الرمادي يعود إلى تأريخ الصين القديم ، إذ يفصل بين طريقين للحياة ويحول بين الحياة البدوية وبين الفلاحين المُسلمين .

وبذلك يُمثّل حائطاً شاهقاً من الحجارة والطوب والطين ، من الشرق (حيث البحر) إلى الغرب (حيث جبال تايين تاغ) ، وبذلك يُحكم حصر صحراء (جوبي) تماماً في الشمال ، وعزلها عن سهول الصين الخصبة الكثيرة الأمطار والأنهار والخيرات والعظيمة التحضّر بشعبها العريق ، من فجر التأريخ ، منذ (4000) أربعة آلاف سنة !

ولم يقتصر اهتمام الإمبراطور (تشن شيه هوانج) على حماية بلاده من قبائل المغول الهمج في صحراء منغوليا (جوبي) وتوفير الأمن للبلاد ، بل تعدّاها إلى سنّ قوانين وتشريعات جديدة لتوحيد نظم الحكم والقضاء على الإقطاع .

وبذلك تبين أنّ هذا السور العظيم ، ليس بذلك السدّ المنيع الذي بناه ذو القرنين ، حسبما جاء في القرآن ؛ إذ هذا مبنيّ من الحجر والطوب والصاروج ، وذاك مبنيّ من زبر الحديد المُفرغ عليها صهير النحاس (2) .

ويقول (ول ديورانت) في وصفه عن هذا السور العظيم : (إنّ (شيى هونج - دي) لمّا بلغ الخامسة والعشرين بدأ يفتح البلاد ويضمّ الدويلات التي كانت الصين منقسمة إليها من زمن بعيد ، فاستولى على دولة (هان) في عام (230) ق.م ، وعلى (جو) في عام (228) وعلى (ويه) في عام (225) ، وعلى (تشو) في عام (223) ، وعلى (ين) في عام (222) ، واستولى أخيراً على دولة (تشي) المهمة في عام (221) ، وبهذا خضعت الصين لحكم رجل واحد ، لأول مرة ، منذ قرون طوال ، أو لعلّ ذلك كان لأول مرة في التأريخ كله .

ولَقَّبَ الفاتح نفسه باسم (شي هونج - دي) ، ثُمَّ وَجَّهَ هَمَّهُ إِلَى وضع دستور ثابت دائم

(1) بُني السور بعد سنة 221 ق.م ، على يد (تشن شيه هوانج) الذي قام بإعادة الأمن إلى بلاده منذ تلك السنة .

(2) راجع : مفاهيم جغرافية ، ص 128 - 130 ، وذو القرنين لمحمد خير رمضان ، ص 349 - 351 .

الصفحة 545

لإمبراطوريته الجديدة .

وكان الرجل قويّ الشكيمة ، عنيداً لا يحول عن رأيه ، وكان عقد العزم على أن يوحد بلاده بالدم والحديد .

ولمّا أن وحد بلاد الصين وجلس على عرشها ، كان أوّل عمل قام به أن حمى بلاده من الهمج البرابرة المجاورين لحدودها الشماليّة ، وذلك بأن أتمّ الأسوار التي كانت مُقامة من قبل عند حدودها ، ووصّلها كلّها بعضاً ببعض ، وقد وجدَ في أعدائه المقيمين في داخل البلاد مُورداً سهلاً يستمدّ منه حاجته من العُمال لتشديد هذا البناء العظيم الذي يُعدّ رمزاً لمجد الصين ودليلاً على عظيم صبرها ، وهو أضخم بناء أقامه الإنسان في جميع عصور التأريخ .

ويقول عنه (ولتير) : (إنّ أهرام مصر إذا قيست إليه لم تكن إلّا كتلاً حجريّة من عبث الصبيان لا نفع فيها) (1) .

إذن فيمن غريب الأمر ما ذهب إليه بعضهم من أنّ هذا السور هو السدّ الذي بناه ذو القرنين

!

قال الأستاذ محمد خير رمضان يوسف : ما كنت أظنّ أنّ الخطأ في التحقيق يصل بالبعض إلى هذا الحدّ... فقد خلط بين السدّ والسور ، رغم أنّه يعرف الفارق الكبير بينهما ، من حيث الطول

أو الهيئة أو المكان !

فيذكر الأستاذ الطَّبَّاح : أنه لا ينافي أن يكون السدّ (سور الصين) من آثار ذي القرنين ؛ لأنّ البنّائين إنّما هم صينيّون ، وهو مقتضى قوله تعالى : (فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ) (2) أي بقوة فعلَةٍ أو بما أتقوى به من الآلات... وهذا لا ينافي أيضاً أن يُنسب بناؤه إلى ملك الصين الذي كان في ذلك الزمن ، حيث إنه كان يطلب منه وعمل على مرأى منه ، إلاّ أنه لما كان ضعيفاً لا يتمكّن من عمله بنفسه ورعيّته ، وكان عدوّه قوياً ليس في الوسع مقاومته وردّ غارته ، استنجد بذِي القرنين ، لما وصل إليه دَفْعُ ذي القرنين من الجنود مالا قِبَل لأحد بها ، فاضطرّ المغوليّون إلى السكوت وعدم الممانعة ، فتمكّن الصينيّون بمعونة ذي القرنين

(1) قصّة الحضارة ، ج4 ، ص 97 – 98 .

(2) الكهف 18 : 95 .

الصفحة 546

من القيام بعمل هذا السدّ الهائل... (1) .

وأغرب منه ما كتبه الأستاذ محمّد جميل بيهم مقالاً – في مجلّة الإخاء التي كانت تصدر في طهران في عدد (32) من السنة الثالثة في 1/ج2/1382هـ – تشرين الأوّل سنة 1962 م – ردّاً على مقال الأستاذ أبو الكلام آزاد ، الذي نُشر في نفس المجلّة – أوّل آب سنة 1962 م – !

قال صاحب المقال (محمّد جميل بيهم) : كنتُ كتبتُ مقالاً نشرته مجلّة العرفان في أيار سنة 1955م برهنت فيه على أنّ السور الصيني الكبير إنّما هو سدّ يأجوج ومأجوج الذي ورد ذكره في القرآن الكريم ، وحاك القصاصون حوله الخرافات والخزعبلات... ولما أُتيح لي الوصول إلى الصين ، وزرت هذا السور ، ازددت وثوقاً بما ذهبت إليه في ذلك المقال ، خصوصاً وإنّي بأمّ عيني الصدفين (!) أي رأسي الجبلين المتقابلين الذين ساوى بينهما ذو القرنين... ورأيت أيضاً زُبر الحديد في الأنقاض ، (2) حيث يقوم عمّال الحكومة – اليوم – بترميم البناء...! (3) .

يقول الأستاذ محمد خير رمضان تعقيباً عليه : وأنا لا أزيد أن أقول : إنَّ هذا من أعجب ما قرأت في مغالطة التحقيق... (4) فيا لله وللأوهام... !

لمحة عن الإسكندر المقدوني !

ولعلَّك تتساءل : ما هو السبب في شيوع القول بأنَّ ذا القرنين المذكور في القرآن ، هو الإسكندر المقدوني (اليوناني) ، وقد شاع وصف سدّ ذي القرنين بالسدّ الإسكندري ؟!

قد تكرّرت آراء مَنْ يرى — من المفسّرين وبعض أهل التأريخ — أنّه الإسكندر في عدّة مراجع :

(1) راجع ما كتبه بهذا الشأن في كتابه (ذو القرنين) ص55 (محمد خير رمضان ، ص347) .

(2) ولعلَّ زُبر الحديد التي شاهدها هناك كانت بقايا من معاول ومساحي العمّال الذين كانوا يشتغلون في الحفر عن الأتقاض ، فحسبها من بقايا الردم ؟!

(3) انظر : كتاب (أغاليط المؤرّخين) للدكتور أبو اليسر عابدين ، ص317 ، دمشق 1391هـ / 1972 م .

(4) ذو القرنين القائد الفاتح والحاكم الصالح ، ص349 .

الصفحة 547

وأول من وجدناه ذكر ذلك من أهل التأريخ ، هو أحمد بن داود الدينوري (ت282هـ) في كتابه (الأخبار الطوال) ، ذكر فتوحاته في الهند والصين ، وكرّر راجعاً إلى بلاد يأجوج ومأجوج ، وبناءه السدّ ، حيث قصّ الله خبرهم في القرآن (1) .

وبعده العلامة المؤرّخ الجغرافي أبو الحسن علي بن الحسين المسعودي (ت345هـ) في

كتابه (التنبيه والإشراف) . قال فيه : وأخبار الإسكندر وسيره ومسيره في مشارق الأرض ومغاربها وما وطئ من الممالك ولقى من الملوك وبنى المدائن ورأى من العجائب ، وأخبار الردم ... (2)

ومن المفسرين الكبار الإمام الفخر الرازي (ت606هـ) في تفسيره الكبير ، استناداً إلى أن إنساناً هذا شأنه ، قد ملك المشرق والمغرب وطاف البلاد ، لابد أن يبقى ذكره خالداً غير مطموس ولا مغمور ، ولا أحد من ملوك العالم — فيما سجله التاريخ — يعرف بهذا الوصف سوى الإسكندر اليوناني...

ثم يعترض على هذا الرأي بأن الإسكندر هذا كان تلميذ أرسطاطاليس الحكيم وكان على مذهبه ، فتعظيم الله إياه يُوجب الحكم بأن مذهب أرسطاطاليس حقّ وصدق... وذلك مما لا سبيل إليه... قال : وهو إشكال قوي... (3)

وتبعه على ذلك المتأثرون بتفسيره ، منهم : نظام الدين الحسن بن محمد القمي النيسابوري (ت728م) في تفسيره (غرائب القرآن) ، قال فيه : وأصحّ الأقوال أن ذا القرنين هو الإسكندر بن فيلقوس — ولكنه وصفه بالرومي ، خطأً — واستدلّ بما استدلّ به الرازي ، وأجاب عن الإشكال بأن ليس كلّ ما ذهب إليه الفلاسفة باطلاً ، فلعله أخذ منهم ما صفا ، وترك ما كدر... (4)

وعلاّمة بغداد أبو الفضل شهاب الدين السيد محمود الألوسي (ت1270هـ) في

(1) الأخبار الطوال ، ص37 .

(2) التنبيه والإشراف ، ص100 (ط دار الصاوي ، القاهرة ، 1357هـ / 1938م) .

(3) التفسير الكبير ، ج21 ، ص163 — 165 .

(4) تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان ، بهامش جامع البيان ، ج16 ، ص18 .

تفسيره (روح المعاني) يسرد الأقوال بشأن شخصية ذي القرنين ، وينتهي أخيراً بأنه الإسكندر المقدوني – الموصوف تارةً باليوناني وأخرى بالرومي – يقول : وكأني بك بعد الإطلاع على الأقوال ، ومالها وما عليها ، تختار أنه إسكندر بن فليقوس الذي غلب (دارا) ملك فارس وأنه كان مؤمناً لم يرتكب مكفراً من عقد أو قول أو فعل... أما تلمذته على أرسطو فلا تمنع من ذلك ، فقد تتلمذ الأشعري على المعتزلة ، كما خالف أرسطو أستاذة أفلاطون في كثير من المسائل ... هذا وقد ذكر الفيلسوف صدر الدين الشيرازي أن أرسطو كان حكيماً عابداً موحداً قائلاً بحدوث العالم ودثوره... (1) .

وسبقهم إلى ذلك أصحاب التفسير بالمأثور :

جاء في تفسير مقاتل بن سليمان البلخي (ت 150) : (وَيَسْأَلُونَكَ عَنْ ذِي الْقَرْنَيْنِ) (2) يعني : الإسكندر قيصر ! ويسمى الملك القابض على قاف ، وهو جبل محيط بالعالم ، وذو القرنين ؛ لأنه أتى قرني الشمس : المشرق والمغرب... (3) .

وفي تفسير أبي جعفر الطبري (ت 310) : (كان شاباً من الروم ، فجاء وبنى مدينة الإسكندرية) ! (4) .

وفي تفسير الماوردي أبي الحسن علي بن محمد البصري (ت 450) : (قال معاذ بن جبل : كان رومياً اسمه الإسكندروس . قال ابن هشام : هو الإسكندر ، وهو الذي بنى الإسكندرية) (5) .

وأخرج ابن عبد الحكم في فتوح مصر عن قتادة : الإسكندر هو ذو القرنين .

وعن وهب بن منبه : كان ذو القرنين رجلاً من الروم ، وكان اسمه الإسكندر ، وإنما سمي ذا القرنين ؛ لأن صفحتي رأسه كانتا من نحاس !

وأخرج ابن عبد الحكم في فتوح مصر عن السدي والحسن : كان أنف الإسكندر ثلاثة أذرع ، وعن عبيد بن يعلى : كان له قرنان صغيران تورايهما العمامة ! (6)

(1) روح المعاني : ج 16 ، ص 28 .

(2) الكهف 18 : 83 .

(3) تفسير مقاتل بن سليمان ، ج 2 ، ص 599 .

(4) جامع البيان ، ج 16 ، ص 7 .

(5) تفسير الماوردي (النكت والعيون) ، ج 3 ، ص 337 .

(6) الدر المنثور ، ج 5 ، ص 438 – 439 .

الصفحة 549

وللحافظ إسماعيل بن عمر بن كثير الدمشقي (ت 774) هنا محاولة غريبة : (1) عمد إلى الجمع بين الروايات المختلفة بشأن الإسكندر ، وأنه شخصان ، هو في أحدهما رومي ، وفي الآخر يوناني مقدوني .

أخرج بإسناده إلى إسحاق بن بشر عن سعيد بن بشير عن قتادة ، قال : إسكندر هو ذو القرنين ، وأبوه أول القياصرة ، وكان من ولد سام بن نوح .

فأما ذو القرنين الثاني فهو اسكندر بن فيلبس من ذرية إسحاق ، قال : كذا نسبته ابن عساكر في تأريخه ، المقدوني اليوناني المصري باني الإسكندرية ، وكان متأخراً عن الأول بدهر طويل ، كان هذا قبل المسيح بنحو من ثلاثمئة سنة ، وكان أرسطاطاليس الفيلسوف وزيره ، وهو الذي قتل دارا وأذل ملوك الفرس وأوطأ أرضهم .

قال : وإنما نبهنا عليه ؛ لأن كثيراً من الناس يعتقد أنهما واحد ، وأن المذكور في القرآن هو الذي كان أرسطاطاليس وزيره ، فيقع بسبب ذلك في خطأ كبير وفساد عريض طويل كثير !!

فإن الأول كان عبداً مؤمناً صالحاً ومكافئ عادلاً وكان وزيره الخضر ، وقد كان نبياً على ما قررناه قبل... وزاد في التفسير : أنه طاف بالبيت مع إبراهيم الخليل وأول ما بناه وآمن به وأتبعه .

وأما الثاني فكان مشركاً وكان وزيره فيلسوفاً ، وقد كان بين زمانيهما أزيد من ألفي سنة ،

فأين هذا من هذا ، لا يستويان ولا يشتبهان إلا على غبي لا يعرف حقائق الأمور !! (2) .

ولعلك أيها القارئ النبیه ، في غنى عن التدليل على مواضع الضعف من هذه الأوهام والتي هي أشبه بالخيال من الحقيقة ! فإنّ التناقض والتهاافت فيما تلوناه عليك بادٍ بعيان من غير حاجة إلى البيان .

وللدكتور عبد العليم عبد الرحمان خضر تفصيل وتبيين عن مواضع الإسكندر

(1) على غرار ما سبق عن زميله ابن قيم ابن الجوزية (ت751هـ) ، هما رضيعا ثدي واحد (تلميذا ابن تيمية) وكان هائماً في تخیلاته ، وهكذا أثر على أعقابه وأتباعه !

(2) البداية والنهاية ، ج2 ، ص105 – 106 ؛ وراجع تفسيره أيضاً ، ج3 ، ص100 .

الصفحة 550

المقدوني ، والتي لا تدع مجالاً لاحتمال كونه ذ القرنين المذكور في القرآن ، ولا احتمال أن يكون هناك إسكندران : روميّ ويونانيّ – كما حسبه البعض – لأنّ القضية تعود إلى وثائق التأريخ وليس هناك عبث في الكلام... (1)

ومن المعاصرين ، ذهب الأستاذ محمد جمال الدين القاسمي (ت1322هـ) إلى أنّ ذا القرنين الذي جاء ذكره في القرآن ، هو الإسكندر الكبير المقدوني (2) .

يقول : اتّفق المحقّقون على أنّ اسمه (ذا القرنين) الإسكندر الأكبر ابن فيلبس باني الإسكندرية بتسعمئة وأربعة وخمسين سنة (954) قبل الهجرة ، وثلاثمئة واثنين وثلاثين (332) سنة قبل ميلاد المسيح (عليه السلام) .

وردّ على ابن القيم ابن الجوزية في زعمه : أنّه سبق هذا الإسكندر بقرون كثيرة...

قال ابن قيم – في كتابه (إغاثة اللفهان) في الكلام على الفلاسفة – : ومن ملوكهم الإسكندر المقدونيّ وهو ابن فيلبس ، وليس بالإسكندر ذي القرنين الذي قصّ الله تعالى نبأه في

القرآن ، بل بينهما قرون كثيرة ، وبينهما في الدين أعظم تباين ، فذو القرنين — في القرآن — كان رجلاً صالحاً موحّداً لله تعالى ، يُؤمن بالله تعالى وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ، وكان يغزو عبّاد الأصنام ، وبلغ مشارق الأرض ومغاربها ، وبنى السدّ بين الناس وبين يأجوج ومأجوج .

وأما هذا المقدوني فكان مشركاً يعبد الأصنام هو وأهل مملكته ، وكان بينه وبين المسيح نحو ألف وستمئة سنة (!!) (3) والنصارى تؤرّخ له . وكان أرسطاطاليس وزيره وكان مشركاً يعبد الأصنام ...

وهنا يأتي القاسمي ليردّ عليه قائلاً : إنّ المرجع هم أئمة التاريخ ، وقد أطبقوا على أنه (أي ذي القرنين) هو الإسكندر الأكبر ابن فيلبس باني الإسكندرية ، وقد أصبح ذلك من الأوّليات عند علماء الجغرافيا .

... وأما ما جاء في وصفه في القرآن ، فلعلّه لخصال حسان لا تمسّ جانب عبادته

(1) راجع ما كتبه بهذا الشأن ، في كتابه القيم (مفاهيم جغرافية في القصص القرآني) ، ص 50 — 130 . فإنّه جيّد دقيق !

(2) تفسير القاسمي ، ج 5 ، ص 54 .

(3) لقد اشتبه الأمر عليه كثيرة ؛ إذ الإسكندر المقدوني كان قبل المسيح بثلاثمئة وثلاثين سنة ، نعم ذكروا أنّ الفصل الزماني بين ذي القرنين الذي جاء ذكره في القرآن والذي كان على عهد إبراهيم الخليل — حسبما زعموا — هو نحو هذا العدد (1600 سنة) !

الصفحة 551

للأوثان... بل لعلّه من المحتمل أنّه خالف شعبه وتبع أستاذه في التوحيد ، كما قيل (1) .

وهكذا ذكر الأستاذ محمّد فريد وجدي : لا ينافي أن يكون المقصود بذي القرنين هو الإسكندر المقدوني ، على ما كان فيه من الشذوذ في بعض الأمور (2) .

هذا وإنّا لنستغرب صدور مثل هذا الكلام من مثل القاسمي والوجداني وقد عاشا القرن العشرين ودرسا أساليب النقد التاريخي الصحيح ، وعرفا من الإسكندر المقدوني ذلك الطاغية الذي عاش حياته القصيرة في الترف والزهو وقد أبطرت النعمة وأطغته العظمة ، فعلا في الأرض واستكبر وأفسد فيها وأهلك الحرث والنسل وحاول إبادة الحضارات والثقافات وأصول الديانات وأحرق المكتبات ، وانهكك على اللذات واللهو العارم ، فأنشأ لنفسه سرايا على نسق ملوك الشرق المبشرين ، وأحاط نفسه بالندمان وأهل الخلعة ، وتغلغل في متاهات الغلو ، حتى ادعى أنه هو وحده يرجع إليه الفضل في تلك الفتوحات ، ثم تمر حتى ادعى أنه ابن الإله (جوبة) ودعا إلى عبادته (3) .

تسع آيات إلى فرعون وقومه ! (4)

وهناك من أصحاب الفكر الإسلامي الحديث – حسب مصطلحهم – من يستنكر على القائل بأن تلك الآيات حوادث واقعة ، ويراها قصصاً شعبية تسلّمها الخصوم فاستغلّها القرآن جدلاً بالتّي هي أحسن !

يقول الأستاذ خليل عبد الكريم ، رداً على الأستاذ محمد أحمد خلف الله ، مذهبه في إضفاء الصفة التاريخية على هذه الأحداث – : أمّا الأوعر من ذلك فإنّه (الأستاذ خلف الله) يعتبر حكاية موسى وفرعون ، وخروج بني إسرائيل من مصر ، وضرب ملأ فرعون بالجراد والقمل والصفادع والدم ، وتحدي موسى للسحرة ، وانقلاب العصي إلى حية أو

(1) تفسير القاسمي ، ج 5 ، ص 58 .

(2) دائرة معارف القرن العشرين ، ج 1 ، ص 38 .

(3) راجع : البحر الزاخر ، في تأريخ العالم وأخبار الأوائل والأواخر لمحمود فهمي المهندس ، ج 2 ، ص 136 – 137 و 150 – 151 . (محمد خير رمضان ، ص 146 – 147) .

(4) النمل 27 : 12 . الإسراء 17 : 101 : (وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ فَاسْأَلْ بَنِي

الصفحة 552

ثعبان أو جان... نقول : إنه يعتبر كل هذه الحكايا تأريخاً ، مع أنه لا يوجد في العالم بلد
حرص على تدوين تأريخه كتابةً كمصر ، وليس في التأريخ المصري شيء من هذا ، ومع ذلك
فقد عدّها المؤلف قصصاً تأريخياً... (1)

لَمَّا أَخَذَتْ فِرْعَوْنَ الْعِزَّةَ بِالْإِثْمِ وَعَتَا عَنْ أَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَمَادَى فِي تَكْذِيبِ مُوسَى وَهَارُونَ ،
وَاسْتَمَرَّ فِي إِعْنَاتِ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَإِيقَاعِ ضُرُوبِ الْإِذْلَالِ وَالْإِهَانَةِ بِهِمْ ، أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى مُوسَى أَنْ
يُعلنَ فِرْعَوْنَ وَقَوْمَهُ بِوُقُوعِ الْعَذَابِ بِهِمْ ، فَكَانُوا كُلَّمَا وَقَعَ بِهِمْ عَذَابٌ بَعْدَ إِنْبَاءِ مُوسَى إِلَيْهِمْ بِهِ
وَعَدَوْهُ بِالْإِيمَانِ تَارَةً وَبِإِرسالِ بَنِي إِسْرَائِيلَ أُخْرَى إِنْ كَشَفَ اللَّهُ عَنْهُمْ الْعَذَابَ ، وَكُلَّمَا كَشَفَ اللَّهُ
عَنْهُمْ عَادُوا إِلَى طُغْيَانِهِمْ وَغَدَرُوا بِعَهْدِهِمْ وَخَانُوا بِوَعْدِهِمْ ، وَهَكَذَا إِلَى أَنْ وَقَعَتِ الْآيَةُ الْكُبْرَى
وَالْبَطْشَةُ الْعُظْمَى ، وَهِيَ إِغْرَاقُ فِرْعَوْنَ فِي الْيَمِّ وَنَجَاةُ بَنِي إِسْرَائِيلَ .

والآيات — حسبما ذكره المفسرون — هي :

- 1 — الجذب (أخذناهم بالسنين) بأن قلَّ عنهم ماء النيل وقصر عن إرواء أراضيهم .
- 2 — النقص من الثمرات بسبب ما أتى عليها من الجوائح والعاهات .
- 3 — الطوفان ، قيل بطغيان النيل حتَّى دخل بيوتهم ومساكنهم فخرَّبها ، وفاض على مزارعهم
فأفسدها في وقت كان الزرع فيها نامياً .
- 4 — الجراد ، بأن هجمتهم جحافل الجراد فأكل الزرع واجتاح الثمار .
- 5 — القُمَّل ، قيل : هو السوس الذي يُفسد الحبوب . وقيل : القراد ، دويبة تتعلّق بالبعير
ونحوه وهي كالقُمَّل للإنسان تلسعه وتأخذ راحته . وأبدلتها التوراة بالبعوض ، كما يأتي .
- 6 — الضفادع ، كثرت عليهم حتَّى نغصت عليهم عيشتهم بسقوطها على فرشهم وأوانيهم
وطعامهم .

7 — الدم ، قال زيد بن أسلم : سلَّط الله عليهم الرعاف بحيث أزعج عليهم الحياة .

8 — الطمس على أموالهم ، فتوالت عليهم الخسران في مكاسبهم .

9 — اليد البيضاء ، إذ كان يضع يده في جيبه ثم يخرجها بيضاء من غير سوء .

(1) الفن القصصي في القرآن الكريم ، مع شرح وتعليق خليل عبد الكريم ، ص 415 — 416

الصفحة 553

والأستاذ عبد الوهاب النجار — بعد أن ذكر كلام المفسرين — رجَّح أن تكون الآيات التسع كما يلي :

1 — السنون ، 2 — نقص الأموال ، 3 — نقص الأنفس ، 4 — نقص الثمرات ، 5 — الطوفان ، 6 — الجراد ، 7 — القمل ، 8 — الضفادع ، 9 — الدم (1) .

* * *

وقد ذكرت التوراة الآيات التي جاء بها موسى إلى فرعون وملأه ، وجعلتها اثنتي عشرة آية :

1 — انقلاب العصي حيّة . (الإصحاح 7 من سفر الخروج عدد 12)

2 — انقلاب نهر النيل دماً سبعة أيام وموت السمك فيه وفتن مائه . (أص 7 : 17 — 24)

3 — صعود الضفادع من النهر إلى أرض مصر ومضايقتها للمصريين حتى غطت أرض مصر كلها . (أص 8 : 1 — 10)

4 — كثرة البعوض بأرض مصر على الناس والبهائم . (أص 8 : 16 — 19)

5 — كثرة الذباب في أرض مصر وبيوت المصريين كثرة فاحشة حتى تنغصت عيشتهم . (أص 8 : 20 — 24)

6 — تفشي الباء في مواشي المصريين . (أص 9 : 1 — 7)

7 — فشو الدماميل في الناس والبهائم .

8 — نزول البرد العظيم فأهلك الحرث والنسل . (أص 9 : 13 — 35)

9 — كثرة الجراد فأفسدت الزرع والثمار . (أص 10 : 1 — 15)

10 — إظلام السماء ثلاثة أيام . (أص 10 : 21 — 23)

11 — موت كل بكر من الناس والبهائم . (أص 11 : 1 — 9)

12 — اليد البيضاء . (أص 4 : 6 — 9)

(1) قصص الأنبياء ، ص 198 .

الصفحة 554

* * *

رأى فرعون الآيات ولكنه تمادى في كفره وأصرّ على عناده ، وعاد في اضطهاد بني إسرائيل ، معتزاً بما له عليهم من القهر والغلبة والسلطان ، فطبعي أن يضجّ بنو إسرائيل بالشكوى إلى موسى ممّا حاقّ بهم من الحيف والجور ، فوصّاهم موسى بالصبر والاستعانة بالله ، ووعدهم بالنصر وحسن العاقبة ، فلم يكفكف ذلك دموعهم وقالوا له : (**أُذِينَا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِيَنَا** **وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا**) ! فمناهم هلاك عدوهم وإخراجهم من الضيق إلى السعة وأن يكونوا خلفاء في الأرض التي وعدوا بها (1) .

وأراد فرعون أن يبطش بموسى متحدّياً إلهه ؛ حتّى لا يكون منه تبديل لدين القوم ، ولكنّ

موسى عاذ بالله من شرّ هذا المتكبر العاتي ، فكان عياداً (2) ، فأصيب فرعون وقومه بالدمار والهلاك (فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُودِهِ فَغَشِيَهُمْ مِنَ اللَّيْلِ مَا عَشَيْتُهُمْ) (3) .

انطلق موسى بقومه من أرض مصر ، ذاهباً إلى أرض فلسطين ، كما قال تعالى : (وَلَقَدْ أُوحِيَنا إِلَى مُوسَى أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي فَاضْرِبْ لَهُمْ طَرِيقاً فِي الْبَحْرِ يَبَساً لَا تَخَافُ دَرْكاً وَلَا تَخْشَى) (4) .

فهل كان هذا الانطلاق بناءً على أمر صدر له من فرعون ، بعد أن أمضاه الله وقومه بسوء العذاب ، في الآيات التسع ؟

تقول التوراة : إنّ ذلك كان بناءً على سماح فرعون لهم بالانطلاق ؛ ليخلص من ضروب العذاب التي حاقت بقومه .

جاء في الإصحاح 12 : 29 – 33 من سفر الخروج : (فحدث في نصف الليل أنّ الربّ ضرب كلّ بكر في أرض مصر... وكان صراخ عظيم ؛ لأنّه لم يكن بيت ليس فيه ميت... فدعا فرعون موسى وهارون وقال : قوموا اخرجوا من بين شعبي ، أنتما وبنو إسرائيل جميعاً ، واذهبوا اعبدوا الربّ كما تكلمتم ، خذوا غنمكم أيضاً وبقركم كما

(1) الأعراف 7 : 129 .

(2) غافر 40 : 24 – 27 .

(3) طه 20 : 78 .

(4) طه 20 : 77 .

الصفحة 555

تكلمتم واذهبوا ، وباركوني أيضاً ، وكذلك ألحّ المصريون على بني إسرائيل ليخرجوا من أرض مصر ، حيث خوفهم من الفناء ...

لكن فرعون ندم على سماحه لخروج بني إسرائيل - وقد كان هو وقومه يستعبدونهم - فعزم على اتّباعهم ؛ ليردّهم عبيداً أذلاء ... وكان بنو إسرائيل قد بلغوا ساحل البحر الأحمر - على خليج السويس - وأطلع عليهم فرعون مع شروق الشمس ، وأيقن بنو إسرائيل بالهلاك وأنّ فرعون باطش بهم .

فسكّن موسى روعهم وضرب البحر ، فكان فلقَتينِ وظهرت اليابسة بينهما ، فأمر بني إسرائيل بالعبور ، فعبروا من الشاطئ الغربي إلى الشاطئ الشرقي ...

وأشرف فرعون في ذلك الحين على الموضع الذي عبّر منه بنو إسرائيل ، فرأى طريقاً في البحر لا وعورة فيه ، وبنو إسرائيل بين فرقي الماء لم يمسه أذى ، فطمع أن يعبر في أثرهم هو وجنوده ، فاقتحموا الطريق اليابس في البحر خلف بني إسرائيل .

فلما جاز بنو إسرائيل البحر عن آخرهم وكان فرعون وكان فرعون وجنوده قد توسّطوه انطبق عليهم البحر فكانوا من المغرقين...

لمحة عن حياة بني إسرائيل في مصر

ذكر الأستاذ أحمد يوسف أحمد - في كتابه : فرعون موسى - قصّة الولادة والرسالة - والخروج - : أن يوسف الصديق (عليه السلام) قد دخل مصر في عهد الأسرة السادسة عشرة ، في أيام أحد ملوكها المدعوّ (أبابي الأول) ، وقد وُجِدَت لوحة أثرية عبارة عن شاهد مقبرة ذُكر فيها اسم (فوتي فارع) وهو المذكور في التوراة (فوطيفار - عزيز مصر) ، كما استدلّ من بعض الآثار عن الأسرة السابعة عشرة ، على حدوث جذب في مصر قبل هذه الأسرة ، وهو ما ذُكر في القرآن والتوراة عن سنيّ القحط .

إنّ فدخل يوسف يمكن تحديده قريباً من سنة (1600 ق.م) في عهد الملك أبابي المذكور ، ويكون دخول بني إسرائيل بعد ذلك بنحو ما يقرب من (27 عاماً) وهي

المدة التي أقامها يوسف في بيت سيده ، مضموماً إليها المدة التي قضاها في السجن ، يضم إلى ذلك مدة الرخاء والخصب ، ثم بعض مدة الجذب ، إلى أن قال لإخوته : (وَأَتُونِي بِأَهْلَكُمْ أَجْمَعِينَ) (1) .

وإذا اطلعنا على حياة ملوك الفراعنة ، فيما بين هذه الأسرة والأسرة التاسعة عشرة ، لم نجد أيضاً ذكراً يثبت أي اضطهاد حدث لقوم إسرائيل ، ولا أي ذكر لهم أثناء ذلك .

ولكن التوراة تذكر أن فرعون مصر الذي اضطهد بني إسرائيل ، كان يستخدمهم في بناء مدينتين : رمسيس وفيثوم ، وقد ثبت من الحفائر الأثرية وجود مدينة باسم (فيثوم) أو (بر - توم) ومعناها: بيت الإله توم ، ومدينة أخرى باسم (بررمسيس) أي بيت أو قصر رمسيس .

والأولى : اكتشفت بواسطة العالم الفرنسي (نافيل) سنة (1883 م) وموضعها الآن : تل المسخوطة ، في مديرية الشرقية . والثانية : اكتشفت بواسطة العالم المصري الأستاذ محمود حمزة في سنة (1928 م) وموضعها بلدة (قنتير) وتسمى بالمصري القديم : (خنت نفر) أو الوسط الجميل ، وأيضاً (بررمسيس) هي التي بناها (رمسيس) الثاني ؛ لتكون عاصمة لملكه في مصر في وسط الوجه البحري ، ليكون بها قريباً من الحدود المصرية ، لتساعده على صد الأعداء ، كما أنه أيضاً بنى مدينة (فيثوم) ، واتضح من وجود بعض آثار الجدران في المدينة أنها أيضاً كانت حصناً مصرياً ، وتكون التوراة قد أخطأت في حساباتها مخازن للغلال .

إذن فرعمسيس الثاني قد يُعتبر الفرعون الذي اضطهد بني إسرائيل ، ووُلد موسى (عليه السلام) في زمنه ، ويُضاف إلى ذلك عداؤه الشديد للشعوب الآسيوية التي ظل يحاربها متغيباً عن مصر زهاء تسع سنوات ، وقد يكون كرهه لبني إسرائيل المقيمين في مصر مترتباً على خشيته من ؛ أن يصبحوا حزباً ممالئاً لأعدائه المواطنين لهم من قبل ، ولا سيما

(1) يوسف 12 : 93 .

الصفحة 557

وقد تكاثروا في عددهم وتناسلوا حتى كانت لهم جالية كبيرة تشمل جزءاً عظيماً من مديرية

وحيث إنّ الملكِ رعمسيس الثاني قد أشرك معه ابنه الملك (منفتاح) في الحكم قبل وفاته ، وكان (منفتاح) الولد الثالث عشر لرعمسيس – وقد بلغ أولاده (150) – وكان (أي منفتاح) مُسنّاً حين ولايته لعهد ، فيكون قد عاصر موسى في بيت أبيه ...

وبحقّ قال لموسى : (أَلَمْ نُزَبِّكَ فِينَا وَلِيداً وَلَبِثْتَ فِينَا مِنْ عُمُرِكَ سِنِينَ) (1) ، ويكون (منفتاح) هو فرعون الخروج ، الذي أرسل إليه موسى وهارون (عليه السلام) لإخراج بني إسرائيل من مصر – وكان موسى حينما بُعث إلى فرعون هذا قد بلغ الثمانين ، وأخوه هارون أكبر منه بثلاث سنين – (2) وتكون التوراة على صواب عندما قالت : وفي هذه الأثناء كان ملك مصر – تقصد الملكِ رعمسيس – قد مات ...

وقد عثر العلامة (فلندرس بتري) على حجر من الجرانيت القاتم ، ورقمه في دار الآثار (599) وهو عبارة عن لوحة كبيرة يبلغ ارتفاعها (3) أمتار و (14) سم ، وهو منقوش من الوجهين ، أحدهما للملك (امنحتب) الثالث من الأسرة (18) يذكر فيه كل ما عمله لمعبد (آمون) .

أمّا الوجه الآخر فقد استُعمل في شأن الملك (منفتاح) ابن رعمسيس الثاني من الأسرة (19) ، وذكر فيه عبارات بأسلوب شعري يفخر فيها بانتصاره على اللوبيين ، ويشير إلى سقوط عسقلان وجيزر ويانوعيم في فلسطين .

وجاء في ضمنها عبارة تُشير إلى بني إسرائيل ، ونصّها الحرفيّ : (لقد سُحق بنو إسرائيل ولم يبقَ لهم بذر) ، وهذا أوّل نصّ رسمي في الآثار ، ذُكر فيه بنو إسرائيل .

وقد عثر على هذا الحجر في كوم الحيتان بطيبة الأقصر .

وهذا الحجر يبدو منه للمدقق : أنّ (منفتاح) لم يكتبه في عهده ؛ وإلاّ لكانت لهذه الحوادث الخطيرة التي يذكرها فيه شأن عظيم كان يجب أن يُدوّن في أثر خاصّ ، لا أن

الصفحة 558

يستعمل له حجر كان لغيره من قبل .

ويظهر أنّ الكهنة التابعين لمنفتاح هم الذين استعملوا هذا الحجر ودوّتوا ما به ؛ ليشيدوا بذكره فيقوموا بذلك بواجب التخليد ، حيث لم يكن مُنتظراً أن يموت الملك بتلك الصورة المعجّلة التي مات بها ، وقد أرادوا أن يُوهموا الناس أنّ فرعون قد سَحَق بني إسرائيل ، تمويهاً وقلباً لحقائق ، حتى يستروا أمام الشعب المصري الذي كان يحترم ديانتهم ، خذلانهم وخذلن إلههم أمام موسى ، حين كان فرعون يتعقب بني إسرائيل .

ويكون العثور على جثة (منفتاح) ووجودها الآن بالمتحف المصري ، مصداقاً لقوله تعالى :
(فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِدَنِّكَ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلَفَكَ آيَةً) (1) .

وقد وُجدت الجثة مع غيرها من الجثث في قبر (أمنحتب الثاني) بالأقصر .

وظهر من آثار قبر (منفتاح) أنّه لم يكن مهياً كما يجب لدفن ملك مثله ؛ لأنّ موته لم يكن مُنتظراً ، فلم يُهيأ له قبر خاص (2) .

* * *

أمّا موضع العبور فلم يُعرف بالضبط ، والتوراة تورد أسماء أمكنة مرّ بها بنو إسرائيل حتى أتوا إلى مكان العبور ، وهذه الأمكنة ليست مسمياتها معروفة اليوم ، والبحارة في البحر الأحمر يُسمّون مكاناً في خليج السويس (بركة فرعون) ويقولون : إنّ العبور كان بها ، وهي بعيدة عن السويس كثيراً ، تمارّ بها السفن البخارية بعد نصف الليل إذا قامت من السويس في المساء .

قال الأستاذ النجار : وإني لاستبعد ذلك كثيراً وأعتقد أنّ خليج السويس كان يمتدّ من تلك الأزمان إلى البحيرة المرة أو يقرب منها ، وفي هذا الخليج من تلك الناحية كان عبورهم ، وبعبارة أخرى عبروا مكان شمالي المكان المعروف بعيون موسى ، في البرّ الآسيوي ، وهي لا تبعد عن السويس كثيراً .

(1) يونس 10 : 92 .

(2) انتهى ما نقله الأستاذ النجّار عن كتاب أحمد يوسف أحمد ، وقد كان تحت الطبع ، كما ذكر الأستاذ ، راجع : قصص الأنبياء للنجّار ، ص 201 – 203 .

الصفحة 559

وتقول التوراة : إنّ الله أرسل ريحاً شرقيةً على البحر فأزالت الماء حتّى ظهرت اليابسة ، وعبر بنو إسرائيل فتبعهم فرعون فغرق ، والعبرة هكذا : فقال الربّ لموسى... قُلْ لبني إسرائيل أن يرحلوا ، وارفع أنت عصاك ومدّ يدك على البحر وشقّه ، فیدخل بنو إسرائيل في وسط البحر على اليابسة...

ومدّ موسى يده على البحر ، فأجرى الربّ البحر بريح شرقية شديدة كلّ الليل ، وجعل البحر يابسة وانشقّ الماء ، فدخل بنو إسرائيل في وسط البحر على اليابسة والماء سور لهم عن يمينهم وعن يسارهم ... (1) .

وأخذ بعضهم من ذلك شبهة أنّ فلق البحر كان بهبوب العواصف ، ولم تكن آيةً معجزةً ! لكن لم يعهد أن تعمل الرياح مهما اشتدتّ هذا العمل العجيب في الخليج مرّة أخرى ، بل كلّ الدهر ، سواء قبل هذه الحادثة أم بعدها ، فلمْ فعلت ذلك حين أمر موسى بني إسرائيل بعبور البحر ، ذلك الحين فقط ؟!

قال الأستاذ النجّار : فلم يكن ذلك إلاّ بغناية خاصّة من الله تعالى لإنفاذ ما في علمه (2) .

* * *

وبعد فإنّ قد علّمنا أنّ سجلات التاريخ ، غالبيتها إنّما تُعنى بشؤون السلاطين وإضفاء وإبل الثناء عليهم خاصّة ، حتّى ولو كان بقلب الحقائق وتبديل سيئاتهم حسنات وإعفاء ما سواها من شؤون ، فيا ترى هل تجد هناك مجالاً لوصف محاسن خصومهم أو الإشادة بذكرهم ، ولا سيّما إذا استدعى ذلك مساً بكرامة الأسياد أو الحطّ من شأنهم الرفيع !!

لم تكد الوثائق التاريخية القديمة تتجاوز رغبات حاشية الملوك والأمراء ، فيما يعود إلى تفخيم شأنهم وتعظيم جانبهم بالذات ، وأن لا يُذكر هناك شيء يشينهم أو يضع من شأنهم إطلاقاً ، فما هي إلا إملاءات تملئها الأسياد ، حسب ميولهم واتجاهاتهم

(1) سفر الخروج ، أص 14 : 15 – 23 .

(2) قصص الأنبياء للنجّار ، ص 204 – 205 .

الصفحة 560

الخاصة .

أمّا المحاسن فتُذكر وتُسجّل بتفصيل وتبيين – حتّى ولو كانت مُصطنعة – وأمّا المساوئ فتُغفى ، وتُصبح نسياً منسياً .

وقد عرفت مدى جهود السلطة المقدونية في طمس مآثر الحكم الهخامنشي الرهيب ، بحيث طوى عليها التاريخ فتنوسيت حتّى عن أذهان أبناء الفرس أنفسهم ، حيث تداوم العمل المستمرّ في إخماد تأريخ السلف طيلة قرون .

أفلا تعجب من تناسي ذكر كورش ومآثره وحتّى اسمه ورسمه عند أكبر مؤرّخي الفرس : الحكيم الفردوسي فلم يتحدّث عنه بشيء !!

هذا جانب خطير من مضاعفات سلطة الأجانب على البلاد .

وهكذا الأمر بشأن موسى ومواقفه الرهيبة مع فرعون وملأه ... فيا ترى لم يأت له ذكر في سجلّات مصر القديمة ؟!

فيا فضيلة الأستاذ خليل عبد الكريم ، هل تجد فسحة لإنكار حضور موسى (عليه السلام) نفسه شخصياً في مصر ذلك العهد وفي تلك الحقبة من التاريخ القديم ، هل يتخالج في فكرك (الإسلامي الحديث !) إنكاره رأساً ، بحجّة أنّ سجلّات مصر قد أهملته ؟! أو أنّك تحسب الحديث

عن موسى المصري — حسبما جاء في القرآن الكريم — كسائر قضاياه التي حسبتها — أنت وزملاؤك — قصصاً شعبية لا واقع لها ؟!

فإن خالجتك نفسك في إنكار وجود موسى المصري (ولادة ونشأة ومبعثاً) ... فقد ارتكبت خطأ عظيماً يجب الاستغفار منه !!

وهكذا سائر قضاياه في مصر ، قد أغفلتها سجلات تاريخ مصر القديمة ، لا لشيء إلا لكونها مخازي تغضّ من كبرياء فراعين مصر !!

وقد عرفت أن أول وثيقة مصرية سُجّلت عن بين إسرائيل ، هي اللوحة المرقّمة (599) بدار الآثار المصرية ، جاء فيها الحديث عن الملك (منفتاح) ابن رعمسيس الثاني من الأسرة (19) وجاء فيها عَرَضاً ، الكلام عن بني إسرائيل باعتبار سحقهم على يد هذا

الصفحة 561

الملك الجبار .

هكذا جاء قلب الحقائق ، وتبديل المخازي محاسن ، وثبتها مقلوبة في ذمّة التاريخ .

هذا وقد تمّ ترقيم هذا البحث بجوار مشهد الإمام الرضا (عليه السلام) بخراسان في ظهيرة يوم الجمعة سادس عشر ربيع الثاني عام 1423 هـ ق = 7 / 4 / 1381 هـ ش .

والحمد لله رب العالمين — محمد هادي معرفة

الصفحة 562

فهرس الآيات

المصادر

آراء المستشرقين حول القرآن الكريم : عمر إبراهيم رضوان ، دار طيبة – الرياض ، 1413

الآثار الباقية عن القرون الخالية : أبو ریحان البيروني ، وزارت فرهنگ وإرشاد إسلامي – طهران – 2000م.

آلاء الرحمن في تفسير القرآن : الشيخ محمد جواد البلاغي ، مكتبة الوجداني – قم – الطبعة الثانية .

الإتقان في علوم القرآن : جلال الدين السيوطي ، مطبعة المشهد الحسيني – القاهرة – 1387 .

الاحتجاج : أبو منصور أحمد بن علي الطبرسي ، النجف – 1386 .

أحكام القرآن : أبو بكر أحمد بن علي الجصاص ، دار الكتاب العربي – 1335 .

إحياء علوم الدين : أبو حامد الغزالي ، مصطفى البابي الحلبي – مصر – 1358 .

الأخبار الطوال : أحمد بن داود الدينوري ، القاهرة – 1960 م .

أساس البلاغة : جار الله الزمخشري ، دار الكتب – مصر – 1973 م .

الاستبصار : الشيخ أبو جعفر محمد بن الحسن الطوسي ، دار الكتب الإسلامية – طهران – 1390 .

الإسرائيليات والموضوعات : أبو شهبه محمد بن محمد ، مكتبة السنة – القاهرة – 1408 .

أسد الغابة : ابن الأثير ، المطبعة الوهبية – 1280 .

الإصابة في تمييز الصحابة : ابن حجر العسقلاني ، مطبعة السعادة — مصر — 1328 .

إعراب القرآن : المنسوب إلى الزجاج ، القاهرة — 1963 م .

الأعلام : خير الدين الزركلي ، بيروت — 1390 .

الأمالي : السيد الشريف المرتضى علم الهدى ، دار الكتاب العربي — بيروت — 1387 .

الأمالي : الشيخ أبو جعفر محمد بن علي الصدوق ، النجف — 1389 .

إملاء ما من به الرحمان : أبو البقاء العكبري ، مصطفى البابي الحلبي — مصر — 1380 .

بحار الأنوار : محمد باقر المجلسي ، مؤسسة الوفاء — بيروت — 1983م .

بداية المجتهد : محمد بن أحمد (ابن رشد الأندلسي) ، مكتبة الكليات الأزهرية — مصر —
1389 .

البداية والنهاية : ابن كثير ، مكتبة المعارف — بيروت — 1977م .

البرهان في علوم القرآن : بدر الدين الزركشي ، دار إحياء الكتب العربية — 1376 .

البيان في تفسير القرآن : آية الله السيد أبو القاسم الخوئي ، المطبعة العلمية — قم —
1394 .

تأريخ الطبري : محمد بن جرير ، دار المعارف — مصر — 1971م .

تأريخ القرآن : نولديكه : (نقلاً عن آراء المستشرقين) .

تأويل مشكل القرآن : ابن قتيبة ، دار التراث — القاهرة — 1393 .

التبيان في تفسير القرآن : الشيخ أبو جعفر محمد بن الحسن الطوسي ، دار الكتب الإسلامية
— طهران — 1390 .

تفسير ابن أبي حاتم : عبد الرحمان الرازي ، المكتبة العصرية — بيروت — 1419 .

تفسير ابن كثير (تفسير القرآن العظيم) : ابن كثير ، دار إحياء الكتب العربية – مصر .

الصفحة 593

تفسير البحر المحيط : أبو حيان الأندلسي ، دار الفكر – بيروت – 1398 .

تفسير البرهان : السيد هاشم بحراني ، مؤسسة الأعلمي – بيروت – 1419 .

تفسير البيضاوي : عبد الله بن عمر البيضاوي ، مؤسسة شعبان – بيروت .

تفسير التحرير والتنوير : ابن عاشور ، مؤسسة التأريخ العربي – بيروت – 1420 .

تفسير الجلالين : دار إحياء الكتب العربية – مصر – 1342 .

تفسير الجواهر في تفسير القرآن الكريم : الشيخ طنطاوي جواهري ، مصطفى البابي الحلبي
– مصر – 1350 .

تفسير الصافي : المولى محمد محسن الكاشاني ، المطبعة الإسلامية – طهران – 1384 .

تفسير العياشي : أبو نضر محمد بن مسعود ، المكتبة العلمية الإسلامية – طهران .

تفسير الفرقان : الدكتور محمد الصادق ، إسماعيليان – قم – 1410 .

تفسير القاسمي (محاسن التأويل) : محمد جمال الدين القاسمي ، مؤسسة التأريخ العربي –
بيروت – 1415 .

تفسير القرطبي (الجامع لأحكام القرآن) : محمد بن أحمد القرطبي ، القاهرة – 1387 .

تفسير القمّي : علي بن إبراهيم القمّي ، النجف – 1387 .

تفسير الماوردي (النكت والعيون) : أبو الحسن علي بن محمد – دار الكتب العلمية –
بيروت – 1412 .

تفسير المراغي : أحمد مصطفى المراغي ، مصر – دار الفكر .

تفسير المنار : الشيخ محمد عبده ، تأليف محمد رشيد رضا ، دار المعرفة – بيروت .

تفسير جزء عمّ (تفسير القرآن العظيم) : محمد عبده نشر أدب الحوزة – 1341 .

تفسير عبد الرزاق : ابن همام ، دار الكتب العلمية – بيروت – 1419 .

تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان : نظام الدين النيسابوري (هامش جامع البيان للطبري) .

تفسير مقاتل بن سليمان : مؤسسة التأريخ العربي – بيروت – 1423 .

التفسير الكبير (مفاتيح الغيب) : فخر الدين الرازي ، الطبعة الثانية – دار الكتب العلمية – طهران .

تفسير نور الثقلين : الشيخ عبد العلي الحويزي ، إسماعيليان – قم – 1415 .

التفسير المبين : محمد جواد مغنية ، دار الكتاب الإسلامي .

التفسير المنسوب إلى الإمام الحسن العسكري (عليه السلام) : مطبعة مهر – قم – 1409 .

التوحيد : الشيخ أبو جعفر محمد بن علي الصدوق ، دار المعرفة – بيروت .

تنزيه الأنبياء : السيد الشريف علم الهدى ، مكتبة بصيرتي – قم .

تنزيه القرآن عن المطاعن : القاضي عبد الجبار ، دار النهضة الحديثة – بيروت .

تهذيب التهذيب : ابن حجر العسقلاني ، دار صادر – بيروت – 1325 .

ثواب الأعمال : الشيخ أبو جعفر محمد بن علي الصدوق ، النجف – 1392 .

جامع البيان في تفسير القرآن : محمد بن جرير الطبري ، دار المعرفة – بيروت – 1392 .

جامع الشواهد : محمد باقر الشريف الأردكاني ، الطبعة الحجرية .

جمهرة اللغة : ابن دريد محمد بن الحسن البصري ، حيدر آباد الدكن – 1345 .

جواهر الكلام : الشيخ محمد حسن النجفي ، دار إحياء التراث العربي – بيروت – 1981م .

الصفحة 594

حياة محمد (صلى الله عليه وآله) : محمد حسين هيكل ، مطبعة مصر – القاهرة – 1354 .

الحيوان : الجاحظ أبو عثمان عمرو بن بحر ، تحقيق يحيى الشامي ، دار مكتبة الهلال – بيروت – 1986م .

الحيوان للدراسات العليا في جامعة بغداد .

الخرائج والجرائح : قطب الدين الراوندي ، مؤسسة الإمام المهدي (عليه السلام) – قم – 1409 .

الخراج : القاضي أبو يوسف يعقوب بن إبراهيم ، دار المعرفة – بيروت – 1399 .

الخصال : الشيخ أبو جعفر محمد بن علي الصدوق ، مكتبة الصدوق – طهران – 1389 .

الخطط المقرئية : أحمد بن علي المقرئ ، دار العرفان – بيروت .

الخلاص : الشيخ أبو جعفر محمد بن الحسن الطوسي ، طهران – 1382 .

دائرة المعارف الإسلامية الكبرى : إشراف كاظم البجنوردي ، طهران – 1991م .

دائرة المعارف الإسلامية (المترجمة إلى العربية) : دار المعرفة – بيروت .

دائرة معارف القرن العشرين : محمد فريد وجدي ، مطبعة دائرة معارف القرن العشرين – 1386 .

الدرّ المنثور : جلال الدين السيوطي ، دار الفكر — بيروت — 1414 .

الدروس الشرعية : الشهيد محمد بن مكي العاملي ، الطبعة الحجرية .

الدفاع عن القرآن ضدّ منتقديه : عبد الرحمان بدوي ، مكتبة مدبولي الصغير .

دعائم الإسلام : القاضي أبو نعيمة النعمان المصري ، دار المعارف ، مصر — 1965م .

ذو القرنين القائد الفاتح والحاكم الصالح (سلسلة القصص القرآني) : محمد خير رمضان يوسف ، دار القلم — دمشق — 1415 .

الرحلة المدرسة : الشيخ محمد جواد البلاغي ، النجف .

روح المعاني : أبو الفضل محمود الآلوسي ، إدارة الطباعة المنيرية — مصر .

الروض الأنف : عبد الرحمان السهيلي ، مكتبة الكليات الأزهرية — 1391 .

سعد السعود : ابن طاووس سيد رضي الدين ، أفتت مؤسسة النشر الرضي ، قم — 1362 .

سنن ابن ماجه (سنن المصطفى) : أبو عبد الله محمد بن يزيد ، دار الفكر — بيروت .

سنن البيهقي (السنن الكبرى) : أبو بكر أحمد بن الحسين ، دار المعرفة — بيروت .

سنن الترمذي : محمد بن عيسى الترمذي ، المكتبة الإسلامية .

سنن الدارمي : عبد الله بن عبد الرحمان ، دار إحياء السنّة النبوية .

السنن الكبرى : أحمد بن الحسين البيهقي ، دار المعرفة — بيروت — 1406 .

سنن النسائي : أبو عبد الرحمان أحمد بن شعيب ، مصطفى البابي الحلبي — مصر — 1383 .

سنن أبي داود : سليمان بن الأشعث ، دار إحياء السنّة النبوية .

سيبويه : أبو بشر عمرو ، مؤسسة الأعلمي — بيروت — 1387 .

- سير أعلام النبلاء : شمس الدين الذهبي ، مؤسسة الرسالة – بيروت – 1410 .
- السيرة النبوية : ابن هشام ، مصطفى البابي الحلبي – مصر – 1355 .
- شبهات حول الإسلام : سيد محمد قطب ، مكتبة وهبة – الطبعة الثالثة – 1958م .

الصفحة 595

- شرح الكافية في النحو : الشيخ رضي الدين الإسترابادي ، دار الكتب العلمية – بيروت .
- شرح المعلقات السبع : الحسين بن أحمد الزوزني ، منشورات أرومية – قم – 1405 .
- شرح نهج البلاغة : ابن أبي الحديد – دار إحياء الكتب العربية – مصر – 1965م .
- الصباح : إسماعيل بن حماد الجوهري ، دار العلم للملايين – بيروت – 1376 .
- صحيح البخاري : أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري ، مطابع الشعب – 1378 .
- صحيح مسلم : أبو الحسين مسلم بن الحجاج القشيري ، مكتبة محمد علي صبيح – 1334 .
- العرب قبل الإسلام : جرجي زيدان ، دار الهلال – القاهرة .
- علل الشرائع : الشيخ أبو جعفر محمد بن علي الصدوق ، النجف – 1385 .
- علم اليقين : المولى محمد محسن الفيض الكاشاني ، بيدار – قم – 1400 .
- عوالي الآلئ : ابن أبي جمهور الإحساني ، سيد الشهداء – قم – 1403 .
- العين : الخليل ابن أحمد الفراهيدي ، دار الهجرة – قم – 1405 .
- عيون أخبار الرضا (عليه السلام) : الشيخ أبو جعفر محمد بن علي الصدوق ، النجف – 1390 .
- غنية النزوع : ابن زهر السيد حمزة بن علي ، مؤسسة الإمام الصادق (عليه السلام) – قم

فتح الباري : ابن حجر العسقلاني ، دار المعرفة — بيروت — 1300 .

الفتوحات المكية : محيي الدين ابن عربي ، دار صادر ، بيروت .

الفصل في الملل والنحل : ابن حزم علي بن أحمد ، دار المعرفة — بيروت — 1395 .

الفقه على المذاهب الأربعة : عبد الرحمان الجزيري ، دار إحياء التراث العربي — بيروت —

1406 .

فقه اللغة وسرّ العربية : أبو منصور الثعالبي ، مصطفى البابي الحلبي — مصر — 1392 .

الفن القصصي في القرآن الكريم : محمد أحمد خلف الله ، مع شرح وتعليق خليل عبد الكريم ، مؤسسة الانتشارات العربي — بيروت — 1999م .

في ظلال القرآن : سيد قطب ، الطبعة السادسة .

قرب الإسناد : عبد الله بن جعفر الحميري ، النجف .

قصص الأنبياء : عبد الوهاب النجار ، دار الثقافة — بيروت — 1386 .

القصص القرآني : السيد محمد باقر الحكيم ، المركز العالمي للعلوم الإسلامية — قم — 1416

.

قصة الحضارة : ول ديورانت ، لجنة التأليف والترجمة — القاهرة — 1956م .

الكافي : أبو جعفر محمد بن يعقوب الكليني ، دار الكتب الإسلامية — طهران — 1389 .

الكافي في الفقه : أبو الصلاح الحلبي ، مكتبة الإمام أمير المؤمنين (عليه السلام) — أصفهان .

الكامل في التاريخ : ابن أثير ، دار صادر — بيروت — 1399 .

الكتاب المقدس (كتب العهد القديم والعهد الجديد) : جمعية التوراة البريطانية والأجنبية .

- الكشاف : جاز الله الزمخشري ، الطبعة الثالثة – دار الكتب العلمية – طهران .
- كفاية الأثر : الخزار الرازي ، الطبعة الحجرية – 1305 ، في مجموعة كتب .
- كمال الدين : الشيخ أبو جعفر محمد بن علي الصدوق ، طهران – 1390 .

الصفحة 596

- كنز العمال : علي المتقي الهندي ، مؤسسة الرسالة – بيروت – 1405 .
- لسان العرب : ابن منظور ، بيروت – 1376 .
- لسان الميزان : ابن حجر العسقلاني ، مؤسسة الأعلمي – بيروت – 1390 .
- المبسوط : الشيخ أبو جعفر محمد بن الحسن ، المطبعة الحيدرية – طهران .
- متشابهات القرآن ومختلفه : محمد بن علي بن شهر آشوب ، بیدار – قم – 1369 .
- المجازات النبوية : السيد الشريف الرضي أبو الحسن محمد ، مؤسسة الحلبي – القاهرة – 1387 .
- مجمع الأمثال : أحمد بن محمد الميداني ، بيروت – دار الفكر – 1393 .
- مجمع البيان : أبو علي الفضل بن الحسن ، المكتبة الإسلامية – طهران – 1383 .
- المحاسن : أحمد بن محمد البرقي ، المجمع العالمي لأهل البيت – قم – 1413 .
- المحجة البيضاء : الفيض الكاشاني ، مؤسسة النشر الإسلامي – قم – الطبعة الثانية .
- المختلف (مختلف الشيعة) : العلامة الحسن بن يوسف الحلبي ، مكتب الإعلام الإسلامي – قم – 1417 .
- مختصر في شواذ القرآن : ابن خالويه ، مصر – 1934م .

مذاهب التفسير الإسلامي : جولد تسيهر ، تعريب عبد الحليم النجار ، القاهرة — 1374 .

مروح الذهب : أبو الحسن علي بن الحسين المسعودي ، المكتبة التجارية الكبرى — مصر —
1384 .

مسائل علي بن جعفر : مؤسسة آل البيت — قم — 1409 .

المستدرك على الصحيحين : الحاكم النيسابوري ، مكتبة المطبوعات الإسلامية — حلب .

مستدرك الوسائل : ميرزا حسين النوري الطبرسي ، مؤسسة آل البيت — قم — 1407 .

المسند : أحمد بن الحنبل ، دار صادر — بيروت .

مشكل إعراب القرآن : مكي بن أبي طالب ، بغداد — 1975م .

المصاحف : أبو بكر عبد الله السجستاني ، المطبعة الرحمانية — مصر — 1355 .

المطول : سعد الدين مسعود التفتازاني ، افست الداوري — قم .

معاني الأخبار : الشيخ أبو جعفر محمد بن علي الصدوق ، النجف .

معاني القرآن : يحيى بن زياد الفراء ، مصر — 1972 .

المعجزة الخالدة : السيد هبة الدين الشهرستاني ، مكتبة الجوادين — الكاظمية .

معجم البلدان : شهاب الدين الياقوت الحموي ، دار صادر — بيروت — 1376 .

المعجم الزوولوجي : محمد كاظم الملكي ، النجف — 1376 .

معجم لغات القرآن (نثر طوبى) : أبو الحسن الشعراني ، ملحق تفسير أبي الفتوح الرازي .

معجم مقاييس اللغة : ابن فارس أبو الحسين أحمد ، مصطفى البابي الحلبي — مصر —

1392 .

المعجم الوسيط : دار إحياء التراث العربي — بيروت .

المعرب : أبو منصور الجواليقي ، دار القلم — دمشق — 1410 .

مغني اللبيب : ابن هشام جمال الدين يوسف ، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد والطبعة الحجرية .

مفاهيم جغرافية في القصص القرآني : عبد العظيم عبد الرحمان خضر ، دار الشروق — السعودية — 1401 .

الصفحة 597

مفتاح الكرامة : السيد محمد جواد العاملي ، مؤسسة آل البيت .

المفردات : الراغب الأصفهاني ، مصطفى البابي الحلبي — مصر — 1381 .

مقدمة ابن خلدون : عبد الرحمان بن محمد ، المكتبة التجارية الكبرى — القاهرة .

المقنعة : الشيخ محمد بن محمد بن نعمان المفيد ، مؤسسة النشر الإسلامي — قم — 1410 .

ملحق ترجمة كتاب (مقالة في الإسلام لتسدال) : هاشم العربي ، مطبعة النيل المسيحية — مصر — 1925 م .

المناقب (مناقب آل أبي طالب) : مكتبة علامة — قم .

من لا يحضره الفقيه : الشيخ أبو جعفر محمد بن علي الصدوق ، دار الكتب الإسلامية — طهران — 1390 .

منهاج الصالحين : آية الله السيد أبو القاسم الخوئي ، الطبعة الخامسة — المطبعة العلمية — قم — 1395 .

المهذب : القاضي ابن البراج ، مؤسسة النشر الإسلامي — قم — 1406 .

الموسوعة المصرية : لجنة التحرير ، وزارة الثقافة والإعلام — مصر .

الميزان في تفسير القرآن : العلامة السيد محمد حسين الطباطبائي - طهران - دار الكتب الإسلامية .

نهاية المرام : السيد محمد بن علي العاملي (صاحب المدارك) ، مؤسسة النشر الإسلامي - قم - 1413 .

النهاية في مجرد الفقه والفتاوى : الشيخ أبو جعفر محمد بن الحسن ، دار الكتاب العربي - بيروت - 1390 .

نهج البلاغة : تصحيح صبحي الصالح ، بيروت - 1387 .

النوادر : فضل الله بن علي الراوندي ، دار الحديث - قم .

الهدى إلى دين المصطفى : الشيخ جواد البلاغي ، النجف - 1385 .

الهيئة والإسلام : السيد هبة الدين الشهرستاني ، النجف - 1384 .

الوافي بالوفيات : صلاح الدين خليل بن ايبك الصفدي ، دار إحياء التراث العربي - بيروت - 1420 .

وسائل الشيعة : الشيخ محمد بن الحسن الحرّ العاملي ، مؤسسة آل البيت - قم - 1412 .

مصادر فارسية

ايران باستان : حسن بيرنيا (مشير الدولة) ، ابن سينا ، - طهران - 1344 .

تاريخ تمدن إسلامي : ويل دورانت ، الطبعة الرابعة - طهران - 1373ش .

تاريخ إيران : حسن بيرنيا : مكتبة خيام - طهران .

تاريخ هيرودوت : ترجمة المازندراني ، وزارات فرهنگ و هنر - تهران .

تفسير أبي الفتوح الرازي (روح الجنان وروح الجنان) : المطبعة الإسلامية - طهران -

- تفسير أبي مسلم (بررسي آراء ونظرات تفسيري أبو مسلم أصفهاني) : قم – 1374ش .
- تفسير نمونه : لجنة التأليف ، دار الكتب الإسلامية – قم – الطبعة الأولى .
- قاموس كتاب مقدس : جيمس هاكس ، مكتبة ظهوري – طهران – 1928م.
- كورش كبير ذو القرنين : أبو الكلام آزاد ، ترجمة باستاني باريزي – نشر علم – طهران – 2001 م .
- لغت نامه : دهخدا ، جامعه طهران – 1419 .

الصفحة 598

فهرس المواضيع

- الباب الأول – هل للقرآن من مصادر
الوحي مصدر القرآن الوحيد !
- 1 شرائع إبراهيمية منحدره عن أصل واحد
- 3 وحدة المنشأ هو السبب للتوافق على المنهج
- 4 القرآن يشهد بأنه موحى
- 4 القرآن في زُبر الأولين
- 5 (أَوْلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ)
- 6 مقارنة عابرة بين القرآن وكتب سالفه محرّفة
- 6 معارف فخيمة امتاز بها الإسلام
- 7 جلائل صفات الله في القرآن

وصفه تعالى كما في التوراة	8
اللهُ يصول ويجول ضدّ بني آدم	0
الإنسان سرّ الخليفة	1
ميزات الإنسان الفطرية	2
خلقتُ الأشياء لأجلك وخلقتك لأجلي !	5
الحفاظ على كرامة الأنبياء	5
إبراهيم ، لم يكذب قطّ !	8
قصّة الطوفان في التوراة	9
حادث الطوفان في القرآن	0
مواضع عبر أغفلتها التوراة	1
هل عمّ الطوفانُ وجه الأرض ؟	2

الصفحة 599

نقض فرضية الشمول	3
الطوفان ظاهرة طبيعية حيث أرادها الله	4
لا شاهد على شمول الطوفان	7
آثار جيولوجية	8
(رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ)	9
(لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ)	9
(قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ)	1
(وَاسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ)	3

(حَتَّى إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنَوُّرُ)	6
(فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا)	7
(وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ)	8
نوح بعد الهبوط	0
والد إبراهيم تارح أو آزر؟	1
الذبيح هو إسماعيل وليس بإسحاق !	5
قصة لوط مع ابنتيه كما هي في التوراة	7
يعقوب ينتهب النبوة من أخيه عيسو !	8
يعقوب يصارع الرب	8
خروج بني إسرائيل وتجاوزهم البحر	9
قصة العجل والسامري	2
مواضع الاختلاف بين القرآن والتوراة بشأن العجل	3
نظرة في قولة السامري	6
ما كانت صفة العجل ؟	8
من هو السامري ؟	9
من هو قارون ؟	0
(مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءُ بِالْعُصْبَةِ)	1

الصفحة 600

حادث نتوق الجبل فوق رؤوس بني إسرائيل	2
قصة داود وامرأة أوريا	7

القرآن والأناجيل	8
الصدّيقة مريم	9
يا أخت هارون	3
ابنة عمران	5
تأليه الصدّيقة مريم !	6
ويكلّم الناس في المهد وكهلاً	8
مريم تعود بابنها وقد جاوز سنّ الرضاعة	1
عيسى يحاجّ العلماء في سنّ مبكر	3
الكهولة هو تخطّي الثلاثين	3
التبشير بمقدم رسول الإسلام محمّد	4
قصة الصّلب	7
مسألة التوفّي	02
الباب الثاني – القرآن وثقافات عصره	10
التأثر بالبيئة !	11
هل تأثر القرآن بثقافات عصره ؟	11
1 – مجازاة في الاستعمال	12
2 – خطاب القرآن عامّ	13
3 – حقيقة لا تخيل	14
ثقافات جاهليّة كافحها الإسلام	15
المرأة وكرامتها في القرآن	15
وللرجال عليهنّ درجة	

17	
21	تفضيل البنين على البنات

الصفحة 601

24	(لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ)
26	محاولات فاشلة
29	دية المرأة على النصف !
32	المرأة في مجال الشهادة
35	نكتة أدبية في الآية
36	المرأة في مجال القضاء
37	المرأة في مجال الحاضنة
39	الطلاق والعدة والعدد
49	وَاضْرِبُوهُنَّ !
58	(وَلْيَضْرِبَنَّ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ)
62	تعدد الزوجات
67	تعدد زوجات النبي
74	تحرير الرقيق تدريجياً
86	خرافات جاهلية بائدة
87	الجن في تعابير القرآن
90	كلام عن مس الجن
91	التشبيه في رؤوس الشياطين
	أوصاف جاءت على مقاييس عامة

95	
96	الحُور العين
99	الأشجار والأنهار
00	ابيضاض الوجوه واسودادها
02	كلام عن السحر في القرآن
05	أقسام السحر
20	سَحَرَةُ فرعون
22	سَحَرَةُ بابل

الصفحة 602

النفاثات في العقد 224 ظواهر روحية غريبة 227 كلام عن إصابة العين 229 نظرة فاحصة عن إصابة العين 232 هل تأثر القرآن بالشعر الجاهلي ؟ 237 الاقتباس 238 هل في القرآن تعابير جافية ؟ (240 **الَّتِي أَحْصَنْتَ فَرَجَهَا**) 240 (**فَخَانَتْهُمَا** 241) الباب الثالث – موهم الاختلاف والتناقض 243 كلام عن موهم الاختلاف في القرآن 244 السلامة من الاختلاف إعجاز 248 ! الأسباب الموهمة للاختلاف (249 **هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ**) 252 (**وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى**) 253 (**وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا**) 255 (**إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ** 256) ألف سنة أو خمسون ألف سنة (257 **خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ**) 258 (تساؤل بعضهم بعضاً (260 **لَا أُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ**) 262 (**وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ**) 263 (**وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ**) 264 مواطن القيامة متفاوتة 266

الصفحة 603

(**اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا**) 268 (**وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا** 269) مضاعفة العذاب 269 التكليم من وراء حجاب 270 نظرة أو انتظار ؟ 271 التناسي أو النسيان 272 كسب التأنيث

والتذكير 273 فرعون يُقَتَّل أبناء إسرائيل قبل بعثة موسى أم بعدها ؟ 275 التقدير أزلًا أم في ليلة
 القدر ؟ 276 متى وقع التقدير ؟ وهل لا يتنافى التقدير مع الاختيار ؟ 277 (إِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا)
 (279 فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ) 281 (عَبَسَ وَتَوَلَّى 282) أسئلة مع أجوبتها لابن قتيبة 286
 اختلاف القراءة هل يوجب اختلافًا في القرآن ؟ 287 القرآن شيءٌ والقراءات شيءٌ آخر 288
 موهم الاختلاف والتناقض زيادةً على ما سبق 291 مطاعن ردِّ عليها فُطِب الدين الراوندي 303
 الباب الرابع – هل هناك في القرآن مخالفات 311 مخالفات علمية 312 ! هل هناك في القرآن ما
 يخالف العلم ؟ (312 وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ) 312 (وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ !)
 (318 فَتَبَسَّمَ ضَاحِكًا مِنْ قَوْلِهَا 320)

الصفحة 604

(فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا) 321 (وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ 322) سبع سموات علا 328
 مسائل ودلائل 334 1 – (كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ) 334 2 – (فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ) 334 3 –
 وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْحُبُكِ 336 4 – (أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا 337 5) – وَالسَّمَاءِ
 ذَاتِ الْبُرُوجِ 337 6 – (وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ 339 7) – وَمِنْ الْأَرْضِ
 مِثْلَهُنَّ 342 (تقاسيم الأرض 343 احتمالات ثلاثة 343 أَرْضُونَ لَا تُحْصَى 344 المختار في تفسير)
 مثلهن 345 8 – (وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ 348) أخطاء تاريخية 349 ! مشكلة هامان 349
 (فَأَوْقَدَ لِي يَا هَامَانَ عَلَى الطِّينِ 354) ! صناعة الآجر واستخدامه منذ عهد قديم 355 ! قوله
 (اليهود) : يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ 356 (! قوله اليهود) : عَزِيزُ ابْنُ اللَّهِ) 362 (!! قَالَ اجْعَلْنِي عَلَى
 خَزَائِنِ الْأَرْضِ) 363 (عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعَصِرُونَ) 364 (فَالْيَوْمَ نُنَجِّكَ بِبَدَنِكَ 366)

الصفحة 605

مَنْ هُوَ فرعون موسى ؟ (367 كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَائِيلَ 367) شبهة وجود اللحن في
 القرآن 368 ليس في القرآن لحن (369 وَقَطَّعْنَاهُمْ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ أَسْبَاطًا أُمَمًا) 375 (وَنَقُدُّ لَكَ)
 (376 ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ) 376 (وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلَكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا) 378 (وَطُورِ
 سِينِينَ) 379 (سَلَامٌ عَلَى إِبْرَاهِيمَ) 381 (وَأَسْرَوْا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا) 382 ثلاثة قروء 383
 الالتفات وتنوع الكلام 384 (جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ) 387 (قُلْ بَلْ مَلَّةٌ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا) 387 (تِلْكَ

حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا (390) أَتَيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطْعَمَا أَهْلَهَا (391) إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا (391) وَمِثْلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ (392) وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ (393) موارد زعموا فيها مخالفات في عود الضمير 395 ! تغليب جانب ذوي العقول 397 استعارة تخيلية 398 مثني يراد به الجماعات 401 جمع يراد به الاثنان فما فوق 402

الصفحة 606

يجوز في جماعة غير ذوي العقول اعتبار جمع التأنيث 406 التعبير عن العقلاء بـ (ما) الموصولة 408 ضمائر تخالف مراجعها 412 ما يستوي فيه المفرد والجمع 415 الباب الخامس – القصص القرآني 418 أسلوب القصة في القرآن 420 ميزات القصة في القرآن 421 أغراض القصة في القرآن 425 أسرار التكرار في القصص القرآني 431 الحرية الفنية في قصص القرآن 432 حالات كائنة أبرزها الترسيم 437 القصة في القرآن حقيقة واقعة 439 وقفة فاحصة 449 حديث ابني آدم 452 ! حديث الطوفان والسفينة 454 حديث عاد وثمود وقوم هود 454 ناقة صالح 458 ! حديث سدوم 460 ! أصحاب الكهف والرقيم 461 ! من هم أصحاب الكهف ؟ 463 متى كان هذا الهروب والجوع ؟ 465 حديث ذي القرنين ؟ 468 نحو مغرب الشمس (475) ! وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ 478 !)

الصفحة 607

من هم يأجوج ومأجوج ؟ 487 يأجوج ومأجوج في التأريخ 495 أي السد وأي موضعه الآن ؟ 497 التحضر البشري في عهد ذي القرنين 497 سدّ كورش (ذي القرنين) التأريخي ؟ 505 بناء جدار (دربند 508) جدار (دربند 509) شكوك حول كورش : هل هو ذو القرنين ؟ 512 ذو القرنين في الروايات 515 إزاحة شبهات 516 ! كورش هو ذلك العبد الصالح 517 وثيقة إعلان حقوق الأمم 521 أنا كورش 522 وثيقة إعلام تحرير اليهود 523 هنا ملحوظة 526 سدّ مأرب العظيم 530 ! مَنْ الذي بنى سدّ مأرب ؟ 535 سور الصين الكبير 542 ! لمحة عن الإسكندر المقدوني (546) ! تَسْعُ آيَاتٍ إِلَى فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ 551 ! لمحة عن حياة بني إسرائيل في مصر 555

المصادر 562

